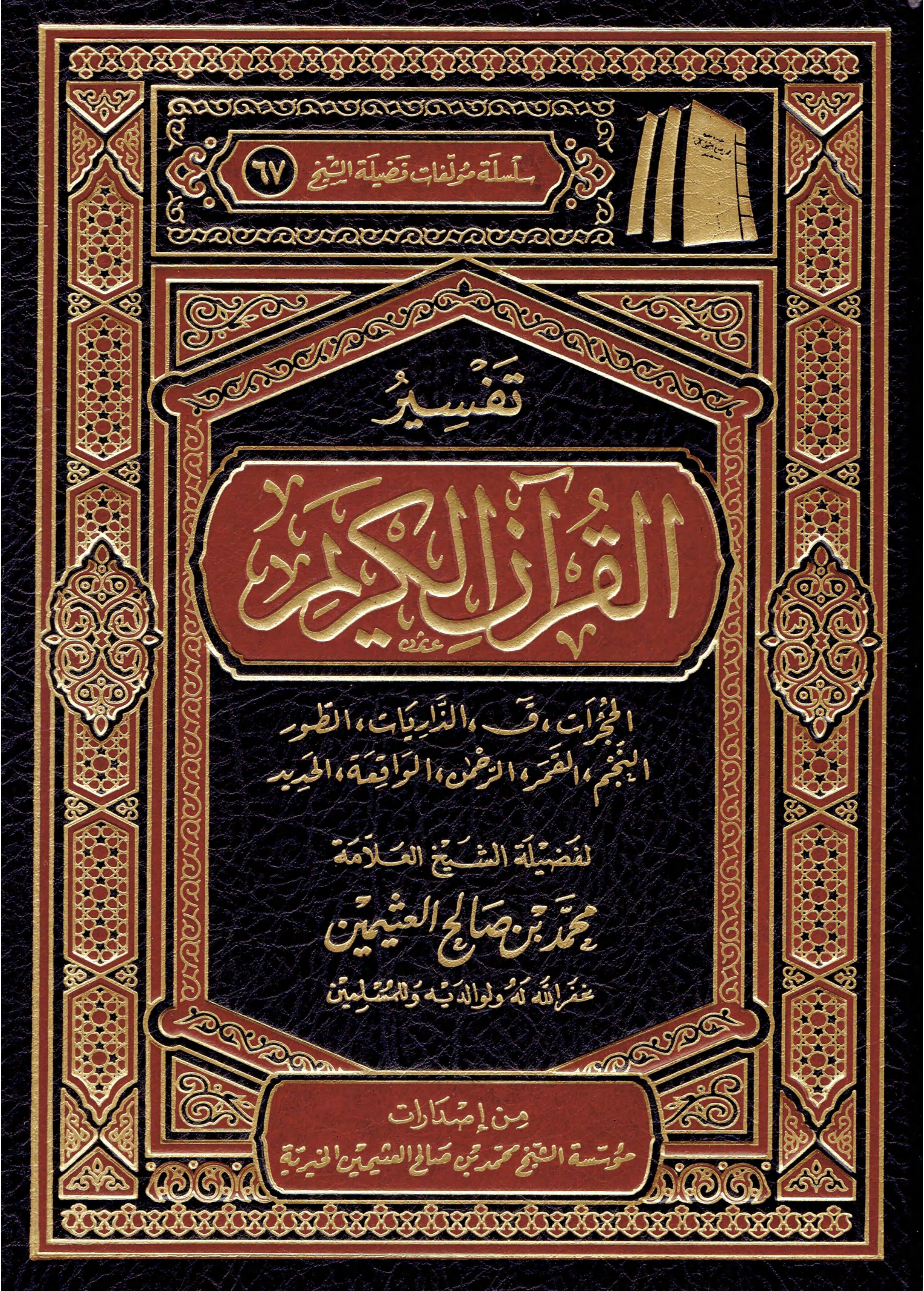
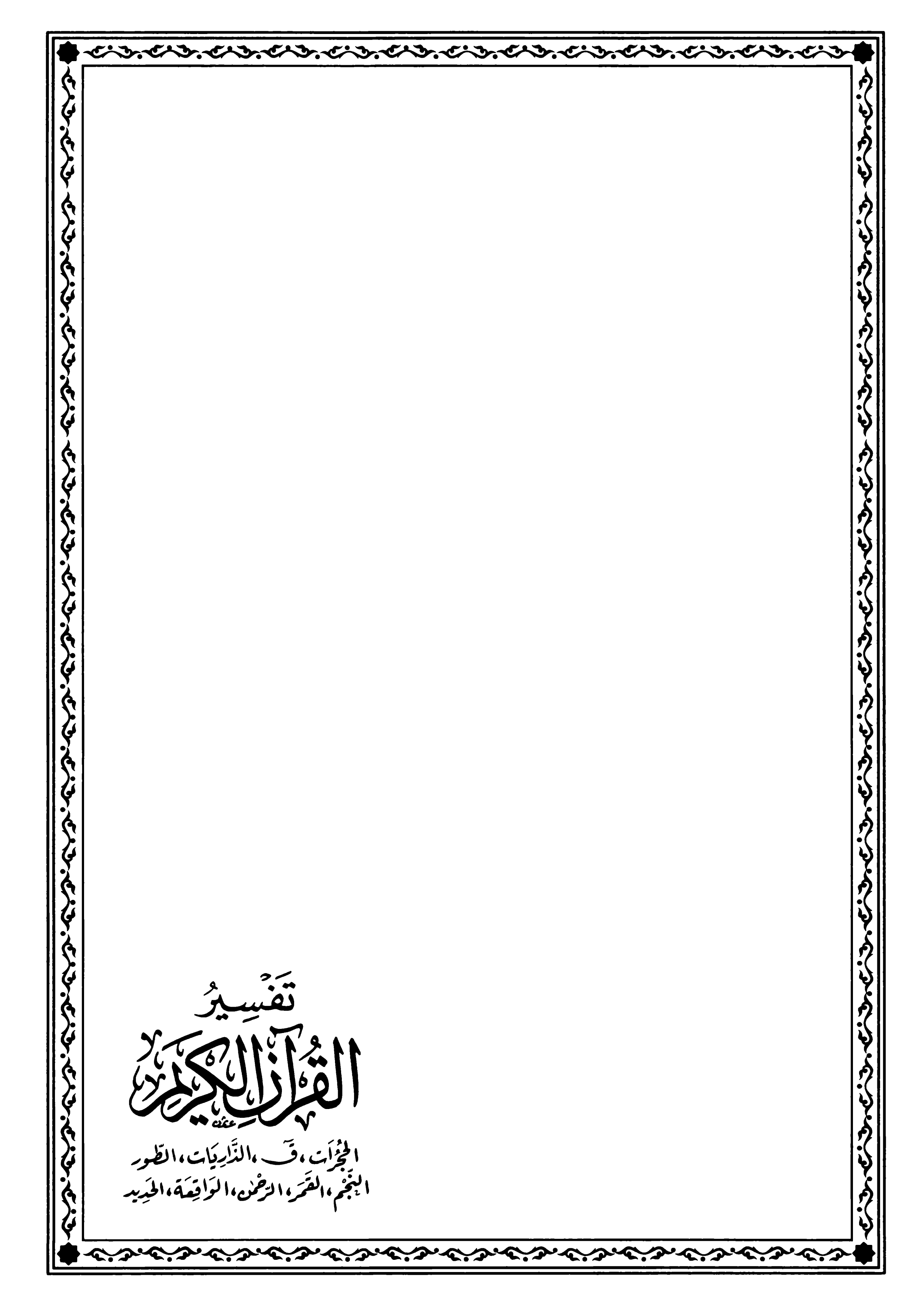

سلسلة مؤلفات فضيلة الشيخ ٦٧
تفسير
القرآن الكريم
الحجرات، ق، الذاريات، الطور
النجم، القمر، الرحمن، الواقعة، الحديد
لفضيلة الشيخ العلامة
محمد بن صالح العثيمين
غفر الله له ولوالديه وللمسلمين
من إصدارات
مؤسسة الشيخ محمد بن صالح العثيمين الخيرية


تفسير
القرآن الكريم
الحجرات، ق، الذاريات، الطور
النجم، القمر، الرحمن، الواقعة، الحديد

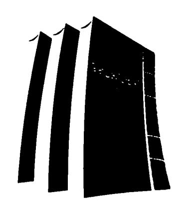
ⓒ مؤسسة الشيخ محمد بن صالح العثيمين الخيرية، ١٤٣٦ هـ
فهرسة مكتبة الملك فهد الوطنية أثناء النشر
العثيمين، محمد بن صالح
تفسير السور من الحجرات إلى الحديد. / محمد بن صالح العثيمين ـ ط ٧ ـ القصيم، ١٤٣٦هـ
٦٠٢ ص؛ ١٧ × ٢٤ سم (سلسلة مؤلفات الشيخ ابن عثيمين؛ ٦٧)
ردمك: ٧ ـ ٦٢ ـ ٨١٦٣ ـ ٦٠٣ ـ ٩٧٨
١ ـ القرآن ـ التفسير الحديث
أ ـ العنوان
ديوي: ٢٢٧،٦ ١٤٣٦/٩٠٥١

رقم الإيداع: ١٤٣٦/٩٠٥١
ردمك: ٧ ـ ٦٢ ـ ٨١٦٣ ـ ٦٠٣ ـ ٩٧٨

الطبعة السابعة

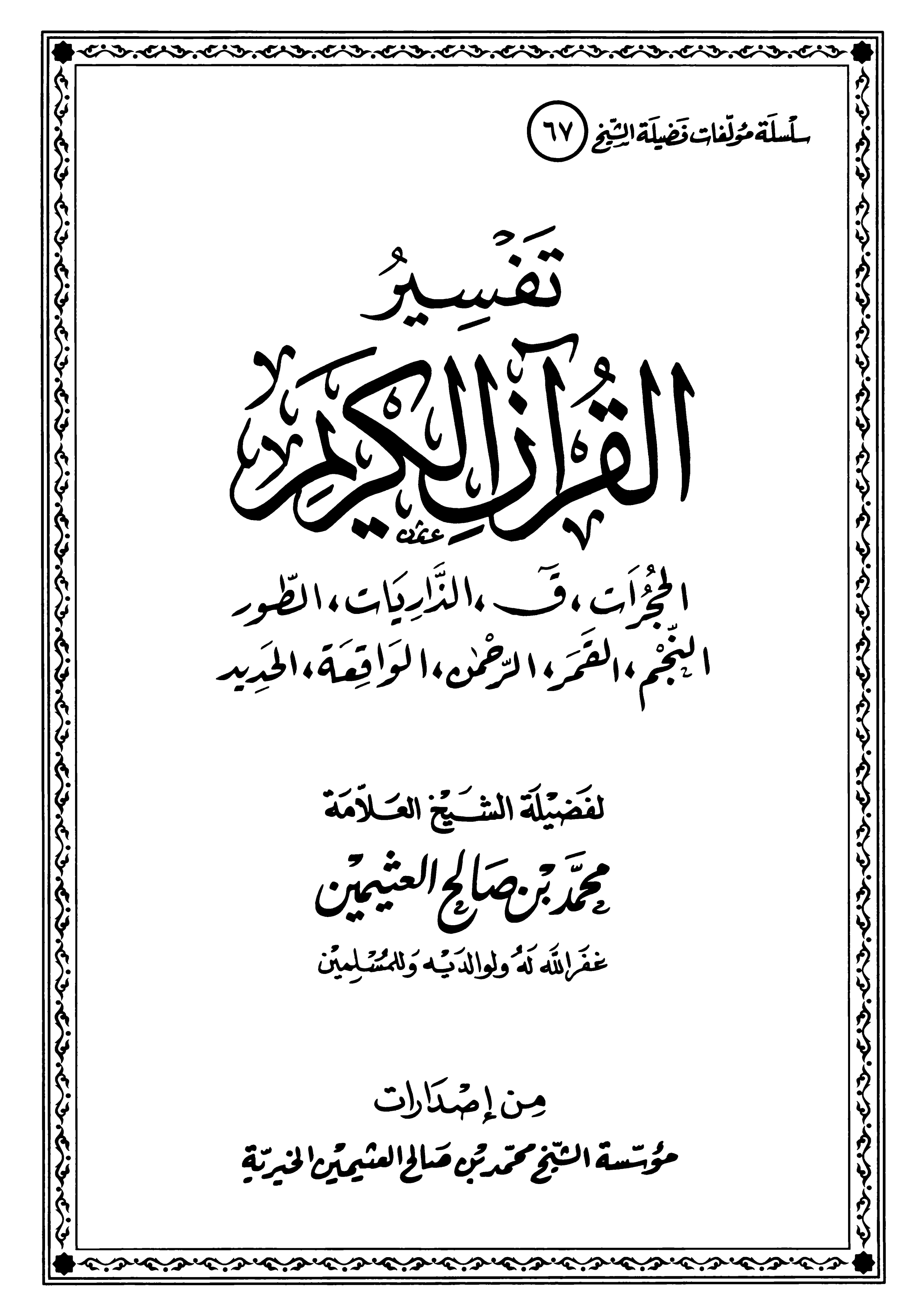
١٤٣٧ هـ

يُطلب الكتاب من :



مُؤَسَّسَةِ الشَّيْخِ مُحَمَّدِ بْنِ صَالِحِ العُثَيْمِين الخَيْرِيَّةِ
المملكة العربية السعودية
القصيم ـ عنيزة ـ ٥١٩١١ ص.ب: ١٩٢٩
هاتف: ٠١٦/٣٦٤٢١٠٧ ـ ناسوخ: ٠١٦/٣٦٤٢٠٠٩
جوّال: ٠٥٥٣٦٤٢١٠٧
www.ibnothaimeen.com
info@binothaimeen.com

الموزع المعتمد والحصري في جمهورية مصر العربية
دار الدُّرة للنشر والتوزيع ـ شارع محمد مقلد ـ متفرع من مصطفى النحاس
بجوار سوبر ماركت أولاد رجب
هاتف وفاكس: ٢٢٧٢٠٥٥٢ ـ محمول: ٠١٠١٠٥٥٧٠٤٤



سلسلة مؤلفات فضيلة الشيخ (٦٧)

تفسير القرآن الكريم

الحجرات، ق، الذاريات، الطور، النجم، القمر، الرحمن، الواقعة، الحديد

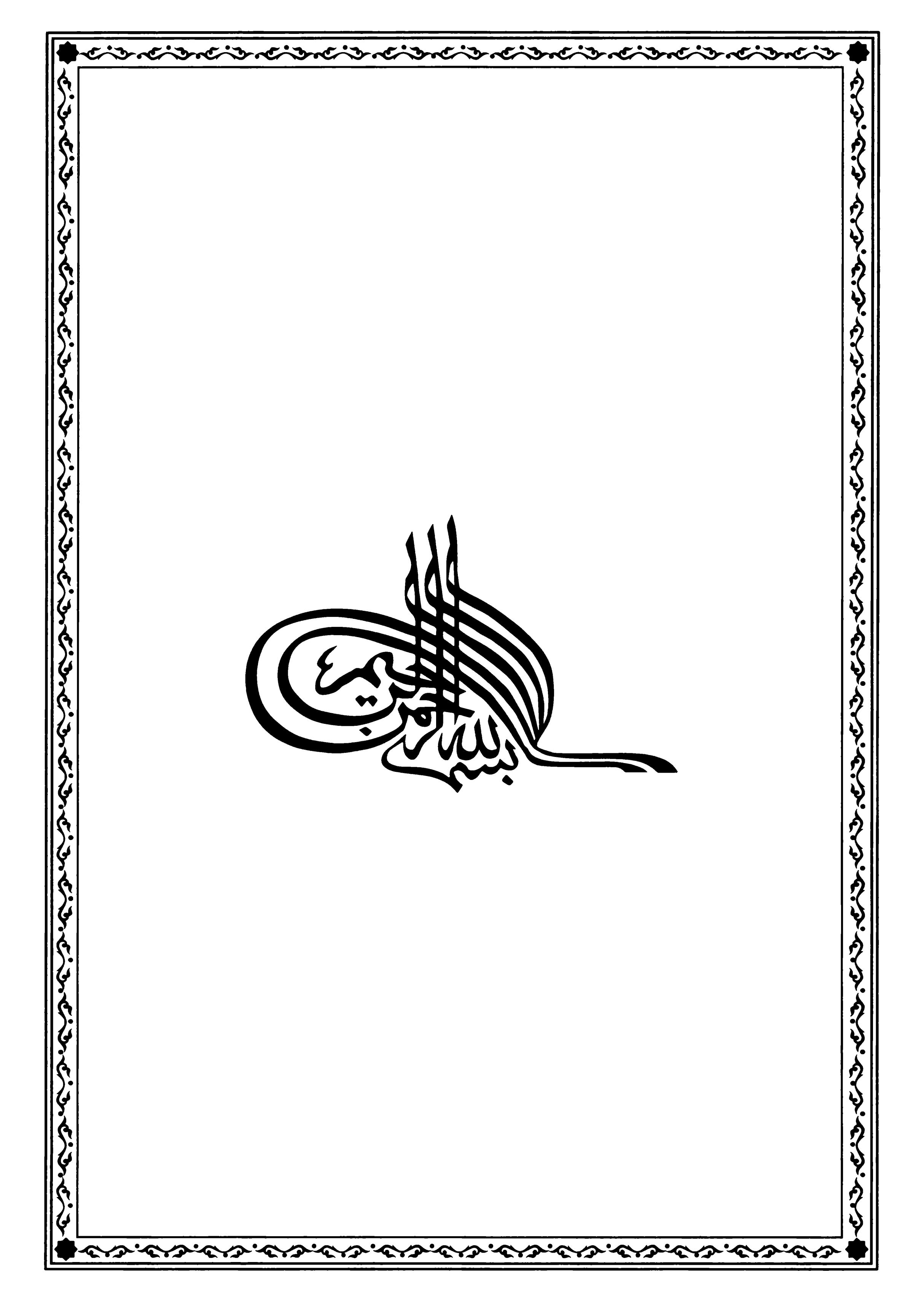
لفضيلة الشيخ العلامة

محمد بن صالح العثيمين

غفر الله له ولوالديه وللمسلمين

من إصدارات

مؤسسة الشيخ محمد بن صالح العثيمين الخيرية


بسم الله الرحمن الرحيم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ

تقديم

إنَّ الحَمْدَ لله، نَحْمَدُه ونَستعينُه ونَسْتَغْفِرُه، ونعوذ بالله من شُرورِ أَنْفُسِنا وسَيِّئاتِ أَعْمالِنا، مَنْ يَهْدِه الله فلا مُضِلَّ له، ومن يُضْلِلْ فلا هادِيَ له، وأشْهَدُ أنْ لا إلَهَ إلا اللهُ وَحْدَه لا شريكَ له، وأشْهَدُ أنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُه ورسولُه، صلى الله عليه وعلى آله وأصْحابِهِ ومن تَبِعَهم بإحسانٍ إلى يَوْمِ الدِّينِ، وسَلَّمَ تَسْليمًا كثيرًا. أمَّا بعد:

فإنَّ من توفيقِ الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ أن يسَّر لفَضيلَةِ شَيْخِنا -تَغَمَّدَهُ الله بواسِعِ رَحْمَته ورِضْوانِه- تَفْسيرَ سُوَر (الحُجُرات، وق، والذَّاريات، والطُّور، والنَّجْم، والقَمَر، والرَّحمن، والوَاقِعة، والحَدِيد).

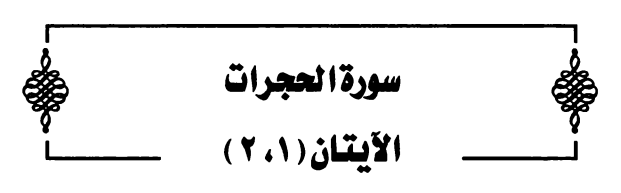
وقَدْ عَهِدَتْ مُؤَسَّسَةُ الشَّيْخِ مُحَمَّدِ بْنِ صالِحِ العُثَيْمِين الخَيْرِيَّة إلى فَضيلَةِ الشَّيْخِ فَهْدِ بْنِ ناصِرِ بْنِ إبْراهيمَ السُّلَيْمان، أثابَهُ الله، بالعَمَلِ لإِعْدادِ هذا الكِتابِ للنَّشْرِ، وتَخْريجِ أَحادِيثِهِ وآثارِهِ، فجزاه الله خيرًا.

نسألُ الله تعالى أنْ يَجْعَلَ هذا العَمَل خالِصًا لوَجْهِه الكريمِ، مُوافِقًا لِمَرْضاتِهِ، نافعًا لعِبادِهِ، وأن يَجْزِيَ فَضيلَةَ شَيْخِنا عن الإسلامِ والمُسْلمينَ خَيْرَ الجزاءِ، ويُضاعِفَ له المثوبَةَ والأَجْرَ، ويُعْلِيَ دَرَجَتَه في المَهْدِيِّينَ، إنَّه سَميعٌ قَريبٌ.

وصلَّى الله وسلَّمَ وبارَكَ على نَبِيِّنا مُحَمَّدٍ وعلى آله وأصحابِهِ والتَّابعينَ لَهُم بإحسانٍ إلى يَوْمِ الدِّينِ.

القِسْمُ العِلْمِيُّ

فِي مُؤَسَّسَةِ الشَّيْخِ مُحَمَّدِ بْنِ صَالِحِ العُثَيْمِين الخَيْرِيَّةِ



سورة الحجرات
الآيتان (١، ٢)

قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ لَا تُقَدِّمُوا۟ بَيْنَ يَدَىِ ٱللَّهِ وَرَسُولِهِۦ ۖ وَٱتَّقُوا۟ ٱللَّهَ ۚ إِنَّ ٱللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿١﴾ يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ لَا تَرْفَعُوٓا۟ أَصْوَٰتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ ٱلنَّبِىِّ وَلَا تَجْهَرُوا۟ لَهُۥ بِٱلْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَن تَحْبَطَ أَعْمَٰلُكُمْ وَأَنتُمْ لَا تَشْعُرُونَ﴾ [الحجرات:١-٢].

الحَمدُ للهِ ربِّ العَالمينَ، وصلَّى اللهُ وسلَّم علَى نبيِّنا مُحمَّـد وعلَى آلِه وَأصْحَابِه ومَن تَبعهُم بإحْسَان إلَى يَومِ الدِّينِ، أمَّا بَعدُ:

فَإنَّنا نَبدَأ بِتَفسِير سُوَر المُفصَّل الَّتي تَبتدِئُ مِن سُورة (ق) عِندَ بَعضِ العُلَماء، أو مِن سُورة الحُجُرات عِندَ آخَرينَ.

وسنَتَكلَّم عَلى سُورة الحُجُراتِ لِمَا فِيها مِن الآدابِ العَظِيمَة النَّافِعةِ الَّتي ابتَدَأها اللهُ بقَولِه تَبَارَكَوَتَعَالَىٰ: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ لَا تُقَدِّمُوا۟ بَيْنَ يَدَىِ ٱللَّهِ وَرَسُولِهِۦ ۖ وَٱتَّقُوا۟ ٱللَّهَ ۚ إِنَّ ٱللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾.

اعْلَم أنَّ اللهَ تَعالى إذَا ابْتَدَأ الخِطَابَ بِقَولِه: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟﴾ فَإنَّه كَما قَالَ عَبدُ اللهِ بنُ مَسعُودٍ[1] رَضِيَٱللَّهُعَنْهُ: إمَّا خَيرٌ تُؤمَر بِه، وإمَّا شَرٌّ تُنهَى عَنه، فَأرْعِه سَمْعَك،

(١) أخرجه الإمام أحمد في الزهد رقم (٨٦٦)، وسعيد بن منصور في السنن رقم (٥٠)، ط.الصميعي، وابن أبي حاتم في التفسير (١/ ١٩٦).

واستَمِع إليه لِمَا فِيه مِن الخَيرِ، وَإذَا صدَّر اللهُ الخِطابَ بـ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟﴾ دلَّ ذَلِك على أنَّ التزامَ ما خُوطِب به مِن مُقتضياتِ الإيمانِ، وأنَّ مُخالَفتَه نَقصٌ في الإيمان، يَقولُ اللهُ سُبۡحَانَهُۥ وَتَعَالَىٰ: ﴿لَا تُقَدِّمُوا۟ بَيۡنَ يَدَيِ ٱللَّهِ وَرَسُولِهِۦ﴾ قِيلَ: مَعنى ﴿لَا تُقَدِّمُوا۟﴾ أي: لا تَتقدَّموا بينَ يدَي اللهِ ورسُولِه، والمُرادُ: لا تَسبقِوا اللهَ ورسولَه بِقولٍ أو بفعلٍ.

وقِيلَ: المَعنى لا تُقدِّموا شَيئًا بَينَ يدَي اللهِ ورسولِه، وكِلاهُما يَصُبُّ في مَصبٍّ واحِدٍ، والمَعْنى: لا تَسبِقُوا اللهَ ورسولَه بِقولٍ وَلا فعلٍ، وَقد وَقَع لِذَلك أمثلةٌ، فَمن ذَلِك قَولُ النَّبيِّ ﷺ: «**لَا تَقَدَّمُوا رَمَضَانَ بِصَومِ يَوْمٍ وَلَا يَوْمَيْنِ**»[1] لأنَّ الَّذي يَتقَدَّم رمضانَ بِصَومِ يَومٍ أو يَومَين كأنَّه تَقدَّم بينَ يدَي اللهِ ورسُولِه، فَبدَأ بالصَّوم قبْل أن يَحِينَ وقتُه، ولِهذَا قالَ عَمَّارُ بنُ ياسِر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: «مَنْ صَامَ الْيَوْمَ الَّذِي يَشُكُّ فِيهِ فَقَدْ عَصَى أَبَا الْقَاسِمِ ﷺ»[2].

ومِن التَّقدُّم بينَ يدَي اللهِ ورسُولِه الْبِدَعُ بجَميع أنْواعِها، فإنَّها تَقدُّم بينَ يدَي اللهِ ورسُولِه، بل هِي أشدُّ التَّقدُّم؛ لأنَّ النَّبيَّ ﷺ قَال: «**عَلَيْكُمْ بِسُنَّتِي وَسُنَّةِ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ الْمَهْدِيِّينَ مِنْ بَعْدِي، وَإِيَّاكُمْ وَمُحْدَثَاتِ الْأُمُورِ**»، وأَخْبَر بأنَّ «**كُلَّ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٌ**»[3]، وصَدَق عَلَيۡهِ ٱلصَّلَاةُ وَٱلسَّلَامُ، فإنَّ حَقيقةَ حَالِ المُبتدِع أنَّه يَستدِرك عَلى اللهِ

---

(١) أخرجه البخاري: كتاب الصوم، باب لا يتقدم رمضان بصوم يوم ولا يومين، رقم (١٩١٤)، ومسلم: كتاب الصيام، باب لا تقدموا رمضان بصوم يوم ولا يومين، رقم (١٠٨٢)، من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٢) علقه البخاري: كتاب الصوم، باب قول النبي ﷺ: «**إذا رأيتم الهلال فصوموا، وإذا رأيتموه فافطروا**» (٣/ ٢٧)، ووصله الترمذي: كتاب الصوم، باب ما جاء في كراهية صوم يوم الشك، رقم (٦٨٦)، والنسائي: كتاب الصيام، باب صيام يوم الشك، رقم (٢١٨٨).

(٣) أخرجه الإمام أحمد (٤/ ١٢٦)، وأبو داود: كتاب السنة، باب في لزوم السنة، رقم (٤٦٠٧)، والترمذي: كتاب العلم، باب ما جاء في الأخذ بالسنة واجتناب البدع، رقم (٢٦٧٦)، وابن ماجه:

ورسُولِه ما فاتَ، ممَّا يدَّعي أنَّه شرْعٌ، كأنَّه يقولُ: إنَّ الشَّريعة لَم تكمُل، وأنَّه كمَّلها بِمَا أتَى به مِن البِدْعـة، وهَذا مُعارِض تمامًا لِقولِه تَعَالى: ﴿ٱلْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾ [المائدة:٣]، فيُقَالُ لِهذا الرَّجلِ الَّذي ابْتَدعَ: أَهذا الَّذي فعلتَه كَمالٌ في الدِّين؟ إن قال: نعم، فإنَّ قولَه هـذا يَتضمَّن أو يَستلزِم تكذيـبَ قولِه سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ: ﴿ٱلْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾، وإنْ قَالَ: لَيسَ كَمالًا في الدِّين، قُلنا: إِذنْ هو نَقصٌ؛ لأنَّ اللهَ يقولُ: ﴿فَمَاذَا بَعْدَ ٱلْحَقِّ إِلَّا ٱلضَّلَٰلُ﴾ [يونس:٣٢].

فالبِدْعة كَما أنَّها ضَلالة في نَفسِها فَهِي في الحَقِيقة تَتضمَّن الطَّعنَ في دِين اللهِ، وأنَّه ناقِص، وأنَّ هذا المُبتدِع كمَّله بما ادَّعى أنَّه مِن شَـريعة اللهِ عَزَّوَجَلَّ، فالمُبتدِعـون كلّهم تَقدَّموا بينَ يدَي اللهِ ورسُولِه، ولَم يُبالوا بِهذا النَّهيِ حتَّى وإنْ حَسُن قَصدُهم، فَإنَّ فِعلَهم ضَلالة، وقَد يُثاب على حُسن قَصِدُهُ، ولكنَّه يُؤزَر على سُوء فِعله.

ولِهذا يَجِبُ على كُلِّ مبتدِع عَلِم أنَّه على بِدعـة أن يَتوبَ مِنْها، ويَرجِع إلى الله عَزَّوَجَلَّ، ويَلتزِم سُنَّةَ الرَّسول ﷺ وسُنَّةَ الخُلَفاء الرَّاشِدينَ المَهدِيِّين مِن بَعدِه، والبِدعةُ أنواعٌ كَثيرة: بِدَعٌ في العَقيدة، وبِدَعٌ في الأقوالِ، وبِدَعٌ في الأفعال.

أمَّا البِدَع في العَقيدة، فإنَّها تدُور على شَيئَين: إمَّا تَمثيل، وإما تَعطِيل.

فالتَّمثيلُ أن يُثبِتَ لله تعالى الصِّفاتِ، لكنْ على وجْه المُماثَلة، فإنَّ هذا بِدعةٌ؛ لأنَّه لم يَكُن من طِريق النَّبيِّ عَلَيْهِ ٱلصَّلَاةُ وَٱلسَّلَامُ وخُلَفائه الرَّاشِدينَ، فيكُون بِدعة، فمثلًا يُثبت أنَّ لله وجهًا ويَجعلَه مُماثلًا لأوجُه المَخْلوقِين، أو أنَّ لله يدًا ويَجعلَها مُماثِلة لأيدي المَخْلوقِين، وهُلَّم جـرّا، فهـؤُلاء مُبتدِعة بلا شَكٍّ، وبِدعتُهم تَكذيبٌ لِقولـه تَعالى:

= كتاب المقدمة، باب اتباع سنة الخلفاء الراشدين المهديين، رقم (٤٢)، من حديث العرباض بن سارية رَضِيَ ٱللَّهُ عَنْهُ.

﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِۦ شَىْءٌ﴾ [الشورى:١١]، ولِقَوله: ﴿وَلَمْ يَكُن لَّهُۥ كُفُوًا أَحَدٌۢ﴾ [الإخلاص:٤]، ولِقَوله تَعَالى: ﴿هَلْ تَعْلَمُ لَهُۥ سَمِيًّا﴾ [مريم:٦٥].

أمَّا التَّعطِيلُ فهو أن يُنكِر ما وصَفَ الله تعالى بِه نفْسَه، فإنْ كان إنكار جَحْد وتَكذيب، فهو كُفر، وإن كان إنْكار تَأويل فهو تَحريف وليس بُكفر إذا كان اللَّفظُ يَحتمِله، فإن كان لا يَحتمِله فلا فَرْق بينَه وبين إنكَار التَّكذِيب، فمثلًا إذا قال إنسان: إنَّ الله عَزَّوَجَلَّ قال: ﴿بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ﴾ [المائدة:٦٤] والمُرادُ باليَدين النِّعْمةُ، نِعمة الدِّين ونِعمة الدُّنيا، أو نِعمة الدُّنيا ونِعمة الآخِرة، فهذا تَحريفٌ؛ لأنَّ النِّعمةَ ليست وَاحِدة، ولا ألفًا ولا ملايين.

﴿وَإِن تَعُدُّواْ نِعْمَةَ ٱللَّهِ لَا تُحْصُوهَآ﴾ [النحل:١٨] فليست النِّعمةُ اثنَتَين لا بِالجِنس ولا بِالنَّوع، فيكُون هذا تَحريفًا وبِدعةً؛ لأنَّه على خلافِ ما تلقَّاه النَّبيُّ ﷺ وأصحابُه والأئمَّةُ الهُداةُ مِن بَعدِهم.

أمَّا البِدعةُ في الأقوال: فمثل أولئكَ الَّذين يَبتدِعون تَسبيحاتٍ أو تَهليلاتٍ أو تكبيراتٍ، لم تَرِد بها السُّنَّةُ، أو يَبتدِعون أدعِيةً لم ترِد بها السُّنَّةُ، وليْست مِن الأدْعِية المُباحة.

وأمَّا بِدَع الأفعال: فمثل الَّذين يُصفِّقون عند الذِّكْر، أو يهزُّون رُؤوسَهم عِندَ التِّلاوة تعبُّدًا، أو ما أشبَه ذلك من أنواع البِدَع، وكَذِلك الَّذين يَتمسَّحون بالكَعْبة في غير الحَجَر الأسَود والرُّكْن اليَمانيِّ، وكذلك الَّذين يَتمسَّحون بحُجرة النَّبيِّ ﷺ، حُجرةِ قَبرِهِ الشَّريف، وكذلك الَّذين يتمسَّحون بالمِنبَر الَّذي يُقالُ إنَّه مِنبرُ النَّبيِّ عَلَيْهِ ٱلصَّلَاةُ وَٱلسَّلَامُ في المَسجد النَّبوي، وكذلك الَّذين يَتمسَّحون بجُدران مقبرة البَقِيع أو بغَير ذلك.

والبِدَع كثيرة: العَقَدِيَّة والقَوْلِيَّة والفِعْليَّة، وكُلّها من التَّقدُّم بينَ يدَي الله ورسُوله، وكُلُّها مَعصِيةٌ للهِ ورسُولِه، فإنَّ الله يقول: ﴿لَا تُقَدِّمُوا۟ بَيْنَ يَدَيِ ٱللَّهِ وَرَسُولِهِۦ﴾ والنَّبيُّ عَلَيْهِ ٱلصَّلَاةُ وَٱلسَّلَامُ يقول: «إِيَّاكُمْ وَمُحْدَثَاتِ الْأُمُورِ»[1].

ومِن البِدَع ما يُصنَع في رَجَب، كصلاة الرَّغائب[2] الَّتي تُصلَّى ليلةَ أوَّل جُمعة من شهر رَجَب، وهي صلاة ألْف رَكْعة يَتعبَّدون لله بذلك، وهذه بِدْعة لا تَزيدُهم مِن الله إلا بُعدًا؛ لأنَّ كُلَّ مَن تَقرَّب إلى الله بما لم يَشْرَعه فإنَّه مُبتدِعٌ ظَالِمٌ، لا يَقبَل الله منه تَعبُّدَه، لما ثَبتَ في الصَّحِيحينِ وغيرِهما، عن عائشة رَضِيَ ٱللَّهُ عَنْهَا، أنَّ رسُولَ الله ﷺ قال: «مَنْ عَمِلَ عَمَلًا لَيْسَ عَلَيْهِ أَمْرُنَا فَهُوَ رَدٌّ»[3].

ومن التَّقدُّم بينَ يدَي اللهِ تعالى ورسُولِه أن يقولَ الإنسانُ قولًا يَحكُم به بينَ عِباد الله أو في عِباد الله، وليس من شَريعة الله، مِثل أن يَقول: هذا حرَام، أو هذا حَلال، أو هذا واجِب، أو هذا مُستحَبّ دُونَ دليل، فإنَّ هذا من التَّقدُّم بين يدَي اللهِ ورسُولِه، وعلى مَن قال قولًا وتبيَّن له أنَّه أخطَأ فيه أن يَرجِع إلى الحقِّ حتَّى لو شَاع القَولُ بين النَّاس وانتَشَر وعَمِلَ به مَن عَمِل من النَّاس، فالواجِبُ عَليه أن يَرجِع وأنْ يُعلِنَ رُجوعَه أيضًا، كما أعلَن مُخالَفتَه الَّتي قد يكون مَعذورًا فيها إذا كانت

(١) أخرجه الإمام أحمد (٤/ ١٢٦)، وأبو داود: كتاب السنة، باب في لزوم السنة، رقم (٤٦٠٧)، والترمذي: كتاب العلم، باب ما جاء في الأخذ بالسنة واجتناب البدع، رقم (٢٦٧٦)، وابن ماجه: كتاب المقدمة، باب اتباع سنة الخلفاء الراشدين المهديين، رقم (٤٢)، من حديث العرباض بن سارية رَضِيَ ٱللَّهُ عَنْهُ.

(٢) قال النووي: الحديث المروي فيها باطل، شديد الضعف، أو موضوع. خلاصة الأحكام (١/ ٦١٥-٦١٦).

(٣) أخرجه مسلم كتاب الأقضية، باب نقض الأحكام الباطلة ورد محدثات الأمور رقم (١٧١٨/ ١٨) من حديث عائشة رَضِيَ ٱللَّهُ عَنْهَا.

صَادِرة عن اجْتِهاد، فالواجِبُ الرُّجوعُ إلى الحَقِّ، فإنْ تَمادَى الإنسانُ في مُخالَفة الحَقِّ فَقَد تَقدَّم بينَ يدَي اللهِ تعالى ورسُولِه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ هذا تَعميمٌ بَعد تَخصِيص؛ لأنَّ التَّقدُّمَ بينَ يدَي اللهِ ورسُوله مُخالِفٌ للتَّقوى، لكن نَصَّ عليه وقَدَّمه لأهمِّيَّته، ومَعنى ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ أي اتَّخِذوا وِقايةً مِن عَذاب الله عَزَّ وَجَلَّ، وهذا لا يَتحقَّق إلا إذا قام الإنسانُ بِفعل الأوَامر وتَرْك النَّواهي، بِفعل الأوَامِر تقرُّبًا إلى الله تعالى، ومحبَّةً لثَوابه، وترك النَّواهي خوفًا مِن عَذاب الله عَزَّ وَجَلَّ، ومِن النَّاس مَن إذا قِيلَ لَه اتَّقِ اللهَ أخَذَته العِزَّةُ بالإِثم، وتَصاعَد في نفسِه وعزَّ في نفسِه، وأوغَل في الإِثْم، وانتَفَخَت أوْداجُه، وقال: أَمِثلي يُقالُ له: اتَّقِ الله! وما عَلِم المِسكينُ أنَّ الله خَاطَب مَن هو أشْرفُ مِنه ومَن هو أتقى عِبادَ الله للهِ، فأمَرَه بالتَّقوى، قال الله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ وَلَا تُطِعِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ﴾ [الأحزاب:١]، وقَال الله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَاتَّقِ اللَّهَ وَتُخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ وَتَخْشَى النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ﴾ [الأحزاب:٣٧]، ومَن الَّذي لا يَستحِقُّ أن يُؤمَر بتقوى الله؟

فكُلُّ واحد منَّا يَستحِقُّ أن يُؤمَر بتقوى الله عَزَّ وَجَلَّ، والواجِبُ أنَّه إذا قِيلَ له: اتَّقِ اللهَ، أن يَزداد خَوفًا مِن الله، وأن يُراجِع نَفسَه، وأن يَنظُر مَاذا أُمر به، إنَّه لم يُؤمَر أن يَتَّقي فُلانًا وفُلانًا، إنما أُمر أن يَتَّقي اللهَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، وإذا فَسَّرنا التَّقوى بأنَّها اتِّخاذُ وِقَاية مِن عذابِ الله بفِعْل أوَامِره، تقرُّبًا إليه ومحبةً لثَوابه، وتَرك نَواهِيه خوفًا من عِقابه، فإنَّ أيَّ إنسان يَترُك وَاجبًا فإنَّه لم يتَّقِ اللهَ، وقد نَقَص مِن تَقواه بقَدْر ما حَصَل مِنه مِن المُخالَفة.

فالتَّقوى مُخالَفتُها تَختلِف، فقد تكون مُخالفتُها كُفرًا وقد تكون دُون ذلك، فتركُ الصَّلاة مثلًا تَرتفِع به التَّقوى نِهائيًّا؛ لأنَّ تاركَ الصَّلاة كَافرٌ، كما دَلَّ على ذلك

كِتابُ الله تَعَالى وسُنَّةُ رسُولِه ﷺ، وأقوالُ الصَّحابة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ، حتَّى إنَّ بعضَ العُلماء حَكى إجْماعَ الصَّحابة عَلى أنَّ تَارِكَ الصَّلاة كافِرٌ كُفرًا مُخرجًا عن المِلَّة، ومِنهم التَّابِعيُّ المَشهورُ عبدُ الله بنُ شقيق رَحِمَهُ اللَّهُ؛ حيث قال: «كَانَ أَصْحَابُ النَّبِيِّ ﷺ لَا يَرَوْنَ شَيْئًا مِنَ الْأَعْمَالِ تَرْكُهُ كُفْرٌ غَيْرَ الصَّلَاةِ»[1].

وكذلك نَقَل إجماعَهم إسحَاقُ بنُ راهوَيه[2]، ولَم يَصِحَّ عن أي صَحَابِيٍّ أنَّه قال عن تَارِك الصَّلاة: إنَّ تَارِكَ الصَّلاة في الجَنَّة، أو إنَّه مُؤمِنٌ، أو ما أشْبَه ذلك.

والزَّاني لم يتَّقِ اللهَ؛ لأنَّه زَنا فَخَالَف أمْرَ الله وعَصَاه، والسَّارِق لَم يتَّقِ اللهَ، وشَارِب الخَمْر لم يتَّقِ اللهَ، والعَاقّ لِوَالدَيه لم يتَّقِ اللهَ، والقَاطِع لرَحِمِه لَم يتَّقِ اللهَ، والأمثِلَة على هذا كثيرة، فقولُه تعالى: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ كلمة عامَّة شامِلَة تَشمَل كُلَّ الشَّريعَة.

﴿إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ هذه الجُملة تَحذِير لنا أن نَقَع فيما نَهانَا عنه مِن التَّقدُّم بين يدَي الله ورسوله، أو أن نُخالِف ما أَمَر به من تَقْواه ﴿سَمِيعٌ﴾ أي سَميعٌ لِمَا تقولون ﴿عَلِيمٌ﴾ أي عَلِيمٌ بما تقولون وما تَفعَلون؛ لأنَّ العِلمَ أشمَلُ وأعَمُّ، إذ إنَّ السَّمعَ يَتعلَّق بالمَسمُوعاتِ، والعِلْم يَتعلَّق بالمَعْلوماتِ، والله تعالى مُحيطٌ بِكُلِّ شَيء عِلمًا، لا يَخفى عليه شيءٌ في الأرض ولا في السَّماء.

يقول العُلماء رَحِمَهُمُ اللَّهُ: إنَّ السَّمع الَّذي اتَّصف به ربُّنا سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، يَنقسِم إلى قِسمين: سَمْع إدْرَاك وسَمْع إجابة، فسَمْع الإدْرَاك معناه أنَّ الله يَسمَع كُلَّ صَوت خَفِي أو ظَهَر، حتَّى إنَّه عَزَّوَجَلَّ يقول لنبيِّه ﷺ: ﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ يَسْمَعُ تَحَاوُرَكُمَا إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ﴾ [المجادلة:١].

---

(١) أخرجه الترمذي: كتاب الإيمان، باب ما جاء في ترك الصلاة، رقم (٢٦٢٢)، والحاكم (١/ ٧) وعنده عن عبد الله بن شقيق عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٢) انظر: تعظيم قدر الصلاة لمحمد بن نصر المروزي (٢/ ٩٢٩).

قالت عائشةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: «الحَمْدُ للهِ الَّذِي وَسِعَ سَمْعُهُ الْأَصْوَاتَ، لَقَدْ كُنْتُ فِي الْحُجْرَةِ -أَيْ حُجْرَةِ النَّبِيِّ ﷺ- وَالمَرْأَةُ تُجادِلُهُ وَهُوَ يُحاوِرُها وَإِنَّهُ لَيَخْفَى عَلَيَّ بَعْضُ حَدِيثِها»[1]، وَاللهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ أخْبَرَ بأنَّه سَمِع كُلَّ ما جَرى بَينَ هَذهِ المَرأة وبَينَ رسُول الله ﷺ، فهذا سَمْعُ إِدرَاكٍ، ثُمَّ إنَّ سَمْعَ الإدْرَاك قد يُراد به بَيانُ الإحَاطَة والشُّمول، وقد يُراد به التَّهديدُ، وقد يُراد به التَّأييدُ، فهذه ثلاثة أنواع:

الأَوَّل: يُراد به بيانُ الإحَاطَة والشُّمول مِثل هذه الآيَة.

الثَّاني: يُراد به التَّهديدُ مِثل قوله تَعالى: ﴿لَّقَدْ سَمِعَ ٱللَّهُ قَوْلَ ٱلَّذِينَ قَالُوٓا۟ إِنَّ ٱللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَآءُ سَنَكْتُبُ مَا قَالُوا۟ وَقَتْلَهُمُ ٱلْأَنۢبِيَآءَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَنَقُولُ ذُوقُوا۟ عَذَابَ ٱلْحَرِيقِ﴾ [آل عمران:١٨١]، وانظُر كَيف قال: ﴿سَنَكْتُبُ مَا قَالُوا۟﴾ حِين وصَفُوا الله تَعالى بالنَّقْص، قبل أن يَقولَ: ﴿وَقَتْلَهُمُ ٱلْأَنۢبِيَآءَ﴾ ممَّا يَدُلُّ على أن وَصْفَ الله بالنَّقصِ أعظَمُ مِن قَتل الأنبياء.

الثَّالث: سَمْع يُراد به التَّأييدُ، ومِنه قولُه تَبَارَكَ وَتَعَالَىٰ لِموسَى وهَارُونَ: ﴿لَا تَخَافَآ إِنَّنِى مَعَكُمَآ أَسْمَعُ وَأَرَىٰ﴾ [طه:٤٦]، فالمُراد بالسَّمْع هُنا التَّأييدُ، يَعني: أَسمَعك وأُؤَيِّدك، يَعني أسمَع ما تقولانِ وما يُقالُ لكُما.

أمَّا سَمْـع الإجابة فمعنـاه: أنَّ الله يَستجيب لِمَن دعاه، ومِنه قَـولُ إبراهِيم: ﴿إِنَّ رَبِّى لَسَمِيعُ ٱلدُّعَآءِ﴾ [إبراهيم:٣٩]، أي مجِيب الدُّعاء، ومِنه قول المُصلِّي: (سَمِعَ اللهُ لِمَنْ حَمِدَهُ) يَعني استجابَ لمَن حمِده فأثابَه.

---

(١) علقه البخاري: كتاب التوحيد، باب قول الله تعالى: ﴿وَكَانَ ٱللَّهُ سَمِيعًۢا بَصِيرًا﴾، (٩/ ١١٧). ووصله الإمام أحمد (٦/ ٤٦)، والنسائي: كتاب الطلاق، باب الظهار، رقم (٣٤٦٠)، وابن ماجه في المقدمة، باب فيما أنكرت الجهمية، رقم (١٨٨).

ولا أدري أنحنُ نُدرِكُ معنى ما نقولُه في صَلاتنا أو أنَّنا نقوله تَعبُّدًا ولا ندري ما المعنى؟! عندما نقول: الله أكبر، تكبيرة الإحرام، يَعني أنَّ الله أكبرُ من كلِّ شيءٍ عَزَّوَجَلَّ، ولا نُحيط بذلك؛ لأنَّه أعظمُ من أن تُحيط به عُقولُنا، وعندما نقول: سَمِعَ اللهُ لِمَنْ حَمِدَهُ، يَعني استجابَ الله لَمن حمِده، وليس المعنى أنَّه يَسمَعه فقط؛ لأنَّ الله يَسمَع مَن حَمِده ومَن لا يَحمَده إذا تَكلَّم، لكنَّ المُراد أنَّه يَستجِيب لمَن حَمِده بالثَّواب، فهذا السَّمعُ يَقتضِي الاستِجابةَ لمَن دعاه.

أمَّا قوله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ: ﴿عَلِيمٌ﴾ فالمُراد أنَّه ذو عِلم واسِع، قال الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ: ﴿لِتَعْلَمُوٓاْ أَنَّ ٱللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَىْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ ٱللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَىْءٍ عِلْمًۢا﴾ [الطلاق:١٢].

فعندما تُؤمِن بأنَّ الله سميعٌ، وأنَّ الله عَليمٌ، هل يُمكن وأنت في عقلك الرَّاشد أن تقولَ ما لا يُرضيه؟ لا؛ لأنَّه يَسمَع، فلا ينبغي لك أن تُسمِع اللهَ ما لا يَرضاه منك، أسمِعْهُ ما يُحبُّه ويرضاه إذا كنت مؤمنًا حقًّا بأنَّ الله سَميعٌ، وأعتقد لو أنَّ أباك نهاك عن قولٍ من الأقوال فهل تَتجرَّأ أن تُسمِعه ما لا يرضاه أو أن تُسمِعه ما نهاك عنه؟ فالله أعظمُ وأجلّ، فاحذَر أن تُسمِع اللهَ ما لا يَرضاه منك، وإذا آمَنت بأنَّه بكُلِّ شيء عليمٌ، وهذا أعَمُّ من السَّمع؛ لأنَّه يَشمَل القولَ والفعلَ وحديثَ النَّفس، حتَّى ما تُوَسْوِس به نفْسُك يَعلَمه سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ، إذا عَلِمتَ ذلك هل يُمكِن أن تَفعل شيئًا لا يُرضيه؟ لا؛ لأنَّه ليس المقصودُ من إخبار الله لنا بأنَّه عليم بكُلِّ شيء، أن نَعلَم هذا وأن نَعتقِده فقط، بل المقصودُ هذا، والمقصودُ شيء آخر، وهو الثَّمَرة والنَّتيجة الَّتي تَترتَّب على أنَّه بكلِّ شيء عليمٌ.

فإذا عَلِمنا بأنَّه بكلِّ شيء عليمٌ فهل نقول بما لا يَرضى؟ لا؛ لأنَّه سوف يَعلَمه، وإذا عَلِمنا بأنَّه بكلِّ شيء عليمٌ هل نَعتقِد ما لا يَرضى؟ لا؛ لأنَّنا نَعلَم أنَّه

يَعلَم ما في قُلوبنا، قال الله تعالى: ﴿وَٱعْلَمُوٓا۟ أَنَّ ٱللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِىٓ أَنفُسِكُمْ فَٱحْذَرُوهُ﴾ [البقرة:٢٣٥]، وقال تعالى: ﴿وَٱعْلَمُوٓا۟ أَنَّ ٱللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ ٱلْمَرْءِ وَقَلْبِهِۦ﴾ [الأنفال:٢٤]، يحُول بينَك وبينَ قَلبِك، فيَجِبُ علينا إذا مرَّ بنا اسمٌ من أسماء الله تعالى، أو صِفةٌ من صِفات الله أن نُؤمِن بهذا الاسم، وهذه الصِّفة، وأن نقوم بما هو الثَّمَرة من الإيمان بهذا الاسم، أو الصِّفة، وما تَضمَّنته الآيةُ الكريمةُ من أدب عظيم وجَّه الله تعالى عبادَه إليه، وهذا هو الأدبُ الأوَّل.

أمَّا الأدب الثَّاني ففي قوله تعالى: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ لَا تَرْفَعُوٓا۟ أَصْوَٰتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ ٱلنَّبِىِّ وَلَا تَجْهَرُوا۟ لَهُۥ بِٱلْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَن تَحْبَطَ أَعْمَٰلُكُمْ وَأَنتُمْ لَا تَشْعُرُونَ﴾، الآية الأُولى فيها النَّهيُ عن التَّقدُّم بين يدَي الله ورسولِه في أي شيء، سواء من الأقوال أو الأفعال أو غيرها، أمَّا هذه الآية فهي في رفْع الصَّوت وإن لم يكُن هناك تَّقدُّمٌ في الأحكام من تحليل أو تحريم أو إيجاب، يقول الله عَزَّوَجَلَّ: ﴿لَا تَرْفَعُوٓا۟ أَصْوَٰتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ ٱلنَّبِىِّ﴾ فإذا خاطَبَك النَّبيُّ ﷺ بصوت فاخفِض صوتَك عن صوتِه، وإذا رفَع صوتَه فارفَع صوتَك لكن لا بُدَّ أن يكون دُونَ صوت الرَّسول عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ ولهذا قال: ﴿لَا تَرْفَعُوٓا۟ أَصْوَٰتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ ٱلنَّبِىِّ﴾.

﴿وَلَا تَجْهَرُوا۟ لَهُۥ بِٱلْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ﴾ يَعني لا تُنادُونه بصوت مرتفع، كما يُنادِي بعضُكم بعضًا، بل يكون جَهْرًا بأدب وتشريف وتعظيم، يَليق به ﷺ، وهذا كقوله: ﴿لَّا تَجْعَلُوا۟ دُعَآءَ ٱلرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَآءِ بَعْضِكُم بَعْضًا﴾ [النور:٦٣]، يَعني إذا دَعاكم لشيء فلا تَجعَلوا دُعاءَه كدُعاء بعضِكم لبعض، إن شِئتم أجَبْتم وإن شِئتم فلا تُجيبوا، بل يجب عليكم الإجابةُ، كما قال تعالى: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ ٱسْتَجِيبُوا۟ لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ﴾ [الأنفال:٢٤]، وهنا قال: ﴿وَلَا تَجْهَرُوا۟

لَهُۥ بِٱلْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ﴾ كذلك أيضًا لا تُنادُونه بما تَتنادَون به، فلا تقولون: يا مُحمَّدُ، ولكن قولوا: يا رسولَ الله، يا نَبيَّ الله، وما أشْبَه ذلك.

﴿أَن تَحْبَطَ أَعْمَٰلُكُمْ وَأَنتُمْ لَا تَشْعُرُونَ﴾ يَعني كراهةَ أن تَحبَط أعمالُكم، والمعنى إنَّما نهيناكم عن رفع الصَّوت فوقَ صوتِه، وعن الجَهْر له بالقول كجهْر بعضِكم لبعض كراهةَ أن تَحبَط أعمالُكم وأنتم لا تَشعرون، ففي هذا دليلٌ على أنَّ الَّذي يرفع صَوتَه فوق صوت النَّبيِّ ﷺ، أو يَجهَر له بالقول كجَهْره لبعض النَّاس، قد يَحبَط عمَلُه من حيث لا يَشعُر؛ لأنَّ هذا قد يَجعَل في قلب المرء استِهانةً بالرَّسول ﷺ، والاستِهانة بالرَّسول ﷺ رِدَّة عن الإسلام تُوجِب حُبوط العمل.

ولَمَّا نزلت هذه الآيةُ كان ثابتُ بنُ قَيْس بنِ شَمَّاس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ جَهْوَرِيَ الصَّوت، وكان من خطباء النَّبيِّ ﷺ، فلَمَّا نزَلت هذه الآيةُ تَغيَّب في بيتِه وصار لا يَحضُر مجالسَ النَّبيِّ ﷺ، فافتقَده الرَّسولُ ﷺ وسأل عنه، فأخبروه أنَّه في بيتِه منذ نزَلَت الآيةُ، فأرسل إليه رسولًا يسأله، فقال: إنَّ الله تعالى يقول: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ لَا تَرْفَعُوٓا۟ أَصْوَٰتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ ٱلنَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا۟ لَهُۥ بِٱلْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَن تَحْبَطَ أَعْمَٰلُكُمْ وَأَنتُمْ لَا تَشْعُرُونَ﴾.

وإنَّه قد حَبِط عملُه، وإنَّه من أهل النَّار، فدعاه الرَّسولُ ﷺ فحضَر، وأخبره النَّبيُّ ﷺ أنَّه من أهل الجنَّة، وقال: «**أَمَا تَرْضَى أَنْ تَعِيشَ حَمِيدًا، وَتُقْتَلَ شَهِيدًا، وَتَدْخُلَ الجَنَّةَ؟**» قال: بلى رَضِيتُ، فقُتل رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ شهيدًا في وقْعَة اليَمامَةِ[1]، وعاش حميدًا،

(١) أخرجه الطبراني في المعجم الكبير (٢/ ٦٦ رقم ١٣١٠) من حديث ثابت بن قيس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ. وأصل القصة متفق عليها، أخرجها البخاري: كتاب المناقب، باب علامات النبوة في الإسلام، رقم (٣٦١٣)، ومسلم: كتاب الإيمان، باب مخافة المؤمن أن يحبط عمله، رقم (١١٩)، من حديث أنس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

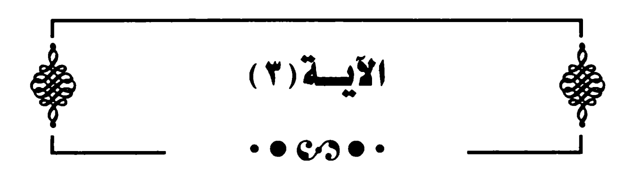
وسيَدخُل الجنَّةَ بشَهادة الرَّسول عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، ولذلك كان ثابتٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ممَّن يُشهَد له بأنَّه من أهل الجنَّة بعينِه؛ لأنَّ كُلَّ إنسان يَشهَد له النَّبيُّ ﷺ بأنَّه في الجنَّة فهو في الجنَّة، وكُلَّ إنسانٍ يَشهَد له بأنَّه في النَّار فهو في النَّار، وأمَّا مَن لم يَشهَد له الرَّسولُ ﷺ فنَشهَد له بالعُموم، فنقول: كُلُّ مؤمن في الجنَّة، وكُلُّ كافر في النَّار، ولا نَشهَد لشخص معيَّن بأنَّه من أهل النَّار أو من أهل الجنَّة إلا مَن شهِد له اللهُ تعالى ورسولُه ﷺ.

ففي هذه الآية الكريمة بيانُ تعظيمِ الرَّسول ﷺ، وأنَّه لا يجوز للإنسان أن يَجهَر له بالقول كجَهْره لسائر النَّاس، وأنَّه لا يجوز له أن يَرفع صَوتَه على صَوتِ الرَّسول ﷺ، ولمَّا نزلت هذه الآيةُ تأدَّب الصَّحابةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ بذلك حتَّى كان بعضُهم يُكلِّمه مَسارَّة ولا يَفهَم الرَّسولُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ ما يقول من إِسرَاره، حتَّى يستَثْبِته مرَّة أخرى.

وفي هذه الآية دليل على أنَّ كُلَّ من استهان بأمر الرَّسول عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فإنَّ عَمَلَه حَابِطٌ؛ لأنَّ الاستِهانة بالرَّسول عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ رِدَّةٌ، والاستهزاء به رِدَّة، كما قال الله تعالى في المُنافقين الَّذين كانوا يَستَهزِئون برسول الله ﷺ: ﴿وَلَئِن سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ﴾ [التوبة:٦٥]، وكانوا يقولون: ما رأينا مِثْلَ قُرَّائنا هؤلاء -يَعنون الرَّسولَ ﷺ وأصحابَه- أرغَبَ بطونًا -يَعني أوسَع- ولا أَجْبَنَ عند اللِّقاء، ولا أَكْذَبَ أَلْسُنًا، فأنزل الله هذه الآيَة، ولما سألهم الرَّسولُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عن ذلك، قالوا: إنما كُنا نَخُوض ونَلعب، يَعني نَتكَلَّم بكلام لا نُريده، ولكن لِنقَطع به عنَّا عناءَ الطَّريق، فأنزل اللهُ هذه الآيَةَ: ﴿قُلْ أَبِاللَّهِ وَءَايَٰتِهِۦ وَرَسُولِهِۦ كُنتُمْ تَسْتَهْزِءُونَ ﴿٦٥﴾ لَا تَعْتَذِرُوا۟ قَدْ كَفَرْتُم بَعْدَ إِيمَٰنِكُمْ﴾ [التوبة:٦٥-٦٦].

ولهذا كان الصَّحيحُ أنَّ من سَبَّ الرَّسولَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ كان كافرًا مُرتدًّا، فإن تاب قَبِلنا توبتَه، لكنَّنا لا نَرفَع عنه القتلَ، بل نَقتُله أخذًا بحقِّ رسول الله ﷺ، وإذا قَتَلناه بعد توبتِهِ النَّصُوح الصَّادقة صلَّينا عليه كسائر المسلمين الَّذين يَتوبون من الكُفر أو من المعاصي.

• • ❁ • •



الآيــة (٣)

❁ قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ يَغُضُّونَ أَصْوَٰتَهُمْ عِندَ رَسُولِ ٱللَّهِ أُوْلَٰٓئِكَ ٱلَّذِينَ ٱمْتَحَنَ ٱللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِلتَّقْوَىٰ لَهُم مَّغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ [الحجرات:٣].

•●෴●•

ثمَّ أثنى اللهُ تعالى على الَّذين يَغُضُّون أصواتَهم عند الرَّسول ﷺ فقال: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ يَغُضُّونَ أَصْوَٰتَهُمْ عِندَ رَسُولِ ٱللَّهِ أُوْلَٰٓئِكَ ٱلَّذِينَ ٱمْتَحَنَ ٱللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِلتَّقْوَىٰ لَهُم مَّغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ لَّما نهى عن رفَع الصَّـوت فَوق صوتِه، وعن الجَهـر له بالقَول كجَهر بعضِنا لبعض، أثنى على الَّذين يَغُضُّون أصواتَهم عندَ رسول الله، أي يَخفِضونها ويَتكلَّمون بأدب، فلا إزعاج ولا صخب، ولا رفع صوت، لكن يَتكلَّمون بأدب وغضٍّ، قال الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ: ﴿أُوْلَٰٓئِكَ ٱلَّذِينَ ٱمْتَحَنَ ٱللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِلتَّقْوَىٰ﴾ أعاد الإشارة ﴿أُوْلَٰٓئِكَ﴾ تعظيمًا لشأنهم ورِفعـة لِمنزلتِهم؛ لأنَّ ﴿أُوْلَٰٓئِكَ﴾ من أسماء الإشارة الدَّالةِ على البُعد، وذلك لعُلُوِّ منزلتِهم، فأتى باسم الإشارة بيانًا لرِفْعة مَنْزلتِهم وعُلُوِّها.

﴿ٱمْتَحَنَ ٱللَّهُ قُلُوبَهُمْ﴾ قال العُلماء: معناها أخْلَصها للتَّقوى، فكانت قُلوبُهم مَملوءةً بتقوى الله عَزَّوَجَلَّ، ولهذا تَأدَّبوا بآداب الله تعالى الَّتي وجَّه لها فغَضُّوا أصواتَهم عند الرَّسول ﷺ، فأخبـر عن ثوابهم: ﴿لَهُم مَّغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ﴾، مَغْفِـرة مِن الله لذُنُوبهم، وأجْر عظيم على أعمالهم الصَّالحة، وفي هذه الآية إشارةٌ إلى أنَّ الصَّلاحَ صَلاحُ القَلب؛ لقوله: ﴿ٱمْتَحَنَ ٱللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِلتَّقْوَىٰ﴾.

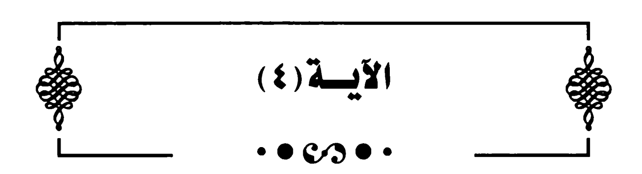
وكما قال النَّبيُّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ في الحديث الصَّحيح: «**التَّقْوَى هَاهُنَا**» وأشار إلى صَدرِه الَّذي هو محَلُّ القلب ثلاثَ مرَّات: «**التَّقْوَى هَاهُنَا، التَّقْوَى هَاهُنَا، التَّقْوَى هَاهُنَا**»[(1)]، ولا شَكَّ أنَّ التَّقوى تَقوى القَلْب، أمَّا تَقْوى الجَوارِح وهي إصلاحُ ظاهِر العَمَل، فهذا يَقع حتَّى مِن المُنافقين: ﴿وَإِذَا رَأَيْتَهُمْ تُعْجِبُكَ أَجْسَامُهُمْ وَإِن يَقُولُوا تَسْمَعْ لِقَوْلِهِمْ﴾ [المنافقون:٤] لكن الكَلام على تَقْوى القَلْب الَّتي هي بها الصَّلاحُ، نسأل اللهَ تعالى أن يَرزُقَنا ذلك.

وبعض النَّاس يَفعَل المعاصيَ كإسْبال الثَّوب مثلًا، أو حَلْق اللِّحْية، أو شُرب الدُّخان، وتنهاه وتُخَوِّفه من عقاب الله، فيقول: التَّقْوَى هَاهُنَا، كأنَّه يُزَكِّي نفْسَه، وهو قائم بمعصية الله، فنقول له بكُلِّ سهولة: لو كان ما هنا مُتَّقيًا لكانت الجوارحُ مُتَّقِيَةً؛ لأنَّ النَّبيَّ ﷺ يقول: «**أَلَا وَإِنَّ فِي الجَسَدِ مُضْغَةً إِذَا صَلَحَتْ صَلَحَ الجَسَدُ كُلُّهُ، وَإِذَا فَسَدَتْ فَسَدَ الجَسَدُ كُلُّهُ**»[(2)].

•••

(١) أخرجه مسلم: كتاب البر والصلة والآداب، باب تحريم ظلم المسلم وخذله واحتقاره ودمه وعرضه وماله، رقم (٢٥٦٤)، من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٢) أخرجه البخاري: كتاب الإيمان، باب فضل من استبرأ لدينه، رقم (٥٢)، ومسلم: كتاب المساقاة، باب أخذ الحلال وترك الشبهات، رقم (١٥٩٩)، من حديث النعمان بن بشير رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.



الآيــة (٤)

❁ قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُنَادُونَكَ مِن وَرَآءِ الْحُجُرَاتِ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ﴾ [الحجرات:٤].

•●෴●•

﴿إِنَّ الَّذِينَ يُنَادُونَكَ مِن وَرَآءِ الْحُجُرَاتِ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ﴾ هذه الآية تُشير إلى قوم أَتَوا إلى رسول الله ﷺ، وكان معهم قَومٌ جُفاةٌ لا يَقدرون الأُمورَ قَدْرَها، فجعلوا يُنادُون النَّبيَّ ﷺ من وراء حُجُراتِه -أي حُجُرات نِسائه- ويَرفَعون أصواتَهم بذلك يريدون أن يَخرُج النَّبيُّ ﷺ إليهم[1]، يقول الله تعالى في هؤلاء: ﴿أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ﴾ يَعني ليس عندهم عَقْل، والمُراد بالعقل هنا عَقْلُ الرُّشد؛ لأنَّ العقلَ عَقْلانِ: عقل رُشد، وعقل تكليف.

فأمَّا عقل الرُّشد فضِدُّه السَّفَه، وأمَّا عقل التَّكليف فضِدُّه الجُنُون.

فمثلًا: إذا قلنا: يُشترَط لصِحَّة الوُضوء أن يكون المُتوضِّئُ عاقلًا مُميِّزًا، فالمُراد بالعقل هنا عقلُ التَّكليف، وإذا قلنا: يُشترَط للتَّصرُّف في المال أن يكون المُتصرِّفُ عاقلًا، أي عقل رُشد، يُحسِن التَّصرُّفَ، فالمُراد بقوله هنا: ﴿أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ﴾،

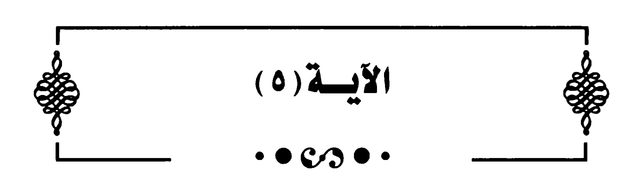
---

(١) أخرجه الطبري في تفسيره (٢١/ ٣٤٥-٣٤٦)، والطبراني في المعجم الكبير (٥/ ٢١٠ رقم ٥١٢٣)، من حديث زيد بن أرقم رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ. وعزاه السيوطي في الدر المنثور (٧/ ٥٥٢-٥٥٣) لابن راهويه ومسدد وأبي يعلى والطبراني وابن جرير وابن أبي حاتم، وقال: بسند حسن.

أي: عقل رُشد؛ لأنَّهم لو كانوا لا يَعقِلون عقلَ تكليف لم يكُن عليهم لَوم ولا ذَمٌّ؛ لأنَّ المَجْنون فاقِدَ العقل لا يَلحَقه لومٌ ولا ذَمٌّ، وهذا واضح.

وقوله: ﴿أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ﴾ يُفهَم منه أنَّ بعضَهم يَعقِل وأنَّه لم يَحصُل منه رفْعُ صوت، بل هو مُتأَدِّب مع رسول الله ﷺ.

• ● ❁ ● •



الآية (٥)

• قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا۟ حَتَّىٰ تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ ۚ وَٱللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ [الحجرات:٥].

ثمَّ قال تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا۟ حَتَّىٰ تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ﴾ أي لو أنَّهم صبروا حتَّى تَخْرُجَ إليهم من بَيتِك، وتُكلِّمهم بما يُريدون لكان خيرًا لهم في أنَّهم يَلْتزِمون الأَدَبَ مع النَّبيِّ ﷺ وحاجتُهم ستُقْضَى؛ لأنَّ رسولَ الله ﷺ لم يأتِه أحدٌ في حاجة إلا قضاها، إذا كان يُدرِكه ا، وهو أحقُّ النَّاس بقول الشَّاعر[1]:

مَا قَالَ لا قَطُّ إِلَّا فِي تَشَهُّدِهِ لَوْلَا التَّشَهُّدُ كَانَتْ لَاءَهُ نَعَمُ

﴿وَٱللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ في قوله: ﴿وَٱللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ إشارة إلى أنَّ الله غَفَر لهم ورَحِمهم، وهذا من كَرَمه جَلَّوَعَلَا أنَّه يَغفِر ويَرحَم، وقد أخبَر اللهُ تعالى في كِتَابه أنَّ اللهَ لا يَغْفِر الشِّرْكَ به، ويَغفِر ما دُون ذلك، أي سوى الشِّرك لمَن يَشَاء، فكُلُّ أحد أَذْنَب ذنبًا دُون الشِّرك مهما عظُم فإنَّه تَحْتَ مَشِيئة الله، إن شاء عذَّبه، وإن شاء غفَرَ له ما لم يَتُب، فإذا تاب فلا عذاب؛ لقوله تعالى: ﴿وَٱلَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ ٱللَّهِ إِلَٰهًا ءَاخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ ٱلنَّفْسَ ٱلَّتِى حَرَّمَ ٱللَّهُ إِلَّا بِٱلْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ ۚ وَمَن يَفْعَلْ ذَٰلِكَ يَلْقَ أَثَامًا ﴿٦٨﴾ يُضَٰعَفْ لَهُ ٱلْعَذَابُ يَوْمَ ٱلْقِيَٰمَةِ وَيَخْلُدْ فِيهِۦ مُهَانًا ﴿٦٩﴾ إِلَّا مَن تَابَ وَءَامَنَ

(١) البيت للفرزدق. انظر: ديوانه (ص٥١٢).

وَعَمِلَ عَمَلًا صَٰلِحًا فَأُوْلَٰٓئِكَ يُبَدِّلُ ٱللَّهُ سَيِّـَٔاتِهِمْ حَسَنَٰتٍۗ وَكَانَ ٱللَّهُ غَفُورًا رَّحِيمًا ﴾ [الفرقان:٦٩-٧٠].

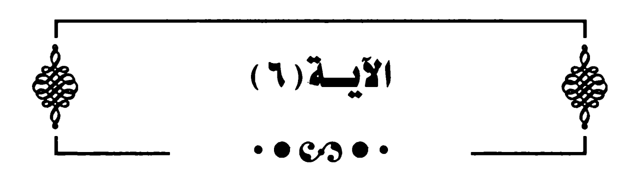
وقلنا: إنَّ الآية تدُلُّ على أنَّ الله غَفر لهُم ورَحِمَهم؛ لأنَّ الله خَتَم الآية بقوله: ﴿وَٱللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ وهذا يدُلُّ على أنَّه غَفَر لهم ورَحِمَهم، ولذلك قال العُلماء في قول الله تعالى في الَّذين يُحارِبون الله ورسوله ويَسْعَون في الأرض فَسَادًا، قال: ﴿إِنَّمَا جَزَٰٓؤُاْ ٱلَّذِينَ يُحَارِبُونَ ٱللَّهَ وَرَسُولَهُۥ وَيَسْعَوْنَ فِى ٱلْأَرْضِ فَسَادًا أَن يُقَتَّلُوٓاْ أَوْ يُصَلَّبُوٓاْ أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُم مِّنْ خِلَٰفٍ أَوْ يُنفَوْاْ مِنَ ٱلْأَرْضِۚ ذَٰلِكَ لَهُمْ خِزْىٌ فِى ٱلدُّنْيَاۖ وَلَهُمْ فِى ٱلْءَاخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿٣٣﴾ إِلَّا ٱلَّذِينَ تَابُواْ مِن قَبْلِ أَن تَقْدِرُواْ عَلَيْهِمْۖ فَٱعْلَمُوٓاْ أَنَّ ٱللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴾ [المائدة:٣٣-٣٤].

أَخذَ العُلَماءُ من هذه الآية أنَّ هؤلاء المُفْسِدين المُحَارِبين لله ورسوله، إذا تابوا قَبل القُدرة عليهم سَقَط عنهم العذابُ، واستدلُّوا بأنَّ الله خَتَم الآية بقوله: ﴿فَٱعْلَمُوٓاْ أَنَّ ٱللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ أي قد غَفَر لهم فرَحِمَهم، وهذه مسألة ينبغي لطالب العِلم أن ينتبِه لها في الآيات، إن ختم الآيةَ بعد ذِكر الحُكم دليلٌ على ما تقتَضِيه هذه الأسماءُ الَّتي خُتِمت بها الآية.

ولهذا قَرأ رَجُل فقال: (وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جَزَاءً بِمَا كَسَبَا نَكَالًا مِنَ اللهِ وَاللهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ) فَسَمِعه أعْرَابيٌّ عِندَه فقال له: أَعِد الآيَةَ، فأعادها وقال: (وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جَزَاءً بِمَا كَسَبَا نَكَالًا مِنَ اللهِ وَاللهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ) قال له: أعِد الآيَةَ، فأعادها فقال: ﴿وَٱلسَّارِقُ وَٱلسَّارِقَةُ فَٱقْطَعُوٓاْ أَيْدِيَهُمَا جَزَآءًۢ بِمَا كَسَبَا نَكَٰلًا مِّنَ ٱللَّهِۗ وَٱللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ [المائدة:٣٨]، فقال: الآن أصبْتَ، ثمَّ علَّل فقال: لأنَّه لو غَفَر ورَحِمَ ما قَطَع، ولا تَتناسَب المَغْفِرةُ والرَّحمَة مع القَطْع،

لكنَّه عزَّ وحَكَم فقَطَعَ. فتأمَّل هذا الفَهْمَ فإنَّه مُفِيد جِدًّا، والشَّاهد من هذا أنَّ قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا۟ حَتَّىٰ تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ ۚ وَٱللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ يَدُلُّ على أنَّ الله غَفَر لهم ورَحِمَهم.

• ● ۞ ● •



الآيـة (٦)

• قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ إِن جَآءَكُمۡ فَاسِقُۢ بِنَبَإٖ فَتَبَيَّنُوٓاْ أَن تُصِيبُواْ قَوۡمَۢا بِجَهَٰلَةٖ فَتُصۡبِحُواْ عَلَىٰ مَا فَعَلۡتُمۡ نَٰدِمِينَ﴾ [الحجرات:٦].

ثمَّ قال اللهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ إِن جَآءَكُمۡ فَاسِقُۢ بِنَبَإٖ فَتَبَيَّنُوٓاْ﴾ تقدَّم الكَلامُ على قوله تعالى: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ﴾. ﴿إِن جَآءَكُمۡ فَاسِقُۢ﴾ الفاسِق: هو مَن انحَرَف في دِينه وعَقِيدتِه ومُرُوءتِه، وضِدُّه العَدل: وهو مَن اسْتَقَام في دِينِه ومُرُوءتِه.

فإذا جَاءنا فاسِق مُنحَـرِف في دِينه ومُرُوءته، بمعنى أنَّه مُصِـرٌّ على المَعَاصي تَارِك للواجبات، لكنَّه لم يَصِل إلى حَدِّ الكُفر، أو مُنحرِف في مُرُوءتِه لا يُبَالي بنفسِه يَمْشِي بَينَ النَّاس مِشيةَ الهَوْجَاء، ويَتحدَّث برَفْع صَـوت، ويأتي معه بأغْراضِ بَيْتِه، يَطُوف بِهَا في الأسواق وما أشبه ذلك ممَّا يُخالِـف المُرُوءةَ، فهذا عند العُلمـاء ليس بعَدْل.

﴿إِن جَآءَكُمۡ فَاسِقُۢ بِنَبَإٖ﴾ أي جاءكم بخبر من الأخبار، وهو فاسق، مثال ذلك: جاءنا رجلٌ حَالِقٌ للحْيَته، وَحَالِق اللِّحية فاسِق؛ لأنَّه مُصِرٌّ على معصية الله تعالى ورسولِه عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، فإنَّ النَّبيَّ ﷺ قال: «**أَعْفُوا اللِّحَى**»[1]، وهذا لم يُعفِ لِحيَتَه،

(١) أخرجه البخاري: كتاب اللباس، باب إعفاء اللحى، رقم (٥٨٩٣)، ومسلم: كتاب الطهارة، باب خصال الفطرة، رقم (٢٥٩)، من حديث ابن عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.

بل حَلَقها، فهذا الرَّجل من الفاسقين؛ لأَنَّه مُصِرٌّ على مَعْصِية، جَاءنا بِخَبر فلا نَقْبلُه لما عِندَه من الفِسْق، ولا نَرُدُّه لاحتمال أن يكون صادقًا؛ ولهذا قال الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ: ﴿فَتَبَيَّنُوٓاْ﴾ ولم يقُل فَرُدُّوه، ولم يقُل فاقبَلوه، بل يَجِبُ علينا أن نَتبيَّن، وفي قراءة: «فَتَثَبَّتُوا» وهما بمعنى مُتَقارِب، والمعنى: أن نَتَثَبَّتَ.

فإذا قال قائلٌ: إذن لا فائدةَ من خَبَره.

قُلنا: لا، بل في خَبَره فَائِدة، وهو أَنَّه يُحرِّك النَّفْسَ حتَّى نَسأل ونَبحَث؛ لأَنَّه لولا خبرُه ما حرَّكنا ساكنًا، لكن لما جاء بالخبر نقول: لعلَّه كان صادقًا، فنَتحرَّك ونسأل ونَبحَث، فإن شَهِدَ له الواقعُ بالحقِّ قَبِلناه لوُجود القَرينة الدَّالَّة على صِدقه، وإلَّا ردَدْناه.

وقوله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ: ﴿إِن جَآءَكُمۡ فَاسِقُۢ بِنَبَإٖ فَتَبَيَّنُوٓاْ﴾ يُفيد بأَنَّه إن جاءنا عَدْلٌ فإنَّنا نَقبَل الخَبَرَ، لكن هذا فيه عند العُلماء تفصيل، دلَّ عليه القرآنُ والسُّنَّةُ، فمثلًا الشَّهادة بالزِّنا: لو جاءنا رجلٌ عَدْل في دِينه، مُستقيم في مُرُوءتِه، وشَهِد أن فلانًا زنا فلا نَقبَل شَهَادَتَه، وإن كان عَدْلًا، بل نَجلِدُه ثمانينَ جَلْدةً؛ لأَنَّه قَذَفَ هذا الرَّجُلَ البَرِيءَ بالزِّنا، وقد قال الله تعالى: ﴿وَٱلَّذِينَ يَرۡمُونَ ٱلۡمُحۡصَنَٰتِ ثُمَّ لَمۡ يَأۡتُواْ بِأَرۡبَعَةِ شُهَدَآءَ فَٱجۡلِدُوهُمۡ ثَمَٰنِينَ جَلۡدَةٗ﴾ [النور:٤]، فنجْلِده ثَمانينَ جَلْدَة ولا نَقبَل له شَهَادةً أبدًا، ونَحكُم بأَنَّه فاسِق، وإن كان عَدْلًا حتَّى يَتوبَ، وإذا شَهِد رَجُلان عَدْلان على زَيْدٍ أَنَّه زَنا فلا نَقبَل شَهادتَهما، ولا ثلاثة، فإذا كانوا أربعة عُدُولًا فنَعَمْ؛ لأنَّ الله تعالى قال: ﴿وَٱلَّذِينَ يَرۡمُونَ ٱلۡمُحۡصَنَٰتِ ثُمَّ لَمۡ يَأۡتُواْ بِأَرۡبَعَةِ شُهَدَآءَ فَٱجۡلِدُوهُمۡ ثَمَٰنِينَ جَلۡدَةٗ وَلَا تَقۡبَلُواْ لَهُمۡ شَهَٰدَةً أَبَدٗاۚ وَأُوْلَٰٓئِكَ هُمُ ٱلۡفَٰسِقُونَ﴾ [النور:٤].

وقال سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ: ﴿لَّوۡلَا جَآءُو عَلَيۡهِ بِأَرۡبَعَةِ شُهَدَآءَۚ فَإِذۡ لَمۡ يَأۡتُواْ بِٱلشُّهَدَآءِ فَأُوْلَٰٓئِكَ

عِندَ ٱللَّهِ هُمُ ٱلْكَٰذِبُونَ﴾ [النور:١٣] حتَّى وإنْ كانوا صادقين، فلو جاءنا ثلاثة نَعرِف أنَّهم ثِقَاتٌ عُدُولٌ وشَهِدوا بالزِّنا على شخص فهم عند الله كاذبون غير مَقبُولِين، نَجْلِد كلَّ واحد ثَمانينَ جَلْدَةً، وإذا جاءنا رجل شَهِد على شَخْص بأنَّه سَرَق فلا نَقبَل شَهَادتَه، بل لا بُدَّ من رَجُلين، وإذا جاءنا رجل شَهِد بأنَّه رأى هِلالَ رمضان فنَقبَل شَهادتَه؛ لأنَّ السُّنَّة وَرَدَت بذلك، فقد قال عَبْدُ اللهِ بنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: تَرَاءَى النَّاسُ الهِلَالَ -يَعني ليلةَ الثَّلاثين من شعبان- فَرَأَيْتُهُ فَأَخْبَرْتُ النَّبِيَّ ﷺ أَنِّي رَأَيْتُهُ، فَصَامَهُ، وَأَمَرَ النَّاسَ بِالصِّيَامِ[١].

وإذا كان رجل غَنيًّا ثمَّ أصيب بجَائِحة ثمَّ جاء يَسأَلُ الزَّكَاةَ، وأتى بشاهِد أنَّه كان غَنيًّا وأصابتْه جَائِحةٌ وافتقَر فلا نَقبَل شَهَادةَ الواحد، ولا نقبل شَهَادةَ اثْنين، بل لا بُدَّ من ثلاثة؛ لأنَّ النَّبيَّ ﷺ قال لِقبيصَةَ: «**إِنَّهَا لَا تَحِلُّ المَسْأَلَةُ**» وذَكَرَ منها رَجُلًا أصابتْه جائِحةٌ -يَعني اجتاحَت مالَه- فشَهِدَ ثلاثة من ذوي الحِجَا من قومه: إنَّ فلانًا قد أصابتْه جائِحةٌ فَحَلَّت له المَسْأَلةُ[٢] (ثلاثة من ذَوِي الحِجَا) يَعني من ذوي العقل، وكذلك نَقبَل رجلًا مع يَمين المُدَّعي، كما لو ادَّعى شخص على آخر بأنَّه يَطلُبه ألفَ ريال، فقُلنا للمُدَّعي: هاتِ بيِّنة، قال: عندي رَجُل واحد، فإذا أتى برَجُل واحد وحَلَفَ معه، حَكَمْنا له بما ادَّعاه، وهناك أشياء أيضًا لا يتَّسع المَجَالُ لِذِكْرها.

وعلى هذا فخَبَرُ العَدْل فيه تفصيل على ما تَقدَّم، وخبَرُ الفاسِق يُتَوقَّف فيه حتَّى يُتبيَّن الأمرُ، ثمَّ بيَّن الله عَزَّوَجَلَّ الحكمة من كوننا نَتبيَّن بخبر الفاسِق فقال: ﴿أَن تُصِيبُوا۟ قَوْمًۢا بِجَهَٰلَةٍ فَتُصْبِحُوا۟ عَلَىٰ مَا فَعَلْتُمْ نَٰدِمِينَ﴾ يعني أمرناكم أن تَتَثبَّتوا كَراهة أن

(١) أخرجه أبو داود: كتاب الصوم، باب في شهادة الواحد على رؤية هلال رمضان، رقم (٢٣٤٢).

(٢) أخرجه مسلم: كتاب الزكاة، باب من تحل له المسألة، رقم (١٠٤٤)، من حديث قبيصة بن مخارق الهلالي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

تُصيبوا قومًا بجهالة؛ لأنَّ الإنسان إذا تَسَرَّع ولم يَتَثَبَّت فقد يَعتدي على غيره بِناءً على الخبر الَّذي سَمِعَه من الفاسق، وقد يَكرَهه، وقد يَتحدَّث فيه في المجالس، فيُصبِح بعد أن يَتبيَّن أنَّ خبر الفاسق كذِبٌ نادمًا على ما جرى منه.

وفي هذه الآية دليل على أنَّه يَجِبُ على الإنسان أن يَتثبَّت فيما يَنقِل من الأخبار، ولا سيَّما مع الهوى والتَّعصُّب، فإذا جاءك خبرٌ عن شخص وأنت لم تَثِق بقول المُخْبِر فيَجِبُ أن تَتثبَّت، وألَّا تَتسرَّع في الحُكم؛ لأنَّك ربَّما تَتسرَّع وتَبنِي على هذا الخبر الكاذب فتَندُم فيما بعد، ومن ثَمَّ جاء التَّحذيرُ من النَّمِيمة، وهي نَقْلُ كلام النَّاس بعضهم إلى بعض للإفساد بَينَهم، حتَّى قال النَّبيُّ عَلَيهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «**لَا يَدْخُلُ الجَنَّةَ قَتَّاتٌ**»(١) أي نَمَّام، وصَحَّ عنه ﷺ أنَّه مَرَّ بقبرَين يُعذَّبان، فقال: «**إِنَّهُمَا لَيُعَذَّبَانِ، وَمَا يُعَذَّبَانِ فِي كَبِيرٍ**» -أي في أمر شاقّ عليهما- «**أَمَّا أَحَدُهُمَا فَكَانَ لَا يَسْتَتِرُ مِنَ الْبَوْلِ**»، أو لا يَستبرِئ أو لا يَستنزِهُ من البَوْل «**وَأَمَّا الْآخَرُ فَكَانَ يَمْشِي بِالنَّمِيمَةِ**» يَمشي بين النَّاس ينمّ الحديثَ إلى الآخَرين ليُفسِد بين النَّاس، ثمَّ أخذ جَرِيدَة رَطْبة فشَقَّها نِصفين وغَرَسَ في كُلِّ قبر واحدةً فقالوا: يا رسولَ الله، لِمَ فَعَلْتَ هذا؟ قَالَ: «**لَعَلَّهُ يُخَفَّفُ عَنْهُمَا مَا لَمْ يَيْبَسَا**»(٢).

ومن هذا النَّوعِ ما يُنسَب إلى بعض العُلماء من الفتاوى الَّتي لم يَتكلَّم بها إطلاقًا، أو تَكلَّم ولكن فُهِمَ ما يُنقَل عنه خطأً، فإنَّ بعض النَّاس قد يَفهَم من العالِم

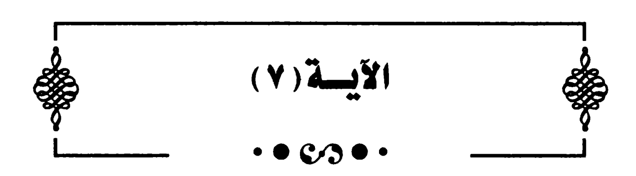
---

(١) أخرجه البخاري: كتاب الأدب، باب ما يكره من النميمة، رقم (٦٠٥٦)، ومسلم: كتاب الإيمان، باب بيان غلظ تحريم النميمة، رقم (١٠٥)، من حديث حذيفة بن اليمان رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.

(٢) أخرجه البخاري: كتاب الوضوء، باب من الكبائر أن لا يستتر من بوله، رقم (٢١٦)، ومسلم: كتاب الطهارة، باب الدليل على نجاسة البول ووجوب الاستبراء منه، رقم (٢٩٢)، من حديث ابن عباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.

كلمةً على غير مُراد العالِمِ بها، وقد يَسأل العالِمَ سؤالًا يَتصورَّه العالِمُ على غير ما في نفس هذا السَّائل، ثمَّ يُجيب على حسب ما فَهِمَه، ثمَّ يأتي هذا الرَّجلُ ويَنشُر هذا القولَ الَّذي ليس بصحيح، وكم من أقوال نُسِبَت إلى علماء أجِلَّاء، لم يكُن لها أصل، لهذا يَجِبُ التثبُّت فيما يُنقَل عن العُلماء أو غير العُلماء، ولا سيَّما في هذا الزَّمن الَّذي كَثُرَت فيه الأهواءُ، وكَثُرَ فيه التَّعصُّبُ، وصار النَّاس كأنَّهم يَمشون في عَمَى.

• ● ❁ ● •



❁ قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَٱعْلَمُوٓاْ أَنَّ فِيكُمْ رَسُولَ ٱللَّهِ ۚ لَوْ يُطِيعُكُمْ فِى كَثِيرٍ مِّنَ ٱلْأَمْرِ لَعَنِتُّمْ وَلَٰكِنَّ ٱللَّهَ حَبَّبَ إِلَيْكُمُ ٱلْإِيمَٰنَ وَزَيَّنَهُۥ فِى قُلُوبِكُمْ وَكَرَّهَ إِلَيْكُمُ ٱلْكُفْرَ وَٱلْفُسُوقَ وَٱلْعِصْيَانَ ۚ أُو۟لَٰٓئِكَ هُمُ ٱلرَّٰشِدُونَ﴾ [الحجرات:٧].

•●○●•

قول اللهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: ﴿وَٱعْلَمُوٓاْ أَنَّ فِيكُمْ رَسُولَ ٱللَّهِ ۚ لَوْ يُطِيعُكُمْ فِى كَثِيرٍ مِّنَ ٱلْأَمْرِ لَعَنِتُّمْ وَلَٰكِنَّ ٱللَّهَ حَبَّبَ إِلَيْكُمُ ٱلْإِيمَٰنَ وَزَيَّنَهُۥ فِى قُلُوبِكُمْ﴾ هذه الآية جاءت بعد قوله تعالى: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ إِن جَآءَكُمْ فَاسِقٌۢ بِنَبَإٍ فَتَبَيَّنُوٓاْ أَن تُصِيبُواْ قَوْمًۢا بِجَهَٰلَةٍ فَتُصْبِحُواْ عَلَىٰ مَا فَعَلْتُمْ نَٰدِمِينَ ۝٦ وَٱعْلَمُوٓاْ أَنَّ فِيكُمْ رَسُولَ ٱللَّهِ﴾ وسبب ما سبق أنَّ النَّبيَّ ﷺ بَلَغه عن قوم ما ليس فيهم، فأمر الله تعالى بالتَّأكُّد من الأخبار إذا جاء بها مَن لا تُعرَف عَدالتُه، وكأنَّ بعض الصَّحابة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ أرادوا من النَّبيِّ ﷺ أن يُعاقِب هـؤلاء الَّذين بَلَغـه عنهم ما بَلَغه[1]، ولكنَّ النَّبيَّ ﷺ لم يَفعَل بعد أن نَزَلت عليه الآيةُ: ﴿إِن جَآءَكُمْ فَاسِقٌۢ بِنَبَإٍ فَتَبَيَّنُوٓاْ﴾ ولكن العِبْرة بعُموم اللَّفظ وقوله: ﴿وَٱعْلَمُوٓاْ أَنَّ فِيكُمْ رَسُولَ ٱللَّهِ ۚ لَوْ يُطِيعُكُمْ فِى كَثِيرٍ مِّنَ ٱلْأَمْرِ لَعَنِتُّمْ﴾ أي لشَقَّ عليكم ما تَطلُبونه من الرَّسول ﷺ.

وهذا له أمثلة كثيـرة منها: أنَّ النَّبيَّ ﷺ قام بأصحابـه في رمضان يُصلِّي بهم صلاة القِيام فانصرفوا وقد بَقِي من اللَّيل ما بَقِي، وقالوا: يا رسولَ الله، لو نَفلتنا

(١) انظر: تفسير الطبري (٢١/ ٣٤٩-٣٥١).

بقيَّة ليلتنا -يَعني طلَبوا منه أن يقوم بهم كُلَّ اللَّيل- ولكنَّه ﷺ قال لهم: «**مَنْ قَامَ مَعَ الْإِمَامِ حَتَّى يَنْصَرِفَ كُتِبَ لَهُ قِيَامُ لَيْلَةٍ**»(١) ولم يُوافِقهم على طَلَبهم، لما في ذلك من العَنَت والمَشقَّة، ومنها أنَّ نفرًا من أصحاب النَّبيِّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ بَحثوا عن أمْرِه في السِّرِّ -يَعني فيما لا يَظهَر للنَّاس- وهو العمل الَّذي يَفعَله في بيتِه من العبادات فكأنَّهم تَقَالُّوها فقالوا: إنَّ رسولَ الله ﷺ غَفَرَ اللهُ له ما تَقدَّم من ذَنبه وما تَأخَّر، وأمَّا هُم فلم يكُن لهم ذلك، فقال أحدُهم: أنا أصوم ولا أفطر، وقال الثَّاني: أنا أقوم ولا أنام، وقال الثَّالث: أنا لا أتزوَّج النِّساءَ، فبلغ ذلك النَّبيَّ ﷺ، فقال: «**أَمَّا أَنَا فَأَصُومُ وَأُفْطِرُ، وَأَقُومُ وَأَنَامُ، وَأَتَزَوَّجُ النِّسَاءَ، فَمَنْ رَغِبَ عَنْ سُنَّتِي فَلَيْسَ مِنِّي**»(٢) فحذَّرهم أن يَعمَلوا عملًا يشُقُّ عليهم.

ومن ذلك أيضًا حديثِ عبدِ الله بنِ عمرِو بنِ العاصِ -رضي اللهُ عنه وعن أبيه- أنَّه بَلَغَ النَّبيَّ ﷺ قولُه: إنَّه ليَصومَنَّ النَّهارَ، وليَقُومنَّ اللَّيلَ ما عاش، فدعاه النَّبيُّ ﷺ قال: «**أَنْتَ قُلْتَ هَذَا؟**» قال: نعم، قال: «**إِنَّكَ لَا تُطِيقُ ذَلِكَ**»(٣) ثمَّ أرشَده لما هو أفضل وأهون.

والحاصِل: أنَّه يُوجد من الصَّحابة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ مَن له هِمَّةٌ عاليةٌ لكنَّ الرَّسولَ

---

(١) أخرجه أبو داود: كتاب الصلاة، باب في قيام شهر رمضان، رقم (١٣٧٥)، والترمذي: كتاب الصوم، باب ما جاء في قيام شهر رمضان، رقم (٨٠٦)، وابن ماجه: كتاب إقامة الصلاة، باب ما جاء في قيام شهر رمضان، رقم (١٣٢٧)، والنسائي: كتاب السهو، باب ثواب من صلى مع الإمام حتى ينصرف، رقم (١٣٦٤)، من حديث أبي ذر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٢) أخرجه البخاري: كتاب النكاح، باب الترغيب في النكاح (٥٠٦٣)، ومسلم: كتاب النكاح، باب استحباب النكاح لمن تاقت نفسه إليه، رقم (١٤٠١)، من حديث أنس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٣) أخرجه البخاري: كتاب الصوم، باب صوم الدهر (١٩٧٦)، ومسلم: كتاب الصيام، باب النهي عن صوم الدهر لمن تضرر به أو فوت به حقًّا..، رقم (١١٥٩).

عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لا يُطِيعهم في كثير من الأمر؛ لأنَّ ذلك يَشُقُّ عليهم لو أنَّه أطاعهم.

ثمَّ قال عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَلَٰكِنَّ ٱللَّهَ حَبَّبَ إِلَيْكُمُ ٱلْإِيمَٰنَ﴾.

قد يقول قائِل: ما هو ارتباط قوله: ﴿وَلَٰكِنَّ ٱللَّهَ حَبَّبَ إِلَيْكُمُ ٱلْإِيمَٰنَ﴾ بقوله: ﴿وَٱعْلَمُوٓا۟ أَنَّ فِيكُمْ رَسُولَ ٱللَّهِ ۚ لَوْ يُطِيعُكُمْ فِى كَثِيرٍ مِّنَ ٱلْأَمْرِ لَعَنِتُّمْ﴾؟

والجواب: أنَّكم تُطِيعونه -أي الرَّسولَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ- فيما يُخالِفكم فيه؛ لأنَّ اللهَ حبَّب إليكم الإيمانَ فتُقدِّمون طاعةَ النَّبيِّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فيما يُخالِفكم فيه؛ لأنَّ اللهَ حبَّب إليكم الإيمانَ وزَيَّنه في قُلُوبكم، وهذا استِدراكٌ مِن أبلغ ما يكون من الاستِدراك، يَعني: ولكن إذا خَالَفكم النَّبيُّ ﷺ في كثير من الأمر الَّذي تُريدونه فإنَّكم لن تَكرَهوا ذلك، ولن تُخالِفوه، ولن تَحمِلوا على الرَّسول ﷺ بسببه.

﴿وَلَٰكِنَّ ٱللَّهَ حَبَّبَ إِلَيْكُمُ ٱلْإِيمَٰنَ﴾ -أي جَعَله محبوبًا في قلوبكم- ﴿وَزَيَّنَهُۥ فِى قُلُوبِكُمْ﴾ بحيث لا تَترُكونه بعد أن تَقوموا به، وذلك أنَّ فعلَ الإنسانِ الشَّيءَ للمحبَّة قد يكون مَحَبَّةً عارِضةً، لكن إذا زُيِّن له الشَّيءُ ثَبَتَ في المَحبَّة ودامت؛ ولهذا قال: ﴿حَبَّبَ إِلَيْكُمُ ٱلْإِيمَٰنَ﴾ وهذا في القلب.

﴿وَزَيَّنَهُۥ فِى قُلُوبِكُمْ﴾ أيضًا في القلب، لكن إذا زُيِّن الشَّيءُ المحبوبُ للإنسان فإنَّه يَستمِرُّ عليه ويَثبُت عليه ﴿وَكَرَّهَ إِلَيْكُمُ ٱلْكُفْرَ وَٱلْفُسُوقَ وَٱلْعِصْيَانَ﴾ كرَّه إليكم الكُفرَ الَّذي هو مقابِل الإيمان، والفُسُوقَ الَّذي هو مُقابِل الاستقامة، والعِصيانَ الَّذي هو مُقابِل الإذعان.

وهذا تَدرُّج من الأعلى إلى ما دُون: فالكفرُ أعظمُ من الفِسق، والفسقُ أعظمُ من العِصيان، فالكفرُ هو الخُرُوج من الإسلام بالكُلِّيَّة، وله أسباب معروفة في كُتُب أهل العِلم ذَكَرَها الفقهاءُ رَحِمَهُمُ اللَّهُ في باب أحكام المُرتَدِّ، وأمَّا الفِسقُ فهو دُون الكُفر،

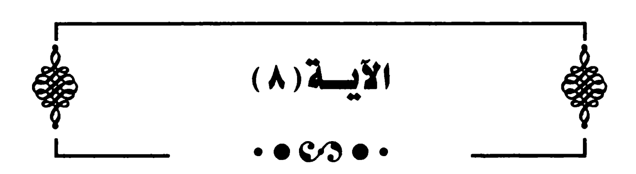
لكنَّه فَعَلَ كَبيرة، مثل أن يَفعَل الإنسانُ كبيرةً من الكبائر ولم يتُب منها، كالزِّنا، وشُرب الخمر، والسَّرِقة، والقَذْف، وما أشبه ذلك، والعِصيان: هو الصَّغَائر الَّتي تُكَفَّر بالأعمال الصَّالحة، كما قال النَّبيُّ ﷺ: «**الصَّلَوَاتُ الخَمْسُ، وَالجُمُعَةُ إِلَى الجُمُعَةِ، وَرَمَضَانُ إِلَى رَمَضَانَ، مُكَفِّرَاتٌ لِمَا بَيْنَهُنَّ مَا اجْتُنِبَتِ الْكَبَائِرُ**»(١).

﴿أُوْلَٰٓئِكَ هُمُ ٱلرَّٰشِدُونَ﴾: ﴿أُوْلَٰٓئِكَ﴾ المُشَارُ إليه مَن حبَّب اللهُ إليهم الإيمانَ وزيَّنه في قلوبهم، وكرَّه إليهم الكُفرَ والفُسوقَ والعِصيانَ ﴿هُمُ ٱلرَّٰشِدُونَ﴾ يَعني الَّذين سَلَكوا طريقَ الرُّشد، والرُّشدُ في الأصل: حُسن التَّصرُّف، وهو في كلِّ موضع بحسبه، فالرُّشد في المال أن يُحسِن الإنسانُ التَّصرُّفَ فيه، ولا يَبذُله في غير فائدة، والرُّشد في الدِّين: هو الاستقامة على دِين الله عَزَّوَجَلَّ، فهؤلاء الَّذين حبَّب الله إليهم الإيمانَ وزيَّنه في قلوبهم وكرَّه إليهم الكُفرَ والفُسوقَ والعِصيانَ هم الرَّاشدون.

وهنا تجد هذه الأفعالَ كلَّها مُضَافة إلى الله؛ ولهذا قال بعدها: ﴿فَضۡلٗا مِّنَ ٱللَّهِ﴾.

• • ۞ • •

(١) أخرجه مسلم: كتاب الطهارة، باب الصلوات الخمس والجمعة إلى الجمعة ورمضان إلى رمضان..، رقم (٢٣٣)، من حديث أبي هريرة رَضِيَٱللَّهُعَنْهُ.



❁ قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿فَضْلًا مِّنَ ٱللَّهِ وَنِعْمَةً وَٱللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ [الحجرات:٨].

•●●●•

يَعني أنَّ الله أفضل عليكم فضلًا أي تفضُّلًا منه، وليس بِكَسْبِكم، ولكنَّه مِنَ الله عَزَّوَجَلَّ، ولكي يُعلم أنَّ الله تعالى أعلمُ حيث يَجعَل رِسالتَه، وأعلم حيث يَجعَل الإيمانَ في الشَّخص، فمن عَلِم اللهُ منه حُسنَ النيَّة، وحُسنَ القصد والإخلاص حبَّب إليه الإيمانَ وزيَّنه في قلبه، وكرَّه إليه الكفرَ والفسوقَ والعصيانَ، ومن لم يَعلَم الله منه ذلك فإنَّ الله تعالى يقول: ﴿فَلَمَّا زَاغُوٓا۟ أَزَاغَ ٱللَّهُ قُلُوبَهُمْ﴾ [الصف:٥]، ويقول الله عَزَّوَجَلَّ: ﴿فَإِن تَوَلَّوْا۟ فَٱعْلَمْ أَنَّمَا يُرِيدُ ٱللَّهُ أَن يُصِيبَهُم بِبَعْضِ ذُنُوبِهِمْ﴾ [المائدة:٤٩].

فالذُّنُوب سببٌ للمخالفةِ والعصيان، فهؤلاء الَّذين تفضَّل اللهُ عليهم وأنعم عليهم نعمةَ الدِّين هم الَّذين وُفِّقوا للحقِّ، قال اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿فَضْلًا مِّنَ ٱللَّهِ وَنِعْمَةً﴾ يَعني إنعامًا منه عليهم، والنِّعمة نِعْمتان: نِعْمة في الدُّنيا، ونِعْمة في الآخرة، فنِعْمة الدُّنيا مُتَّصلة بنِعْمة الآخرة في حقِّهم.

وأمَّا الكفَّار فهم مُنَعَّمون في الدُّنيا، كما قال اللهُ تَبَارَكَوَتَعَالَى: ﴿كَمْ تَرَكُوا۟ مِن جَنَّٰتٍ وَعُيُونٍ ﴿٢٥﴾ وَزُرُوعٍ وَمَقَامٍ كَرِيمٍ ﴿٢٦﴾ وَنَعْمَةٍ كَانُوا۟ فِيهَا فَٰكِهِينَ﴾ [الدخان:٢٥-٢٧] أي تنعُّم، فهؤلاء الكفَّار عليهم نِعْمة في الدُّنيا، لكن في الآخرة عليهم العذابُ واللَّعنة، والعياذُ بالله، أمَّا المؤمن فإنَّه يَحصُل على النِّعمتين جميعًا، على نِعمة في الدُّنيا، ونِعمة في الآخرة،

حتَّى وإن كان فقيرًا أو مريضًا أو عقيمًا، أو لا نَسَبَ له، فإنَّه في نِعْمة، لقول الله تعالى: ﴿ مَنْ عَمِلَ صَٰلِحًا مِّن ذَكَرٍ أَوْ أُنثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهُۥ حَيَوٰةً طَيِّبَةً ۖ وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُم بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا۟ يَعْمَلُونَ ﴾ [النحل:٩٧].

وخُلاصةُ الكلامِ في النِّعمة، أنَّ هناك نِعْمَتين: نِعْمة عامَّة لجميع الخلق، الكافر والمؤمن، والفاسق والمطيع، ونعمة خاصَّة للمؤمن، وهذه النِّعمة الخاصَّة تتصل بنِعْمة الدِّين والدُّنيا، وأمَّا الأُولى فإنَّها خاصَّة بنعمة الدُّنيا فقط لتقُومَ على الكفَّار الحُجَّةُ.

﴿وَٱللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ هذان اسمانِ من أسماءِ الله يَقرِن اللهُ بينهما دائمًا: العِلمُ والحكمةُ، عليم بكلِّ شيء، قال الله تعالى: ﴿لِتَعْلَمُوٓا۟ أَنَّ ٱللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَىْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ ٱللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَىْءٍ عِلْمًۢا ﴾ [الطلاق:١٢]، وقال تعالى: ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ عِندَهُۥ عِلْمُ ٱلسَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ ٱلْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِى ٱلْأَرْحَامِ ۖ وَمَا تَدْرِى نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا ۖ وَمَا تَدْرِى نَفْسٌۢ بِأَىِّ أَرْضٍ تَمُوتُ﴾ [لقمان:٣٤]، وقال تعالى: ﴿وَعِندَهُۥ مَفَاتِحُ ٱلْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَآ إِلَّا هُوَ ۚ وَيَعْلَمُ مَا فِى ٱلْبَرِّ وَٱلْبَحْرِ ۚ وَمَا تَسْقُطُ مِن وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٍ فِى ظُلُمَٰتِ ٱلْأَرْضِ وَلَا رَطْبٍ وَلَا يَابِسٍ إِلَّا فِى كِتَٰبٍ مُّبِينٍ﴾ [الأنعام:٥٩]، وقال تعالى: ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ لَا يَخْفَىٰ عَلَيْهِ شَىْءٌ فِى ٱلْأَرْضِ وَلَا فِى ٱلسَّمَآءِ ﴾ [آل عمران:٥].

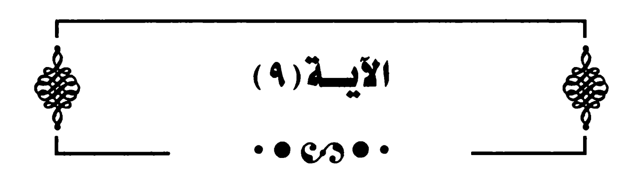
فعِلْم اللهِ تَعالى مُحِيطٌ بكلِّ شيء، والإنسان إذا عَلِم أنَّ اللهَ مُحِيطٌ بكلِّ شيء حتَّى ما يُضْمِره في قلبه، فإنَّه يَخاف ويَرهَب ويَهرب من الله إليه عَزَّوَجَلَّ، ولا يقول قولًا يُغضِب اللهَ، ولا يَفعَل فعلًا يُغضِب اللهَ، ولا يُضمِر عقيدة تُغضِب اللهَ؛ لأنَّه يَعلَم أنَّ الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ يَعلَم ذلك، لا يَخْفى عليه.

وأمَّا الحكيم فهو ذُو الحكمة البالِغة، والحكمة هي أنَّ جَميع ما يَحكُم به جَلَّ وَعَلَا مُوافِقٌ ومُطَابِقٌ للمصالح، ما من شيء يَحكُم اللهُ به إلَّا وهو حكمة عظيمة، قال الله

تَبَارَكَ وَتَعَالَى: ﴿حِكْمَةٌۢ بَٰلِغَةٌۖ فَمَا تُغْنِ ٱلنُّذُرُ﴾ [القمر:٥]، وقال تعالى: ﴿أَلَيْسَ ٱللَّهُ بِأَحْكَمِ ٱلْحَٰكِمِينَ﴾ [التين:٨]، وقال تعالى: ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ ٱللَّهِ حُكْمًا لِّقَوْمٍ يُوقِنُونَ﴾ [المائدة:٥٠]. فمعنى الحكيم، أي ذو الحكمة البالغة.

وله معنى آخر وهو: ذو الحُكم التَّامِّ، فإنَّ الله تعالى له الحُكمُ، كما قال تعالى: ﴿وَمَا ٱخْتَلَفْتُمْ فِيهِ مِن شَىْءٍ فَحُكْمُهُۥٓ إِلَى ٱللَّهِ﴾ [الشورى:١٠]، وقال تعالى: ﴿فَإِن تَنَٰزَعْتُمْ فِى شَىْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى ٱللَّهِ وَٱلرَّسُولِ إِن كُنتُمْ تُؤْمِنُونَ بِٱللَّهِ وَٱلْيَوْمِ ٱلْءَاخِرِ﴾ [النساء:٥٩]، ولا أحد يحكم بهواه ﴿وَلَوِ ٱتَّبَعَ ٱلْحَقُّ أَهْوَآءَهُمْ لَفَسَدَتِ ٱلسَّمَٰوَٰتُ وَٱلْأَرْضُ وَمَن فِيهِنَّۚ بَلْ أَتَيْنَٰهُم بِذِكْرِهِمْ فَهُمْ عَن ذِكْرِهِم مُّعْرِضُونَ﴾ [المؤمنون:٧١].

• ● ❁ ● •



الآية (٩)

❁ قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَإِن طَآئِفَتَانِ مِنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ ٱقْتَتَلُوا۟ فَأَصْلِحُوا۟ بَيْنَهُمَا ۖ فَإِنۢ بَغَتْ إِحْدَىٰهُمَا عَلَى ٱلْأُخْرَىٰ فَقَٰتِلُوا۟ ٱلَّتِى تَبْغِى حَتَّىٰ تَفِىٓءَ إِلَىٰٓ أَمْرِ ٱللَّهِ ۚ فَإِن فَآءَتْ فَأَصْلِحُوا۟ بَيْنَهُمَا بِٱلْعَدْلِ وَأَقْسِطُوٓا۟ ۖ إِنَّ ٱللَّهَ يُحِبُّ ٱلْمُقْسِطِينَ﴾ [الحجرات:٩].

•● ● •

﴿طَآئِفَتَانِ﴾ مفردها طائفة، وهي الجماعة من النَّاس.

وقوله: ﴿ٱقْتَتَلُوا۟﴾ جمع، وإنما جَمَع؛ لأنَّ الطائفةَ تَشتمِل على أفراد كثيرين، فلذلك صَحَّ أن يَعُود الضَّمِيرُ على مُثَنَّى، مراعاة للمعنى، وإلا لكان مُقْتَضَى اللُّغة أن يقول: (وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلا)، ليُطابُق الضَّمِيرُ مَرْجِعَه لكنَّه عاد إليه بالمعنى.

والاقتتال بين المؤمنين له أسباب متعددة، والشَّيطان قد يَئِس أن يُعبَدَ في جزيرة العرب، ولكنَّه رضي بالتحريش بينهم[1]، يُحرِّش بينهم حتَّى يكونَ بعضُهم يَقتُل بعضًا، فإذا حصل الاقتتالُ فالواجب على المؤمنين الآخرين الصُّلح بينهما؛ ولهذا قال: ﴿فَأَصْلِحُوا۟ بَيْنَهُمَا﴾، أي اسْعَوا إلى الصُّلح بكلِّ وسيلة حتَّى ولو كان ببذل المال، والتَّنازُل عن الحقِّ لأحدهما عن الآخر؛ لأنَّ الصُّلحَ لا بُدَّ فيه من أن يتنازَل أحدُ

---

(١) كما أخرجه مسلم: كتاب صفة القيامة، باب تحريش الشيطان وبعثه سراياه لفتنة الناس..، رقم (٢٨١٢)، من حديث جابر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

الطَّرفين عما يُريد من كَمال حقِّه، وإلا لما تَمَّ الصُّلحُ؛ ولهذا لما قال الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿وَٱلصُّلۡحُ خَيۡرٞ﴾ [النساء:١٢٨]، وقال: ﴿وَأُحۡضِرَتِ ٱلۡأَنفُسُ ٱلشُّحَّ﴾ [النساء:١٢٨]؛ لأنَّ كُلَّ إنسان يُريد أن يُتِمَّ قوله فلا بُدَّ من التَّنازُل، فإذا أصلحنا بينهما ثمَّ حصَل بَغْيٌ قال الله عَزَّوَجَلَّ: ﴿فَإِنۢ بَغَتۡ إِحۡدَىٰهُمَا عَلَى ٱلۡأُخۡرَىٰ فَقَٰتِلُواْ ٱلَّتِي تَبۡغِي﴾ يَعني لو فُرِض أنَّه بعد الصُّلح عادت إحدى الطَّائفتين تُقاتِل الأخرى فهنا لا صُلح، بل نُقاتِل الَّتي تَبغِي ﴿حَتَّىٰ تَفِيٓءَ إِلَىٰٓ أَمۡرِ ٱللَّهِ﴾ أي تَرجِع إليه، وأمْر الله يَعني دِينَه وشَرْعُه.

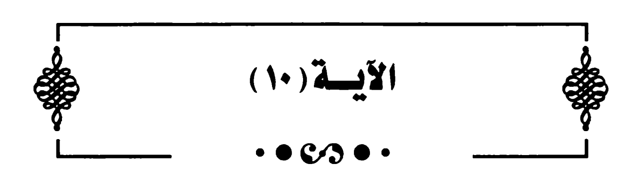
انظُر في أوَّل الأمر الإصلاحَ، فإذا تَمَّ الصُّلحُ وبغت إحداهما على الأخرى، وجب أن نُساعِد المَبْغِيَّ عليها، فنُقاتِل معها ﴿فَإِن فَآءَتۡ﴾ فإنَّه يجب الكَفُّ عن قتالهم، ولا يجوز أن نُجْهِزَ على جريح، ولا أن نَتْبَع مُدبِرًا، ولا أن نَسلُب مالًا ولا أن نَسبِي ذُرِّيَّة؛ لأنَّ هؤلاء مُؤمنون.

﴿فَإِن فَآءَتۡ فَأَصۡلِحُواْ بَيۡنَهُمَا بِٱلۡعَدۡلِ وَأَقۡسِطُوٓاْۖ إِنَّ ٱللَّهَ يُحِبُّ ٱلۡمُقۡسِطِينَ﴾ أي: فإن فَاءَت إلى أمر الله بعد أن قاتلناها ورَجَعت ووَضَعت الحربُ، وجب أن نُصلِح بينهما بالعدل، وهذا غير الإصلاح الأوَّل، الإصلاح الأوَّل لوقف القتال، وهذا الإصلاح بالتَّقدير فننظُر ماذا تلف على كلِّ طائفة، ثمَّ نُسوِّي بينهما، فمثلًا إذا كانت إحدى الطَّائفتين أتلفَت على الأخرى ما قيمتُه مليون ريال، والثَّانية أتلَفت على الأخرى ما قيمتُه مليون ريال، فحينئِذ تَعادَل الطائفتان، فإن كانت إحداهما أتلفَت على الأخرى ما قيمتُه ثماني مئة ألف ريال، والأخرى أتلفت ما قيمتُه مليون، فالفرق مئتا ألف ريال تَحمِلها على الأخرى الَّتي أتلفت ما قيمتُه مليون؛ ولهذا قال عَزَّوَجَلَّ: ﴿فَأَصۡلِحُواْ بَيۡنَهُمَا بِٱلۡعَدۡلِ وَأَقۡسِطُوٓاْۖ إِنَّ ٱللَّهَ يُحِبُّ ٱلۡمُقۡسِطِينَ﴾ أي يحبُّ العادِلين.

قد ثَبتَ عن النَّبيِّ ﷺ، أنَّ المُقسطينَ على منابرَ من نُور عن يمِين الله عَزَّوَجَلَّ[(١)]، الَّذين يَعدِلون في أهليهم، وما وَلُوا من أمور المسلمين.

• ● ❁ ● •

(١) أخرجه مسلم: كتاب الإمارة، باب فضيلة الإمام العادل وعقوبة الجائر..، رقم (١٨٢٧)، من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص رَضِيَالله عَنْهُمَا.



الآيــة (١٠)

• قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿إِنَّمَا ٱلْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلِحُوا۟ بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ ۚ وَٱتَّقُوا۟ ٱللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ [الحجرات:١٠].

•••

ثمَّ قال عَزَّوَجَلَّ: ﴿إِنَّمَا ٱلْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ﴾ هذا كالتَّعليل لقوله: ﴿فَأَصْلِحُوا۟ بَيْنَهُمَا﴾ يَعني إنَّما أوجَب الله علينا الإصلاحَ بين الطَّائِفتين المُقْتَتِلتَين؛ لأنَّ المؤمنين إخوةٌ.

الطَّائفتان المُقْتَتِلتان هما أخوان، ونحن أيضًا إخْوة لهم حتَّى مع القِتال.

فإذا قال قائل: أَليس النَّبيُّ ﷺ قد قال: «**سِبَابُ المُسْلِمِ فُسُوقٌ، وَقِتَالُهُ كُفْرٌ**»[1]، والكافر لَيْس أخًا للمُؤمن؟

فالجوابُ: أن يُقَال: إنَّ الكُفرَ الَّذي ذَكَره النَّبيُّ ﷺ هو كُفر دُونَ كُفر، فليس كلُّ ما أَطْلَق الشَّرعُ عليه أنَّه كُفْر يكون كُفرًا، فهنا صرَّح اللهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ بأنَّ هاتَين الطَّائِفَتَين المُقْتَتِلَتَين إِخْوةٌ لنا مع أنَّ قتال المُؤمن كُفْر. فيُقالُ: هذا كُفْر دُونَ كُفر، وقال النَّبيُّ ﷺ: «**اثْنَتَانِ فِي النَّاسِ هُمَا بِهِمَا كُفْرٌ: الطَّعْنُ فِي النَّسَبِ، وَالنِّيَاحَةُ عَلَى المَيِّتِ**»[2]

---

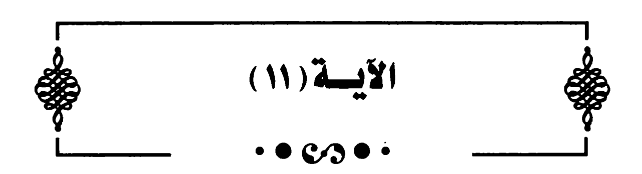
(١) أخرجه البخاري: كتاب الإيمان، باب خوف المؤمن من أن يحبط عمله وهو لا يشعر، رقم (٤٨)، ومسلم: كتاب الإيمان، باب بيان قول النبي ﷺ: «**سباب المسلم فسوق وقتاله كفر**»، رقم (٦٤)، من حديث عبد الله بن مسعود رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٢) أخرجه مسلم: كتاب الإيمان، باب إطلاق اسم الكفر على الطعن في النسب والنياحة، رقم (٦٧)، من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

ومعلوم أنَّ الطَّاعِن في النَّسَب والنَّائِح على الميِّت لا يَكفُر كُفرًا أكبر، فدلّ ذلك على أنَّ الكُفْـرَ في شَـرِيعة الله في الكِتاب وفي السُّنَّة كُفران: كُفْـر مُخْرِج عن المِلَّة، وكُفْـر لا يُخْرِج عن المِلَّة.

﴿إِنَّمَا ٱلْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلِحُوا۟ بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ﴾ وفي هذا من الحَمْل على العَطْف على هَاتَين الطَّائِفتَين المُقْتَتِلَتَين ما هو ظاهر في قوله: ﴿إِخْوَةٌ فَأَصْلِحُوا۟ بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ﴾ كما أنَّك تُصلِح بين أخَوَيك الأشِقَّاء من النَّسَب، فأصلِح بين أَخَوَيْك في الإيمان ﴿وَٱتَّقُوا۟ ٱللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ يَعني: اتَّقُوا الله تعالى بأن تفعَلوا ما أمَرَكم به وتَتْركوا ما نَهَاكم عنه؛ لأنَّكم إذا قُمتم بهذا فقد اتَّخَذتم وِقَايةً من عذاب الله، وهذه هي التَّقوى، وعلى هـذا كُلَّما سَمعْتَ كلمةَ تقوى في القرآن فالمعنى أنَّها اتخاذُ الوِقَاية من عذاب الله بفعل أوامره واجتِناب نَواهِيه ﴿لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ أي: لِيَرْحَمكم اللهُ عَزَّوَجَلَّ إذا اتَّقَيْتُموه.

• • ❁ • •



الآيــة (١١)

قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ لَا يَسۡخَرۡ قَوۡمٞ مِّن قَوۡمٍ عَسَىٰٓ أَن يَكُونُواْ خَيۡرٗا مِّنۡهُمۡ وَلَا نِسَآءٞ مِّن نِّسَآءٍ عَسَىٰٓ أَن يَكُنَّ خَيۡرٗا مِّنۡهُنَّۖ وَلَا تَلۡمِزُوٓاْ أَنفُسَكُمۡ وَلَا تَنَابَزُواْ بِٱلۡأَلۡقَٰبِۖ بِئۡسَ ٱلِٱسۡمُ ٱلۡفُسُوقُ بَعۡدَ ٱلۡإِيمَٰنِۚ وَمَن لَّمۡ يَتُبۡ فَأُوْلَٰٓئِكَ هُمُ ٱلظَّٰلِمُونَ﴾ [الحجرات:١١].

• • ● • •

ثمَّ قال الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ في جُملة ما بيّن لِعِباده من الآداب والأخلاق الفاضلة: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ لَا يَسۡخَرۡ قَوۡمٞ مِّن قَوۡمٍ عَسَىٰٓ أَن يَكُونُواْ خَيۡرٗا مِّنۡهُمۡ وَلَا نِسَآءٞ مِّن نِّسَآءٍ عَسَىٰٓ أَن يَكُنَّ خَيۡرٗا مِّنۡهُنَّ﴾ السُّخْرِية: هي الاستهزاء والازدِراء، ومن المعلوم أنَّ الله تعالى جعل النَّاسَ في هذه الحياة الدُّنيا طَبقاتٍ، فقال الله تَبَارَكَ وَتَعَالَىٰ: ﴿أَهُمۡ يَقۡسِمُونَ رَحۡمَتَ رَبِّكَۚ نَحۡنُ قَسَمۡنَا بَيۡنَهُم مَّعِيشَتَهُمۡ فِي ٱلۡحَيَوٰةِ ٱلدُّنۡيَاۚ وَرَفَعۡنَا بَعۡضَهُمۡ فَوۡقَ بَعۡضٖ دَرَجَٰتٖ لِّيَتَّخِذَ بَعۡضُهُم بَعۡضٗا سُخۡرِيّٗا﴾ [الزخرف:٣٢] أي: لِيُسخِّر بعضُهم بعضًا في المصالح، وليس المُراد هنا الاستِهزاء، وقال اللهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَىٰ: ﴿ٱنظُرۡ كَيۡفَ فَضَّلۡنَا بَعۡضَهُمۡ عَلَىٰ بَعۡضٖۚ وَلَلۡأٓخِرَةُ أَكۡبَرُ دَرَجَٰتٖ وَأَكۡبَرُ تَفۡضِيلٗا﴾ [الإسراء:٢١].

إذا ثَبَتَ هذا التَّفضِيلُ بين النَّاس فهم يَتَفاضَلون في العِلم، فبعضُهم أعلمُ من بعض في علوم الشَّريعة، وعلوم الوسيلة إلى علوم الشَّريعة، كعلوم اللُّغة العربيَّة من النَّحو والبلاغة وغيرهما، وهم يتفاضَلون في الرِّزق، فمنهم من بُسط له في رِزقِه، ومنهم مَن قُدِرَ عليه في رزقِه، وهم يتفاضَلون في الأخلاق، فمنهم ذَوُو الأخلاق

الفاضلة العالية، ومنهم دُونَ ذلك، وهم يتفاضَلون في الخِلقة، منهم السَّويُّ الخِلْقة، ومنهم مَن دُونَ ذلك، ويَتفاضَلون كذلك في الحَسَب، منهم مَن هو ذُو حَسَب ونَسَب، ومنهم دُونَ ذلك، فهل يجوز لأحد أن يَسْخَر ممَّن دُونَه؟

يقول اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ لَا يَسۡخَرۡ قَوۡمٞ مِّن قَوۡمٍ﴾ فيُخاطِبنا جَلَّوَعَلَا بوصف الإيمان، وينهانا أن يَسخَر بعضُنا مِن بعض؛ لأنَّ المفضِّلَ هو اللهُ عَزَّوَجَلَّ وإذا كان هو الله لَزِمَ من سُخرِيتك بهذا الشخص الَّذي هو دُونك أن تكون ساخرًا من تقدير الله عَزَّوَجَلَّ، وإلى هذا يوحي قولُ الرَّسول عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «**لَا تَسُبُّوا الدَّهْرَ، فَإِنَّ اللهَ هُوَ الدَّهْرُ**»(١)، وفي الحديث القُدُسيِّ: «**يُؤْذِينِي ابْنُ آدَمَ يَسُبُّ الدَّهْرَ وَأَنَا الدَّهْرُ، بِيَدِيَ الْأَمْرُ، أُقَلِّبُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ**»(٢).

فلماذا تَسخَر من هذا الرَّجُل الَّذي هو دُونَك في العِلم أو في المال، أو في الخُلُق، أو في الْخِلقة، أو في الحَسَب، أو في النَّسَب، لماذا تَسخَر منه؟ أليس الَّذي أعطاك الفَضْلَ هو الله الَّذي حَرَمه هذا -في تَصوُّرِك- فلماذا؟ ولهذا قال سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ: ﴿عَسَىٰٓ أَن يَكُونُواْ خَيۡرٗا مِّنۡهُمۡ﴾ رُبَّ ساخِرِ اليوم مَسْخُورٌ منه في الغَد، ورُبَّ مَفضُولِ اليوم يكون فاضلًا في الغَد، وهذا شيء مُشاهَد، وفي بعض الآثار يُرْوَى: «مَنْ عَيَّرَ أَخَاهُ بِذَنْبٍ لَمْ يَمُتْ حَتَّى يَعْمَلَهُ»(٣).

(١) أخرجه مسلم: كتاب الألفاظ من الأدب وغيرها، باب النهي عن سب الدهر، رقم (٢٢٤٦)، من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٢) أخرجه البخاري: كتاب التفسير القرآن، باب ﴿وَمَا يُهۡلِكُنَآ إِلَّا ٱلدَّهۡرُ﴾ الآية، رقم (٤٨٢٦)، ومسلم: كتاب الألفاظ من الأدب وغيرها، باب النهي عن سب الدهر، رقم (٢٢٤٦)، من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٣) أخرجه الترمذي: كتاب صفة القيامة، رقم (٢٥٠٥)، من حديث معاذ بن جبل رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

وفي الآثار أيضًا: «لَا تُظْهِرِ الشَّمَاتَةَ بِأَخِيكَ فَيُعَافِيَهُ اللهُ وَيَبْتَلِيَكَ»[١].

إذن: يجب على الإنسان أن يتأدَّب بما أدَّبه اللهُ به، فلا يَسخَر من غيره عسى أن يكون خيرًا منه.

﴿وَلَا نِسَآءٌ مِّن نِّسَآءٍ عَسَىٰٓ أَن يَكُنَّ خَيْرًا مِّنْهُنَّ﴾ ونَصَّ على النِّساء والرِّجال بالتَّفصيل، حتَّى لا يقول أحدٌ: إن هذا خاصٌّ بالرِّجال، لو ذَكَرَ الرِّجالَ وحدَهم، أو خاصٌّ بالنِّساء وحدهنَّ، وبهذا نَعرِف الفَرْقَ بين القَوم والنِّساء.

إذا جَمَعَ بين القـوم والنِّساء، فالقـوم هم الرِّجال، والنِّساء هنَّ الإناث، وإن ذَكَرَ القـومَ وحدَهم شَمِل الرِّجالَ والنِّساءَ، مثل ما يَذكُر في الرُّسل عليهم الصَّلاةُ والسَّلامُ أنَّهم أُرسِلوا إلى قومهم، فهو يَشمَل الذُّكورَ والإناثَ، لكن إذا ذَكَر القومَ والنِّساءَ صار النِّساءُ هنَّ الإناث، والقومُ هُمُ الذُّكور.

وهذا الأدب عامٌّ لجميع الأمَّة، ويَجِبُ على كُلِّ طالِبِ عِلم أن يكون أوَّلَ من يَمتَثِل أمرَ الله عَزَّوَجَلَّ ويَجتنِب نَهْيَه؛ لأنَّه مسؤولٌ عن ذلك من وجْهَين:

الوجه الأوَّل: أنَّه كغيره من المُكلَّفِين.

والثَّاني: أنَّ طالبَ العِلم قُـدوةٌ، أيُّ عمل يَعمَله فسـوف يَقتدِي به النَّاسُ، ويَحتجُّون به، فإذا كان طالبُ العِلم هو الَّذي يَسخَر من العُلَماء أو من دُون العُلَماء فهذه بَلِيَّة في الواقـع، فالواجب على الإنسان إذا خَالَف غيرُه أن يلتمِسَ له العُـذرَ، ثمَّ يتَّصل بهذا المُخالِف ويَبحَث معه، فربَّما يكون الحقُّ مع من خَالَفه ويُناقِشه بأدب واحترام وهُدوء، حتَّى يتبيَّن الحقُّ.

---

(١) أخرجه الترمذي: كتاب صفة القيامة، رقم (٢٥٠٦)، من حديث معاذ بن جبل رَضِيَٱللَّهُعَنْهُ.

وأمَّا سُخْرِيتُه ممَّن خالَف رأيَه أو رأيَ شيخِه فهذا غَلَط، وكل إنسان يُخالِفك في قولك فإنَّ الواجب عليك أن تَحْمِله على أحسن المَحَامِل وأنَّ هذا اجتهادُه، وأنَّ الله سُبْحَانَهُوَتَعَالَىٰ سيأجُره على اجتهاده إذا أخطأ، وإن أصاب فله أجْرَان، ثمَّ تتَّصل به وتُناقشه، ولا تستحِ، فربَّما تبيَّن أنَّ الحقَّ معك فتكون لك مِنَّة على هذا الرَّجل، وربَّما يتبيَّن لك أنَّ الحقَّ معه فيكون له مِنَّةٌ عليك، وأمَّا السُّخْرِية فهذا ليس من آداب طالب العِلم، بل ولا من آداب المُؤمن مع أخِيه.

﴿وَلَا تَلْمِزُوٓاْ أَنفُسَكُمْ﴾ اللَّمْز: العَيْب، بأن تقول: فلان بَلِيد، فلان طَويل، فلان قَصِير، فلان أَسْود، فلان أَحْمر، وما أَشْبَه ذلك ممَّا يُعدُّ عيبًا، وقوله: ﴿وَلَا تَلْمِزُوٓاْ أَنفُسَكُمْ﴾ فُسِّرَ بمعنيَين:

المعنى الأوَّل: لا يَلْمِز بعضُكم بعضًا؛ لأنَّ كُلَّ واحد منا بمنزلة نفس الإنسان، أخوك بمنزلة نفسك، فإذا لَمَزْتَه فكأنما لَمَزْت نفسَك.

والمعنى الثَّاني: إنَّ المعنى لا تَلْمِز أَخاك؛ لأنَّك إذا لَمَزْتَه لَمَزَك، فَلَمْزُك إيَّاه سببٌ لكونه يَلْمِزُك، وحينئذ تكون كأنَّك لَمَزْت نفسَك، وعليه قول النَّبِيِّ ﷺ: «**لَعَنَ اللهُ مَنْ لَعَنَ وَالِدَيْهِ**» فقالوا: يا رسولَ الله، كيف يَلْعَن الرَّجُلُ والِدَيْه؟ قال: «**يَسُبُّ أَبَا الرَّجُلِ فَيَسُبُّ أَبَاهُ، وَيَسُبُّ أُمَّهُ فَيَسُبُّ أُمَّهُ**»(١).

وعلى كلِّ حال: في الآية تحريم عيب المؤمنين بعضهم بعضًا، فلا يجوز لك

---

(١) أخرجه البخاري: كتاب الأدب، باب لا يسب الرجل والديه، رقم (٥٩٧٣)، ومسلم: كتاب الإيمان، باب بيان الكبائر وأكبرها، رقم (٩٠)، من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص رَضِيَالله عَنْهُمَا. وليس فيهما قوله: «**لعن الله من لعن والديه**» وإنما أخرجه مسلم: كتاب الأضاحي، باب تحريم الذبح لغير الله تعالى ولعن فاعله، رقم (١٩٧٨)، من حديث علي رَضِيَالله عَنْهُ.

أن تعيب أَخَاك بصِفة خَلْقيَّة أو صفة خُلُقيَّة، أمَّا الصِّفة الخَلْقيَّة الَّتي تعود إلى الخِلْقة فإن عيبَك إيَّاه في الحقيقة عَيْبٌ لِخَالِقه عَزَّوَجَلَّ فالَّذي خَلَق الإنسانَ هو اللهُ عَزَّوَجَلَّ، والَّذي جعَله على هذه الصِّفة هو اللهُ عَزَّوَجَلَّ، والإنسانُ لا يُمكِن أن يُكمِل خِلقته فيكون الطَّويلُ قصيرًا، أو القصيرُ طويلًا، أو القبيحُ جميلًا، أو الجميلُ قبيحًا؟

أنت إذا لَمَزت إنسانًا وعِبْتَه في خِلْقتِه فقد عِبتَ الخالقَ في الواقع؛ ولهذا لو وجَدنا جِدارًا مَبنِيًّا مائلًا وعِبْنا الجدارَ فعيبُنا لِباني الجدار.

إذن: إذا عِبتَ إنسانًا في خِلْقتِه فكأنَّما عِبتَ الخالقَ عَزَّوَجَلَّ.

فالمسألة خطيرة، أمَّا عَيْبه بالخُلُق بأن يكون هذا الرَّجلُ سريعَ الغضب، شديدَ الانتقام، بذيءَ اللِّسان، فلا تَعِبه؛ لأنَّه ربَّما إذا عِبْتَه ابتلاك اللهُ بنفس العيب؛ ولهذا جاء في الأثر: «لَا تُظْهِرِ الشَّمَاتَةَ بِأَخِيكَ فَيُعَافِيَهُ اللهُ وَيَبْتَلِيَكَ»(١) لكن إذا وجدتَ فيه سوءَ خُلُق فالواجب النَّصِيحةُ، أن تتَّصل به إن كان يُمكن الاتصالُ به، وتُبيِّن له ما كان به من عَيب، أو أن تَكتُب له كتابًا: رسالة باسمك أو باسم ناصح مثلًا.

﴿وَلَا تَنَابَزُوا بِالْأَلْقَابِ﴾ يَعني: لا يَنبِز بعضُكم بعضًا باللَّقب، فتقول له مثلًا: يا فاسقُ، يا فاجرُ، يا كافرُ، يا شاربَ الخمر، يا سارقُ، يا زانِ، لا تفعل هذا؛ لأنَّك إذا نَبَزْتَه باللَّقب فإمَّا أن يكون اللَّقبُ فيه، وإما ألا يكون فيه، فإن كان فيه فقد ارتكبت هذا النَّهيَ، وإن لم يكُن فيه فقد بهتَّه وارتكَبت النَّهيَ أيضًا، ثمَّ قال عَزَّوَجَلَّ: ﴿بِئْسَ الِاسْمُ الْفُسُوقُ بَعْدَ الْإِيمَانِ﴾ يَعني: بِئْس لكم أن تُنْقَلوا من وصف الإيمان إلى وصف الفُسوق، فإذا ارتكَبتم ما نهى اللهُ عنه صِرْتم فَسَقةً.

---

(١) أخرجه الترمذي: كتاب صفة القيامة، رقم (٢٥٠٦)، من حديث معاذ بن جبل رَضِيَاللَّهُعَنْهُ.

فالإنسانُ إذا ارتكَبَ كبيرةً واحدةً من الكبائر صار فاسقًا، وإذا ارتكب صغيرةً وكرَّرها وأصرَّ عليها صار فاسقًا، فلا تَجعَل نفسَك بعد الإيمان وكمال الإيمان فاسقًا، هذا معنى قوله: ﴿بِئْسَ ٱلِٱسْمُ ٱلْفُسُوقُ بَعْدَ ٱلْإِيمَٰنِ﴾ لأنَّ هذه الجملة جُملةٌ إنشائيةٌ تُفيد الذَّمَّ، وما أفاد الذمَّ فإنَّه مَنْهِيٌّ عنه بلا شكٍّ.

فاستَفَدنا من هـذه الآية الكريمة تحريمَ السُّخرية، وتحريمَ لَمْزِ الغَيْـر، وتحريمَ التَّنَابُز بالألقاب، وأنَّ مَن صَنَع ذلك فهو فاسق بعـد أن كان مؤمنًا، والفِسق ليس وصفًا على اللِّسان فقط، بل يَترتَّب عليه أحكامٌ، فمثلًا قال العُلماء: الفاسق لا يَصحُّ أن يكون وَليًّا على ابنتِه، فيُزَوِّجها مَن يصحُّ أن يكون وَليًّا من أقاربها، فإن لم يكُن لها أقارب أو خافوا من أبيها إن زوَّجها فيزوِّجها القاضي.

والفاسق لا تُقبَل شَهادتُه؛ لأنَّ الله تَبَارَكَ وَتَعَالَىٰ قال: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ إِن جَآءَكُمْ فَاسِقُۢ بِنَبَإٍ فَتَبَيَّنُوٓاْ﴾ فيَشهَد عنـد القاضي بحقٍّ، فيقـول القاضي: لا نَقبَلك؛ لأنَّك فاسق، والفاسق لا يَصلُح أن يكون إمامًا بالنَّاس في الصَّلاة، والفاسق الَّذي يَظهَر فِسقُه لا يصحُّ أَذانُه، كل هذا قال به العُلماء رَحِمَهُمُ ٱللَّهُ، وإن كان في بعض هذه المسائل خِلاف، لكنِّي أقول: إن كلمة فاسق ليست بالأمر الهيِّن حتَّى يقولَها الإنسانُ ﴿بِئْسَ ٱلِٱسْمُ﴾ ولهذا ذمَّـه اللهُ، فقال: ﴿بِئْسَ ٱلِٱسْمُ ٱلْفُسُوقُ بَعْدَ ٱلْإِيمَٰنِ ۚ وَمَن لَّمْ يَتُبْ فَأُوْلَٰٓئِكَ هُمُ ٱلظَّٰلِمُونَ﴾ يَعني: مَن كان يَفعلَ هذه الأشياءَ الثَّلاثةَ، ولم يتُب فأولئك هم الظَّالِمون، فالَّذي لا يَتوب يكون ظالمًا، والظُّلم كما قال النَّبيُّ ﷺ: «**ظُلُمَـاتٌ يَوْمَ القِيَامَةِ**»[1]، وإذا كان المؤمنون يومَ القيامة يَسعى نُورُهم بيـنَ أيدِيهم وبأَيْمانهم، فهؤلاء الظَّلَمة

(١) أخرجه البخاري: كتاب المظالم، باب الظلم ظلمات يوم القيامة، رقم (٢٤٤٧)، ومسلم: كتاب البر والصلة والآداب، باب تحريم الظلم، رقم (٢٥٧٩)، من حديث ابن عمر رَضِيَ ٱللَّهُ عَنْهُمَا.

ليس لهم نُور، فيجب الحَذَرُ ممَّا نهى اللهُ عَزَّوَجَلَّ؛ لأنَّك أيُّها العبْدُ، عبدٌ لله تأتَمِر بأمرِه، وتَنتهِي عن نَهْيِه.

فإن قال قائل: ما معنى التَّوْبة؟

فنقول: التَّوْبة من العبد أن يَنتقِل من مَعصِية الله إلى طاعتِه، والتَّوبة من الله أن يَقبَل اللهُ من العبد فيُبدِّل سيِّئاتِه حسناتٍ.

قال اللهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿وَٱلَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ ٱللَّهِ إِلَٰهًا ءَاخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ ٱلنَّفْسَ ٱلَّتِي حَرَّمَ ٱللَّهُ﴾ [الفرقان:٦٨] إلى أن قال: ﴿إِلَّا مَن تَابَ وَءَامَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَٰلِحًا فَأُوْلَٰٓئِكَ يُبَدِّلُ ٱللَّهُ سَيِّـَٔاتِهِمْ حَسَنَٰتٍ﴾ [الفرقان:٧٠]، وقد تُطلَق التَّوبةُ من الله على تَوفِيقه العبدَ إلى التَّوبة، فلله تعالى على العبد تَوبَتَان: توبة بمعنى التَّوفيق للتَّوبة، وتوبة بمعنى قَبول التَّوبة، والدَّليل على هذا قول الله عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَعَلَى ٱلثَّلَٰثَةِ ٱلَّذِينَ خُلِّفُوا۟ حَتَّىٰٓ إِذَا ضَاقَتْ عَلَيْهِمُ ٱلْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ وَضَاقَتْ عَلَيْهِمْ أَنفُسُهُمْ وَظَنُّوٓا۟ أَن لَّا مَلْجَأَ مِنَ ٱللَّهِ إِلَّآ إِلَيْهِ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوٓا۟﴾ [التوبة:١١٨]، ﴿ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوٓا۟﴾ أي: وفَّقهم للتَّوبة فتابوا، أمَّا التَّوبة الأخرى وهي قَبُول توبة العبد، فمثل قوله تعالى: ﴿وَهُوَ ٱلَّذِى يَقْبَلُ ٱلتَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِۦ وَيَعْفُوا۟ عَنِ ٱلسَّيِّـَٔاتِ﴾ [الشورى:٢٥] وتوبة العبد تحتاج إلى شروط، إذ ليس كُلُّ توبة مَقْبولة، وليس كُلُّ مَن قال: أنا تائب إلى الله يكون تائبًا، بل لا بُدَّ من شروط:

الشَّرط الأوَّل: أن يُخلِص لله تعالى في التَّوبة، أي لا يَحمِله على التَّوبة أنَّه خائِف من أبيه، أو خائِف من أخيه الأكبر، أو خائِف من السُّلطات، أو تاب لأجْل أن يُقالَ: فلان مُستقِيم، والإخلاص لله في التَّوبة أن يكون الحَامِلَ له على التَّوبة طَلَبُ رِضا الله عَزَّوَجَلَّ والوصولُ إلى كرامتِه، والإخلاصُ شَرْط في كل عِبادة.

الشَّرط الثَّاني: النَّدم على ما فَعَل، ومعنى يَندَم أي: يَتحسَّر، ويَتكدَّر أَنَّه وقع منه هذا الشَّيءُ، ويَخْجَل من الله عَزَّوَجَلَّ.

الشَّرط الثَّالث: أن يُقلِع عن الذَّنب في الحال. وذلك بأن يأتي بالواجب إن أمكَن تَدارُكُه، أو بدله إذا لم يُمكِن تدارُكُه، وأن يُقلِع عن المُحرَّم إذا كان الذَّنبُ فعلًا مُحرَّمًا، فإذا كان الذَّنبُ في حقِّ الإنسان بأن يكون شخص سَرَق من إنسان مالًا، والسَّرقة حرام، وتاب الرَّجلُ ونَدِم وعَزَم على ألَّا يعود، فلا بُدَّ أن يوصل هذا المالَ إلى صاحبه، ولا يُمكِن أن تَتمَّ التَّوبةُ إلَّا بهذا.

فإذا قال: أخشى إن ذَهبتُ إلى هذا الرَّجل وأعطيتُه المالَ أن يَترتَّب على ذلك ضَرَر عليَّ، وعلى سُمعتي، وربَّما أُحبَس، وربَّما يدَّعي أنَّ المَبْلَغ المسروق أكثر، وأنا قد تُبت إلى الله قبل أن يَقْدِر عليَّ فكيف تكون الحالُ؟ فهل يجوز أن يَتصدَّق به عن صاحِبه؟

الجواب: لا يجوز؛ لأنَّ صاحِبه معلوم، أمَّا لو كان مجهولًا كما لو سَرَق من أناس نَسِيهم أو جَهِلَهم ولا يدري أين هم، فهنا يَتَصدَّق بما سَرَق عنهم، لكن إذا كان معلومًا لا بُدَّ أن يُوصلَه، ويُمكِن أن يُعطي شخصًا يثِق به، ويقول: يا فلان، إني سَرَقت هذا المالَ من فلان، وقد نَدِمت وتُبت إلى الله، ومِن فضلك أعطِه إيَّاه، وقُل له: هذه دراهم من إنسان تَستحِقُّها عليه، وهو الآن يبذُلها، ولكن لا بُدَّ أن يكون هذا الرَّجلُ الَّذي وكَّله أن يوصل الدراهم موثوقًا عند صاحِب المال وأمينًا؛ لأنَّه لو لم يكُن موثوقًا لاتَّهمه صاحِبُ المال، وقال: أنت السَّارق، والمسروق أكثر، فلا بُدَّ أن يكون ثِقَة، وإذا لم يُمكِن، فيُمكِن أن تُرسل بالبريد، ويُقالَ: هذه دراهم من شخص تستحِقُّها عليه.

وفي هذه الحال من المعلوم أَنَّك لن تَكتُب اسمَك، وأيضًا يَحسُن ألا تَكتبُها بقلمك؛ لأَنَّه ربَّما يَمُرُّ عليه ويَعرِف خطَّك يومًا من الدَّهر، هذا إذا كان الحقُّ ماليًا، أمَّا إذا كان الحقُّ غيرَ ماليٍّ، مثل أن يكون شخصًا اغْتَبْتَه، في مجلس أو مجالسَ، فكيف تكون التَّوبةُ من هذا؟ قال كثير من العُلماء: لا بُدَّ أن تَذهب إليه، وتَستَحِلّه، وإلا فسيَأخُذ من حسناتك يومَ القيامة، فاذهَب إليه وقُل له: يا فُلانُ سامِحني.

وقال بعض العُلماء: لا يجب أن تستحِلَّه، وإنما تَستغفِر له وتُثني عليه في المجالس الَّتي كنت تَغتَابُه فيها، والحسناتُ يُذهِبنَ السَّيِّئاتِ، وقد جاء في الحديث: «**كَفَّارَةُ مَنِ اغْتَبْتَهُ أَنْ تَسْتَغْفِرَ لَهُ**»[1].

القولُ الثَّالث: وهو قول وَسَط، ولعلَّه الصَّوابُ: إن كان صاحبُك الَّذي اغتَبْتَه قد عَلِم بذلك فلا بُدَّ من أن تَذهَب إليه وتَستحلَّه؛ لأَنَّه لن يزول ما في قَلبه حتَّى تستحلَّه، أمَّا إذا لم يَعلَم فيكفي أن تستغفِر له، وأن تُثنِي عليه في المجالس الَّتي كنت تَغتابُه فيها، والله غَفُور رَحِيم، وينبغي لمن جاء إليه أخوه يعتذِر منه أن يُسامحَه، ولا ينبغي أن يُناقِش ويرى ما الَّذي حَصَل؛ لأَنَّه ربَّما يذُكر شيئًا كبيرًا فتَعجِز نَفْسُ صاحِبه عن أن يُحلله؛ لأنَّ النَّفسَ أمَّارة بالسُّوء، فالأَولى ألَّا يسأل، وأن يَحتسِب الأجرَ من الله، ويقول: هذا جاء مُعتذِرًا، ومن عَفا فأجْرُه على الله، ويُرجَى في المُستقبَل أن تَعود هذه الغِيبةُ ثناء حسنًا.

وهذا التَّفصيل هو اختيار شيخ الإسلام ابن تيمية[2] وهو الحقُّ، وهو أَنَّه إن

---

(١) أخرجه الحارث بن أبي أسامة في مسنده كما في زوائده رقم (١٠٨٠)، وابن أبي الدنيا في الصمت رقم (٢٩١)، والبيهقي في الدعوات الكبير رقم (٥٧٥)، من حديث أنس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٢) الفتاوى الكبرى (١/ ١١٣).

كان عالِمًا فلا بُدَّ أن تستحلَّه حتَّى يَزولَ ما في قلبه، وإن كان غيرَ عالِمٍ فلا حاجة إلى استحلاله، هذا بالنِّسبة للَّذي اغتاب غَيرَه، أمَّا الَّذي اغتُيِب وطُلب منه السَّماحُ، فالَّذي نرى أنَّ الأفضلَ والأكمَلَ أن يُحلله؛ لأنَّه أخوه جاءه مُعتذِرًا نادمًا فليُحلله، وثِقُوا أنَّه إذا حلله ستُكون كبيرة وعظيمة على الشَّخص الَّذي استحلَّه، سيَرى أنَّه أهدى إليه أكبرَ هديَّة، فتَنقلِب الكراهيةُ الَّتي كانت مِن قبل إلى محَبَّة وأُلفة، وهذا هو المَطلوب مِن المُسلِمين أن يكون بعضُهم لبعض إلفًا مُحِبًّا وادًّا.

الشَّرط الرَّابع: أن يَعزِم على ألَّا يَعودَ في المُستقبَل، أي يكون في نفسِه نيَّةٌ عَازِمةٌ جَازِمةٌ ألَّا يعودَ لهذا الذَّنب في المستقبل، فإن تاب وهو يقول: ربَّما أنَّه يَطرأ عليَّ أن أَفعل الذَّنبَ، فهذا التَّائب لا تَصحُّ تَوبَتُه؛ لأنَّه لا بُدَّ أن يَعزِمَ على ألَّا يَعودَ في المُستقبَل.

الشَّرط الخامس: أن تكون التَّوبةُ في وقت قَبُولها؛ لأنَّه يأتي وقت يُسَدُّ فيه بابُ التَّوبة، ولا تُقبَل من الإنسان، والباب الَّذي يُغلَق عن التَّائبين عامٌّ وخاصٌّ، أمَّا العامّ: فهو طُلُوع الشَّمس من مَغرِبها، فسيأتي زمنٌ تَخرُج الشَّمسُ من المغرب، والَّذي يردُّها اللهُ عَزَّوَجَلَّ لو اجتمَعت الخَلائقُ كلُّها على أن تَرُدَّها ما رَدَّتها، لكن يَرُدُّها اللهُ عَزَّوَجَلَّ الَّذي أمْرُهُ ﴿إِذَآ أَرَادَ شَيْـًٔا أَن يَقُولَ لَهُۥ كُن فَيَكُونُ﴾ [يس:٨٢] تَرجِع هذه الشَّمس العظيمة إذا غَربت من مغربها.

وإذا طَلَعت الشَّمس من مَغْرِبها آمَن كُلُّ مَن على الأرض، اليهوديُّ، والنصرانيُّ، والبُوذيُّ، والشُّيوعيُّ، وغيرهم كلُّهم يؤمنون؛ لأنَّهم يَرون شيئًا واضِحًا في الدِّلالة على الرَّبِّ عَزَّوَجَلَّ، لكن لا يَنفعهم الإيمانُ؛ لقوله تعالى: ﴿هَلْ يَنظُرُونَ إِلَّآ أَن تَأْتِيَهُمُ ٱلْمَلَٰٓئِكَةُ أَوْ يَأْتِىَ رَبُّكَ أَوْ يَأْتِىَ بَعْضُ ءَايَٰتِ رَبِّكَ ۗ يَوْمَ يَأْتِى بَعْضُ ءَايَٰتِ رَبِّكَ

﴿لَا يَنفَعُ نَفْسًا إِيمَٰنُهَا لَمْ تَكُنْ ءَامَنَتْ مِن قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِىٓ إِيمَٰنِهَا خَيْرًا﴾ [الأنعام:١٥٨]، وفسَّر النَّبيُّ ﷺ قولَه تعالى: ﴿يَوْمَ يَأْتِى بَعْضُ ءَايَٰتِ رَبِّكَ﴾ أنَّه خُروج الشَّمس من مغربها[1] وحينَئِذ لا تنفعُ التَّوبةُ، مع أنَّ النَّاس كلَّهم يؤمنون، لكن لا تَنفَع؛ لأنَّه انسدَّ البابُ، وإذا سُدَّ كيف يَدخُل النَّاسُ؟

أمَّا الخاصُّ فهو أن يَحْضُر الإنسانَ أَجَلُه، فإذا حَضَر الإنسانَ الأَجَلُ فلا تَنفَع التَّوبةُ، لقول الله تَبَارَكَ وَتَعَالَىٰ: ﴿وَلَيْسَتِ ٱلتَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ ٱلسَّيِّـَٔاتِ حَتَّىٰٓ إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ ٱلْمَوْتُ قَالَ إِنِّى تُبْتُ ٱلْـَٰٔنَ﴾ [النساء:١٨]، وإني أسأَلُ: هل أحد منَّا يعلم متى يموت؟! أبدًا، ربَّما يموت الإنسانُ وهو على مَكتَبه، أو وهو على فِراشه، أو وهو في صَلاتِه، في أي لحظة، وإذا كنَّا نَعلَم هذا ونُوقِن به، فالواجب أن نُبادر بالتَّوبة لئلَّا يَفْجَأنا الموتُ، فينسدَّ البابُ.

ولهذا كانت التَّوبةُ ممَّا يجب على الفَور، فلنُبادِر بالتَّوبة إلى الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ ﴿وَلَيْسَتِ ٱلتَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ ٱلسَّيِّـَٔاتِ حَتَّىٰٓ إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ ٱلْمَوْتُ قَالَ إِنِّى تُبْتُ ٱلْـَٰٔنَ﴾ [النساء:١٨]، هذا الخبر من الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ له أمر واقع يدُلُّ عليه لَمَّا أَغْرَق الله تعالى فِرْعَوْنَ وقومَه، قال فِرْعَوْنُ حين أَدْرَكَه الغَرَقُ: ﴿ءَامَنتُ أَنَّهُۥ لَآ إِلَٰهَ إِلَّا ٱلَّذِىٓ ءَامَنَتْ بِهِۦ بَنُوٓا۟ إِسْرَٰٓءِيلَ﴾ يَعني الله عَزَّوَجَلَّ ﴿وَأَنَا۠ مِنَ ٱلْمُسْلِمِينَ﴾ فقِيل له: ﴿ءَآلْـَٰٔنَ﴾ أي: الآن تَتُوب؟ لماذا لم تَتُب قبلُ؟ ﴿ءَآلْـَٰٔنَ وَقَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ وَكُنتَ مِنَ ٱلْمُفْسِدِينَ﴾ [يونس:٩٠-٩١] فلم تُقبَل تَوبتُه -والعياذ بالله-.

وإذا تاب العبدُ فإنَّ اللهَ يَفرَح بهذا فرحًا عظيمًا لا يَتصوَّره إنسان، قال النَّبي

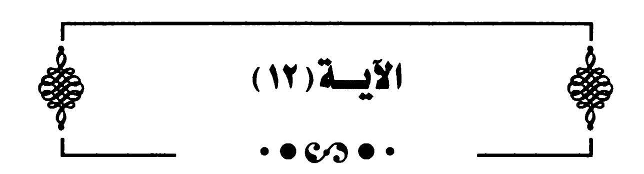
(١) أخرجه الإمام أحمد (٣/ ٣١)، والترمذي: كتاب تفسير القرآن، باب ومن سورة الأنعام، رقم (٣٠٧١)، من حديث أبي سعيد الخدري رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

ﷺ: «لَلَّـهُ أَشَدُّ فَرَحًا بِتَوْبَةِ أَحَدِكُمْ» أو قال: «بِتَوْبَةِ عَبْدِهِ مِنْ أَحَدِكُمْ بِرَاحِلَتِهِ» الرَّاحِلة هي البَعِيرُ «كَانَ عَلَيْهَا طَعَامُهُ وَشَرابُهُ فَأَضَلَّهَا» يَعني ضاعت عنه «فَطَلَبَهَا فَلَمْ يَجِدْهَا، فَنَامَ تَحْتَ شَجَرَةٍ يَنْتَظِرُ المَوْتَ» ضعُفت قُواه وخارت واضطَّجع ينتظِر الموتَ «فَبَيْنَمَا هُوَ كَذِلَكَ إِذَا بِنَاقَتِهِ مُتَعِلِّقًا زِمَامُهَا بِالشَّجَرَةِ فَأَخَذَ الزِّمَامَ فَقَالَ: اللَّهُمَ أَنْتَ عَبْدِي وَأَنَا رَبُّكَ» يُريد أن يقول: اللَّهُمَّ أنتَ ربِّي وأنا عبدُك، لكنَّه «أَخْطَأَ مِنْ شِدَّةِ الْفَرَحِ»[1].

وهل تَجِدون فرحًا أعظَم من هذا؟ لا؛ لأَنَّه لا فَرَح أشدُّ من حياةٍ بعد الإشراف على الموت، فالرَّبُّ عَزَّوَجَلَّ يَفرَح بتوبة أحدِنا أشدَّ من فَرحة هذا الرَّجل بِناقَته.

• • ❁ • •

(١) أخرجه البخاري: كتاب الدعوات، باب التوبة، رقم (٦٣٠٩)، ومسلم: كتاب التوبة، باب الحض على التوبة والفرح بها، رقم (٢٧٤٧)، من حديث أنس بن مالك رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.



قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ ٱجۡتَنِبُواْ كَثِيرٗا مِّنَ ٱلظَّنِّ إِنَّ بَعۡضَ ٱلظَّنِّ إِثۡمٞۖ وَلَا تَجَسَّسُواْ وَلَا يَغۡتَب بَّعۡضُكُم بَعۡضًاۚ أَيُحِبُّ أَحَدُكُمۡ أَن يَأۡكُلَ لَحۡمَ أَخِيهِ مَيۡتٗا فَكَرِهۡتُمُوهُۚ وَٱتَّقُواْ ٱللَّهَۚ إِنَّ ٱللَّهَ تَوَّابٞ رَّحِيمٞ﴾ [الحجرات:١٢].

•●෴●•

﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ ٱجۡتَنِبُواْ كَثِيرٗا مِّنَ ٱلظَّنِّ إِنَّ بَعۡضَ ٱلظَّنِّ إِثۡمٞۖ وَلَا تَجَسَّسُواْ وَلَا يَغۡتَب بَّعۡضُكُم بَعۡضًا﴾ تصدِير الخطاب بـ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ﴾ يدلُّ على العِنَاية به؛ ولهذا رُوِيَ عنِ ابن مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أنَّه قال: إذا سَمعتَ اللهَ يقول: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ﴾ فَأَرْعِها سَمعَك: فإمَّا خير تُؤمَر به، وإما شرّ تُنهى عنه(١).

ويَعني: وإما خير تَحصُل به العِبـرةُ والاتِّعاظُ، كما قال تعالى: ﴿لَقَدۡ كَانَ فِي قَصَصِهِمۡ عِبۡرَةٞ لِّأُوْلِي ٱلۡأَلۡبَٰبِ﴾ [يوسف:١١١]، وهنا يقـول سُبْحَانَهُوَتَعَالَى: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ ٱجۡتَنِبُواْ كَثِيرٗا مِّنَ ٱلظَّنِّ﴾، الظَّنّ: هو أن يكون لدى الإنسان احتمـالان يترجَّح أحدُهما على الآخر، وهنا عبَّر الله تعالى بقوله: ﴿كَثِيرٗا مِّنَ ٱلظَّنِّ﴾ ولم يقُل: اجتنبوا الظَّنَّ كلَّه؛ لأنَّ الظَّنَّ يَنقسِم إلى قسمين:

القِسم الأوَّل: ظنّ خيـر بالإنسان، وهذا مطلـوب أن تَظُنَّ بإخوانك خيـرًا

(١) أخرجه الإمام أحمد في الزهد رقم (٨٦٦)، وسعيد بن منصور في السنن رقم (٥٠)، ط.الصميعي، وابن أبي حاتم في التفسير (١/ ١٩٦).

ما داموا أهلًا لذلك، وهو المسلم الَّذي ظاهره العدالة، فإن هذا يُظَنُّ به خيرًا، ويُثنى عليه بما ظَهَرَ لنا من إسلامه وأعماله.

القِسم الثَّاني: ظَنّ السَّوء، وهذا يحرم بالنِّسبة لمسلم ظاهره العدالة، فإنَّه لا يحِلُّ أن يظنَّ به ظنَّ السَّوء، كما صرَّح بذلك العُلماءُ، فقالوا رَحِمَهُمُ اللَّهُ: يحرم ظَنُّ السَّوء بمسلم ظاهره العدالة.

أمَّا ظنُّ السَّوء بمَن قامت القَرِينةُ على أنَّه أهلٌ لذلك، فهذا لا حَرَج على الإنسان أن يظُن السَّوءَ به؛ ولهذا من الأمثال المضروبة السائرة: (احترِسوا من النَّاس بسُوء الظَّن)، ولكن هذا ليس على إطلاقه، كما هو معلوم، وإنَّما المُراد: احترِسوا من النَّاس الَّذين هم أهلٌ لظنِّ السَّوء فلا تَثِقوا بهم، والإنسان لا بُدَّ أن يقَع في قلبه شَيءٌ مِن الظَّنِّ بأحدٍ مِن النَّاس لِقَرَائِن تحتفُّ بذلك، إما لظُهور علامة في وَجهِه؛ بحيثُ يَظهَر من وجْهه العُبُوسُ والكَرَاهيةُ في مُقابَلتك وما أشْبَه ذَلك، أو مِن أحواله الَّتي يَعرِفها الإنسانُ مِنه أو مِن أقواله الَّتي تَصدُر منه فيَظُنّ به ظَنَّ السَّوء، فهذه إذا قامت القَرِينةُ على وُجُوده فلا حَرَجَ على الإنسان أن يَظُنَّ به ظَنّ السَّوء.

فإذا قَالَ قائل: أيُّهما أكثرُ الظَّنّ المَنْهِيُّ عنه أَم الظَنُّ المُباح؟

قُلنا: الظَّنُّ المُبَاح أكثر؛ لأنَّه يَشمَل نوعًا كاملًا من أنواع الظَّنِّ، وهو ظنُّ الخَير، ويَشمَل كثيرًا من ظَنِّ السَّوء الَّذي قامت القَرِينةُ على وُجُوده؛ لأنَّه إذا لم يكُن هناك قَرينةٌ تدُلُّ على هذا الظَّنِّ السَّيِّئ، فإنَّه لا يَجوز للإنسان أن يَتَّصفَ بهذا الظَّنِّ؛ ولهذا قال: ﴿كَثِيرًا مِّنَ ٱلظَّنِّ﴾ ولم يقُل: أكثَر الظَّنِّ، ولا كُلّ الظَّنِّ، بل قال: ﴿كَثِيرًا مِّنَ ٱلظَّنِّ﴾ ثمَّ قال: ﴿إِنَّ بَعْضَ ٱلظَّنِّ إِثْمٌ﴾ وقد تُوحِي هذه الجُملة أنَّ أكثر الظَّنِّ ليس بِإثم، وهو مُنطبِق تمامًا على ما بيَّنَّاه وقسَّمناه، أنَّ الظَّنَّ نوعان: ظنُّ خَير، وظنُّ سَوء، ثمَّ

ظنُّ السَّوء لا يجوزُ إلَّا إذا قامتِ القَرينةُ على وُجوده.

ولهذا قال: ﴿إِنَّ بَعْضَ ٱلظَّنِّ إِثْمٌ﴾ فما الظَّنُّ الَّذي ليس بإثم؟ نقول: هو ظن الخير، وظن السَّوء الَّذي قامت عليه القرينةُ هذا ليس بإثم؛ لأنَّ ظنَّ الخير هو الأصل، وظنَّ السَّوء الَّذي قامت عليه القرينة هذا أيضًا أيَّدتْه القرينةُ.

﴿وَلَا تَجَسَّسُوا﴾ التَّجَسُّس طَلَب المَعايِب من الغير، أي أنَّ الإنسان يَنظُر ويَتصنَّت ويَتسمَّع لعلَّه يَسمَع شرًّا مِن أخِيه، أو لعلَّه يَنظُر سوءًا من أخيه، والَّذي يَنبغي للإنسان أن يُعرِض عن مَعَايِب النَّاس، وألَّا يَحرِصَ على الاطِّلاع عليها؛ ولهذا رُوِيَ عن النَّبيِّ عَلَيْهِ ٱلصَّلَاةُ وَٱلسَّلَامُ من حديث عبد الله بن مسعود رَضِيَ ٱللَّهُ عَنْهُ أنَّه قال ﷺ: «**لَا يُخْبِرُنِي أَحَدٌ عَنْ أَحَدٍ شَيْئًا**»، يَعني شيئًا ممَّا يُوجِب ظَنَّ السَّوء به «**فَإِنِّي أُحِبُّ أَنْ أَخْرُجَ إِلَيْكُمْ وَأَنَا سَلِيمُ الصَّدْرِ**»(١).

فلا ينبغي للإنسان أن يتجسَّس، بل يأخُذ النَّاسَ على ظاهرهم، ما لم يكن هناك قرينةٌ تدلُّ على خِلاف ذلك الظَّاهر، وفي هذه الجُملة من الآية قراءة أخرى «ولا تَحَسَّسوا» فقِيل: معناهما واحد، وقيل: بل لكُلٍّ واحدة منهما معنى، والفَرْق هو أنَّ التَّجسُّس أن يُحاوِل الإنسانُ الاطِّلاعَ على العَيب بنفسه، والتحسُّس أن يَلتَمِسَه من غيره، فيقول للنَّاس مثلًا: ما تقولون في فلان، ما تقولون في فلان؟

وعلى هذا فتكون القراءتان مُبيِّنَتَيْنِ لمعنَيَيْن كِلَيهما ممَّا نَهى اللهُ عنه، لما في هذا من إشْغال النَّفْس بِمَعايِب الآخَرين، وكَون الإنسان ليس له هَمٌّ إلا أن يطَّلع على

---

(١) أخرجه الإمام أحمد (١/ ٣٩٦)، وأبو داود: كتاب الأدب، باب في رفع الحديث من المجلس، رقم (٤٨٦٠)، والترمذي: كتاب المناقب، باب في فضل أزواج النبي ﷺ، رقم (٣٨٩٦)، من حديث عبد الله بن مسعود رَضِيَ ٱللَّهُ عَنْهُ.

المَعايِب؛ ولهذا من ابُتلي بالتجسُّس أو بالتحسُّس تَجِدُه في الحقيقةِ قَلِقًا دائمًا في حياتِه، ويَنشغِل بعُيُوب النَّاس عن عُيُوبه، ولا يهتمُّ بنفسه، وهذا يوجد كثيـرًا من بعض النَّاس الَّذين يأتون إلى فلان وإلى فلان، ما تقول في كذا؟ ما تقول في كذا؟

فتَجِد أوقاتَهم ضائعةً بلا فائدة، بل ضائعة بمَضـرَّة؛ لأنَّ ما وقعوا فيه فهـو معصية لله عَزَّوَجَلَّ، هل أنت وكيلٌ عن الله عَزَّوَجَلَّ تَبحَث عن مَعَايِب عباده؟ والعاقل هو الَّذي يَتحسَّس مَعَايِبَ نفسه، ويَنظُر مَعَايِب نفسِه ليُصْلِحها، لا أن يَنظُر في مَعَايِب الغَيْر ليُشِيعَها، والعياذُ بالله؛ ولهذا قال الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ يُحِبُّونَ أَن تَشِيعَ ٱلۡفَٰحِشَةُ فِي ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ لَهُمۡ عَذَابٌ أَلِيمٞ﴾ [النور:١٩]، فعلى كلِّ حال، هـذه آداب وتوجيه من الله عَزَّوَجَلَّ إلى أخلاق فاضلة، مأمور بها، وأخلاق مَنْهِيّ عنها.

﴿وَلَا يَغۡتَب بَّعۡضُكُم بَعۡضًا﴾ الغِيبة فسَّـرها النَّبِيُّ ﷺ بقـوله: «**ذِكْرُكَ أَخَاكَ بِمَا يَكْرَهُ**» وهذا تفسير من الرَّسول عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وهو أعلم النَّاس بمُراد الله تَبَارَكَ وَتَعَالَى في كلامه: «**ذِكْرُكَ أَخَاكَ بِمَا يَكْرَهُ**»، سواء كان ذلك في خِلقتِه، أو خُلُقه، أو في أحواله، أو في عقله، أو في ذكائه، أو في غير ذلك، مثل أن تقول: فلان قبيح المنظر، دَمِيم، فيه كذا، فيه كذا، تريد معايبَ جسمِه، أو في خُلقه بأن تقول: فلان أحمـق، سريع الغضب، سيِّئ التَّصرُّف، وما أشبه ذلك، أو في خِلقتِه الباطنة، كأن تقول: فلان بَلِيد، فلان لا يَفهَم، فلان سيِّئ الحِفظ، وما أشبه هذا.

ورسـول الله ﷺ حدَّها بحـدٍّ واضح بيّن «**ذِكْرُكَ أَخَاكَ بِمَـا يَكْرَهُ**»، قالـوا: يا رسولَ الله، أرأيـتَ إن كان فيه ما أقـولُ؟ قال: «**إِنْ كَانَ فِيهِ مَا تَقُولُ فَقَدِ اغْتَبْتَهُ، وَإِنْ لَمْ يَكُنْ فِيهِ مَا تَقُولُ فَقَدْ بَهَتَّهُ**»[1]، أي: جمعتَ بين البُهتان والغِيبة.

---

(١) أخرجه مسلم: كتاب البر والصلة، باب تحريم الغيبة (٢٥٨٩)، من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

وعلى هذا فيجب الكَفُّ عن ذِكر النَّاس بما يَكرهون، سواء كان ذلك فيهم، أو ليس فيهم، واعلَم أنَّك إذا نَشرتَ عُيُوبَ أَخيك فإنَّ الله سيُسلِّط عليك مَن يَنشُر عُيُوبَك، جزاءً وِفاقًا، لا تظنَّ أنَّ الله غافِل عمَّا يَعمَل الظَّالِمون، بل سيُسلِّط عليه مَن يُعامِله بمِثل ما يُعامِل النَّاسَ، لكن إذا كانت الغِيبةُ للمصلحة فإنَّه لا بَأسَ بها، ولا حَرَج فِيها.

ولهذا لَمَّا جاءت فَاطِمةُ بِنتُ قَيْس إلى رسول الله عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ تَستَشِيره في رِجال خَطَبُوها، بيَّن مَعَايِبَ مَن يَرى أنَّ فيه عيبًا، فقد خَطَبها ثلاثة: مُعاوِيةُ بنُ أبي سُفْيان رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وأبو جَهْم بنُ حارث، وأُسَامةُ بنُ زَيْد رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ، فقال لها النَّبيُّ ﷺ: **«أَمَّا مُعَاوِيَةُ فَصُعْلُوكٌ لَا مَالَ لَهُ، وَأَمَّا أَبُو جَهْمٍ فَلَا يَضَعُ عَصَاهُ عَنْ عَاتِقِهِ، انْكِحِي أُسَامَةَ بْنَ زَيْدٍ»**[1]، فذكَر النَّبيُّ ﷺ عيبًا في هَذَين الرَّجُلَين، للنَّصِيحة وبَيان الحقِّ، ولا يُعَدُّ هذا غِيبَةً بلا شكٍّ.

ولهذا لو جاء إنسان يَستَشِيرُك في مُعامَلة رَجُل، قال: فلان يريد أن يُعامِلني ببيع، أو شراء، أو إجارة، أو في تَزْوِيج أو ما أَشْبَه ذلك، وأنت تَعرِف أن فيه عيبًا فإنَّ الواجب أن تُبيِّن له ذلك، ولا يُعدُّ هذا كما يقول العامَّةُ من قَطْع الرِّزق، بل هو من بَيَانِ الحقِّ.

فإذا عَرَفت أنَّ في هذا الرَّجل الَّذي يُريد أن يُعامِله هذا الشخص ببيع أنَّه مُماطِل كذَّاب مُحتَال، فُقل له: يا أخي، لا تبع لهذا إنَّه كذَّاب مُماطِل، إنَّه مُحتَال، رُبَّما يَدَّعي أنَّ في السِّلعة عيبًا وليس فيها عيب، وربَّما يَدَّعي الغُبن وليس مُغبونًا، وما

(١) أخرجه مسلم: كتاب الطلاق، باب المطلقة ثلاثًا لا نفقة لها، رقم (١٤٨٠)، من حديث فاطمة بنت قيس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا.

أشْبَه ذلك فتَقَع معه في صراع ومُخاصَمة، أو جاء إنسان يَستَشِيرك في شخص خَطَب منه ابنتَه، والشَّخص ظاهـره العدالة والاستقامة، وظَاهِره حُسن خُلـق، ولكنَّك تَعرِف فيه خَصْلةً مَعِيبةً فيُجب عَلَيك أن تُبيِّن هذا.

فمثلًا: تَعرِف أن في هذا الرَّجل كذبًا، أو تَعرِف أنَّه يَشرَب الدُّخانَ لكنَّه يَجحَده ولا يُبيِّنه للنَّاس، يجب أن تُبيِّن تقول: هذا الرَّجل ظاهِره أنَّه مُستقيم، وأنَّه خَلُوق، وأنَّه طيِّب، ولكن فيه العيب الفلاني، حتَّى لو كان هذا مُتَّجهًا إلى أن يُزوِّجه، ثمَّ هو بعد ذلك بالخِيار؛ لأنَّه سيَدخُل على بَصِيـرة، وعلى كلِّ حال يُستثنى من الغِيبة وهي ذِكر الرَّجل بما يَكرَه، إذا كان على سبيـل النَّصيحة، ومنه ما يُذكَر في كُتـب الرِّجال مثلًا، فلان ابن فلان سَيِّئ الحِفظ، فلان ابن فلان كَذُوب، فلان ابن فلان فيه كذا وكذا، يَذكُرون ما يَكرَه من أوصافه، نصيحة لله تعالى ورسوله ﷺ فإذا كان الغَرَضُ من ذِكْرِكَ أخاكَ ما يَكرَه النَّصيحةَ فلا بأس.

كذلك لو كان الغَرَضُ من ذلك الظُّلمَ والتَّشكِّيَ، فإنَّ ذلك لا بأس به، مثل أن يَظلِمك رجلٌ وتأتي إلى رجل يَستطيع أن يُزيل هذه المظلَمةَ، فتقول: فلان أَخَذَ مالي، فلان جَحَد حقِّي، وما أشبه ذلك، فلا بأسَ؛ فإنَّ هِنْد بنت عُتبة جاءت إلى النَّبيِّ ﷺ تَشتكي زَوجَها أبا سُفيان، تقول: إنَّه رَجُل شَحِيح لا يُعطيني ما يَكفيني ولَدي، فقال لها الرَّسولُ ﷺ: «**خُذِي مَا يَكْفِيكِ وَوَلَدَكِ بِالمَعْرُوفِ**»[1]، فذَكَرت وَصفًا يَكرَهه أبو سُفيان بلا شـكٍّ، ولكنَّه من باب التَّظلُّم والتَّشكِّي، وقد قال الله تعالى في كتابه ﴿لَّا يُحِبُّ ٱللَّهُ ٱلْجَهْرَ بِٱلسُّوٓءِ مِنَ ٱلْقَوْلِ إِلَّا مَن ظُلِمَ﴾ [النساء:١٤٨] يَعني:

(١) أخرجه البخاري: كتاب البيوع، باب من أجرى أمر الأمصار على ما يتعارفون، رقم (٢٢١١)، ومسلم: كتاب الأقضية، باب قضية هند رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، رقم (١٧١٤)، من حديث عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا.

فله أن يَجهَر بالسُّوء من القول لإزالة مَظْلَمته.

ولكنْ هلْ يجوزُ مِثلُ هذا إذا كان قَصْدُ الإنسان أن يُخفِّف عليه وطأة الحزن والألم الَّذي في قلبه؛ بحيث يحكي الحالَ الَّتي حصَلت على صديق له، وصديقه لا يُمكِن أن يُزيلَ هذه المظلمةَ لكنَّه يُفرِّج عنه أو لا؟

الظَّاهر أنَّه يجوز؛ لعُموم قوله تَبَارَكَ وَتَعَالَى: ﴿لَّا يُحِبُّ ٱللَّهُ ٱلْجَهْرَ بِٱلسُّوٓءِ مِنَ ٱلْقَوْلِ إِلَّا مَن ظُلِمَ﴾ وهذا يَقَع كثيرًا، كثيرًا ما يُؤذى الإنسانُ، ويُجنى عليه بجَحْد مال أو أخْذ مال، أو ما أشْبَه ذلك فيأتي الرَّجُلُ إلى صديقه ويقول: فلان قال فيَّ كذا، يريد أن يُخفِّف ما في قلبه من الألم والحَسْرة، أو يَتكلَّم في ذلك مع أولادِه، أو مع أهلِه، أو مع زوجتِه أو ما أشبهَ ذلك، هذا لا بأسَ به؛ لأنَّ الظَّالم ليس له حُرمةٌ بالنِّسبةِ للمظلوم.

﴿أَيُحِبُّ أَحَدُكُمْ أَن يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا فَكَرِهْتُمُوهُۚ وَٱتَّقُواْ ٱللَّهَ﴾ التَّقوى يَكثُر الأمرُ بها في القرآن الكريم، وكذلك في السُّنَّة، فما هي التَّقوى الَّتي يكثُر وُرودها في كتاب الله وعلى لسانِ رسولِ الله ﷺ؟ إنَّها كلمة عظيمة، إنَّها تعني الوِقَايةَ من عذاب الله، وتكون الوِقَايةُ من عذابِ الله بأمرَين:

الأمر الأوَّل: امتثال أوامر الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى بأن يقول القائلُ إذا سمِع أمرَ الله ﴿سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا﴾ فإن هذا هو قول المؤمنين، قال الله تعالى: ﴿إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ ٱلْمُؤْمِنِينَ إِذَا دُعُوٓاْ إِلَى ٱللَّهِ وَرَسُولِهِۦ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ أَن يَقُولُواْ سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا﴾ [النور:٥١]، ولا تقُل: ما الفرق بين كذا وكذا؟ يَعني: لماذا يأمُر اللهُ بكذا ولا يأمُر بكذا؟ فمثلًا في لُحوم الإبل أمرَ النَّبيُّ ﷺ أن نَتوضَّأ من لُحومها[1]؛ ولهذا كان أكل لحوم الإبل ناقضًا للوُضوء على

---

(١) أخرجه مسلم: كتاب الحيض، باب الوضوء من لحوم الإبل، رقم (٣٦٠)، من حديث جابر بن سمرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

القول الرَّاجح من أقوال العُلماء، فلا تقُل: لماذا يأمُرنا بالوضوء من أكل لحم الإبل، ولا يأمُرنا بالوُضوء من أكل لحم البقر؟ مع أنَّ كُلًّا منهما يُسمَّى بَدَنة، ولا تقُل: لماذا تُؤمَر الحائضُ بقضاء شهر الصَّوم ولا تُؤمَر بقضاء الصَّلاة، على سبيل التَّشكيك، ولكِن قُل: سَمِعنا وأَطَعنا.

الأمر الثَّاني: اجتناب ما نَهى اللهُ عنه، فإذا نَهى اللهُ عن شيء فقُل: سمِعنا وأطَعْنا واجتَنَبْنا.

وتأمَّل قولَ الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى في الخَمر والمَيْسِر والأَنْصاب والأَزْلَام؛ حيث قال: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ إِنَّمَا ٱلْخَمْرُ وَٱلْمَيْسِرُ وَٱلْأَنصَابُ وَٱلْأَزْلَٰمُ رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ ٱلشَّيْطَٰنِ فَٱجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿٩٠﴾ إِنَّمَا يُرِيدُ ٱلشَّيْطَٰنُ أَن يُوقِعَ بَيْنَكُمُ ٱلْعَدَٰوَةَ وَٱلْبَغْضَآءَ فِى ٱلْخَمْرِ وَٱلْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَن ذِكْرِ ٱللَّهِ وَعَنِ ٱلصَّلَوٰةِ فَهَلْ أَنتُم مُّنتَهُونَ﴾ [المائدة: ٩٠-٩١]، أي فبعْدَ هذا التَّبْصير والتَّبيين هل تَنتُهون أو لا؟ وهذا الاستفهام بمعنى الأمر، أي فانتَهوا؛ ولهذا قال الصَّحابةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ: «انْتَهَيْنَا انْتَهَيْنَا»[1]، فصارت التَّقوى تَتحقَّق بأمرَين:

الأوَّل: امتثال أمر الله عَزَّ وَجَلَّ دُونَ تَردُّد.

والثَّاني: اجتناب نَهيِ الله عَزَّ وَجَلَّ دُونَ تَردُّد.

يقول الله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ تَوَّابٌ رَّحِيمٌ﴾ هو الله عَزَّ وَجَلَّ رحيم وهو رحمن، وقد اجتمع الاسمان في أعظم سورة في كتاب الله، في الفَاتِحة، قال العُلماء: إذا ذُكِرَ الرَّحمنُ وحدَه كما في قوله تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ ٱسْجُدُواْ لِلرَّحْمَٰنِ قَالُواْ وَمَا ٱلرَّحْمَٰنُ﴾ [الفرقان: ٦٠]،

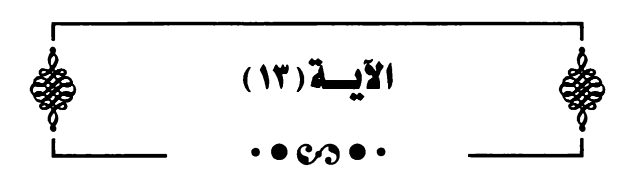
---

(١) أخرجه الإمام أحمد (١/ ٥٣)، وأبو داود: كتاب الأشربة، باب في تحريم الخمر، رقم (٣٦٧٠)، والترمذي: كتاب تفسير القرآن، باب ومن سورة المائدة، رقم (٣٠٤٩)، والنسائي: كتاب الأشربة، باب تحريم الخمر، رقم (٥٥٤٠)، من حديث عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

أو ذُكِرَ الرَّحيمُ وحـدَه كما في هذه الآية ﴿تَوَّابٌ رَّحِيمٌ﴾ فمعناهما واحـد، يَعني أنَّ الرَّحيمَ ذو الرَّحمة الواسعة الشاملة، والرَّحمن إذا ذُكِرَ وحدَه كذلك هو ذو الرَّحمة الواسعة الشاملة، أمَّا إذا اجتمعا جميعًا فالرَّحمن باعتبار الوَصْف، والرَّحيم باعتبار الفعل، يَعني أنَّه عَزَّوَجَلَّ ذو رحمة واسعـة، وهو أيضًا راحِم ومُوصل الرَّحمـة إلى مَن يشاء من عِباده، كما قال الله تعالى: ﴿يُعَذِّبُ مَن يَشَآءُ وَيَرْحَمُ مَن يَشَآءُ وَإِلَيْهِ تُقْلَبُونَ﴾ [العنكبوت:٢١].

أسأل اللهَ أن يَعمَّني وجميعَ إخواننا المسلمين برحمتِه، وأن يَجعَلنا من دُعاة الخير والإصلاح، إنَّه على كل شيء قديرٌ.

• • ❁ • •



الآية (١٣)

قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُم مِّن ذَكَرٍ وَأُنثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِندَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ﴾ [الحجرات:١٣].

•●∞●•

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُم مِّن ذَكَرٍ وَأُنثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا﴾ الخِطَابُ هنا مُصدَّر بنِداءِ النَّاس عُمومًا، مع أنَّ أوَّل السُّورة وُجِّه الخطابُ فيه للَّذين آمنوا، وسببُ ذلك أنَّ هذا الخطاب في هذه الآية مُوَجَّه لكُلِّ إنسان؛ لأنَّه يقَع التَّفاخُرُ بالأنساب من كُلِّ إنسان، فيقول سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ﴾، والخِطاب للمؤمن والكافر، والبرّ والفاجِر.

﴿إِنَّا خَلَقْنَاكُم مِّن ذَكَرٍ وَأُنثَىٰ﴾: ﴿مِّن ذَكَرٍ﴾ هو آدمُ، ﴿وَأُنثَىٰ﴾ هي حَوَّاء، هذا هو المشهور عند عُلماء التَّفسير، وذَهَب بعضُهم إلى أنَّ المقصود بالذَّكر والأُنثى هنا الجِنسُ، يَعني أنَّ بني آدَمَ خُلِقوا من هـذا الجِنس من ذَكَر وأنثى، وفي الآية دليل على أنَّ الإنسانَ يتكوَّن من أُمِّه وأبيه، أي يُخلَق من الأُمِّ والأب، ولا يُعارِض هذا قولَ الله تعـالى: ﴿فَلْيَنظُرِ الْإِنسَانُ مِمَّ خُلِقَ ۝٥ خُلِقَ مِن مَّاءٍ دَافِقٍ ۝٦ يَخْرُجُ مِن بَيْنِ الصُّلْبِ وَالتَّرَائِبِ﴾ [الطارق:٥-٧].

فإذا قُلنا: إنَّ المُراد بالصُّلب صُلبُ الرَّجل، والتَّرائِب تَرائِب المرأة فلا إِشكال، وإن قُلنا بالقول الرَّاجِح: إنَّ الصُّلبَ والتَّرائِبَ وَصْفان للرَّجل، يَعني الماء الدافِق

هو ماء الرَّجل، أمَّا المرأة فلا يكون ماؤها دافقًا[١]، وعلى هذا فيكون الإنسان مخلوقًا من ماء الرَّجل، لكنَّ ماء الرَّجل وحده لا يَكفي، بل لا بُدَّ أن يتَّصل بالبُوَيْضَة الَّتي يُفرِزها رَحِمُ المرأة فيزدَوج هذا بهذا، فيكون الإنسان مخلوقًا من الأمرين جميعًا، أي من أبيه وأُمِّه.

﴿وَجَعَلْنَكُمْ شُعُوبًا﴾ أي صيَّرناكم شُعوبًا ﴿وَقَبَآئِلَ﴾ فالله تعالى جَعَلَ بني آدمَ شُعوبًا وهم أصول القبائل، وقبائل وهم ما دُون الشّعوب، فمثلًا بنو تَمِيم يُعتبرون شَعبًا، وأفخاذ بني تَمِيم المُتفرِّعون من الأصل يُسمَّون قبائلَ.

﴿وَجَعَلْنَكُمْ شُعُوبًا وَقَبَآئِلَ﴾ هل الحِكمة مِن هذا الجَعْل أن يَتفاخَر النَّاسُ بعضُهم على بعض، فيقول هذا الرَّجل: أنا من قُريش، وهذا يقول أنا من كذا، أنا من كذا؟ ليس هذا المُراد، المُراد التَّعارُف، أن يَعرِف النَّاسُ بعضَهم بعضًا، إذ لولا هذا الَّذي صَيَّره الله عَزَّوَجَلَّ ما عُرف الإنسانُ من أيِّ قبيلة؛ ولهذا كان من كبائر الذُّنوب أن يَنتسِب الإنسانُ إلى غير أبيه[٢]؛ لأنَّه إذا انتسب إلى غير أبيه غيَّر هذه الفِطرةَ الَّتي فَطَرَ اللهُ النَّاسَ عليها، وهي أنَّهم شُعوب وقَبَائل من أجل التَّعارُف، فيقالُ: هذا فلان ابن فلان ابن فلان إلى آخر الجَدِّ الَّذي كان أبًا للقبيلة.

﴿لِتَعَارَفُوٓاْ﴾ أي: لا لِتَفاخَروا بالأحساب والأنساب.

﴿إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِندَ ٱللَّهِ أَتْقَىٰكُمْ﴾ ليس الكَرَم أن يكون الإنسانُ من القبيلة الفُلانية، أو من الشَّعب الفُلانيِّ، الكرم الحقيقيُّ النَّافع هو الكَرَم عِندَ الله، ويكون

---

(١) انظر تفسير جزء عم لفضيلة الشيخ رَحِمَهُ ٱللَّهُ.

(٢) أخرجه البخاري: كتاب المناقب، رقم (٣٥٠٩)، من حديث واثلة بن الأسقع رَضِيَ ٱللَّهُ عَنْهُ بلفظ: «**إن من أعظم الفرى أن يَدَّعِي الرجل إلى غير أبيه**».

بالتَّقوى، فكُلَّما كان الإنسان أتقى لله كان عند الله أكرمَ، فإذا أحببْت أن تكون عند الله كريمًا، فعليك بتقوى الله عَزَّوَجَلَّ، والتَّقوى كُلُّها خير، وكلُّها بَركة، وكلُّها سعادة في الدُّنيا والآخرة.

﴿أَلَآ إِنَّ أَوْلِيَآءَ ٱللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٦٢﴾ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَكَانُواْ يَتَّقُونَ﴾ [يونس:٦٢-٦٣]، وما أكثر ما تَرِد على أسماعنا كلمةُ التَّقوى، وليس لفظًا يَجري على الألسُن ويَمُرُّ بالآذان بل يجب أن يكون لفظًا عظيمًا مُوقَّرًا مُعظَّمًا مُحترمًا، ويفوت الإنسانُ من التَّقوى بقدر ما خَالَف فيه أمرَ اللهِ تعالى ورسولِه ﷺ، فإذا رأينا مثلًا إنسانًا يَتقدَّم إلى المسجد ويُصلي مع الجماعة ويَخشَع في صلاتِه، ويؤديها بكلِّ طُمأنينة، وآخرَ بالعكس يُصلِّي في بيته ويَقتصِر فيها على الواجب، فالأوَّل أتقى.

إذن: فهو أَكرمُ عند الله حتَّى لو كان مَولًى من المَوَالي، والآخرُ من أرفع النَّاس نَسبًا، فإنَّ الأتقى لله هو الأكـرمُ عند الله عَزَّوَجَلَّ، وكلُّ إنسـان يُحـبُّ أن يَحظَى عنـد السُّلطان في الدُّنيا، ويكون أقربَ النَّاس إليه، فكيف لا نُحبُّ أن نكون أقربَ النَّاس إلى الله، وأكرمَهم عنده؟!

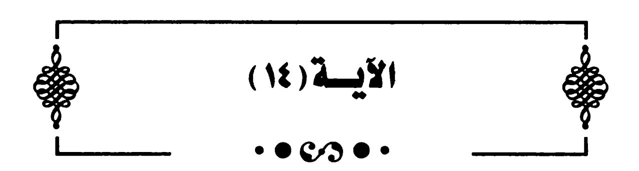
المسألة هوى وشيطان، وإلا لكان الأمرُ واضحًا، فعليك بتقوى الله عَزَّوَجَلَّ لتنال الكرمَ عند الله.

﴿إِنَّ ٱللَّهَ عَلِيمٌ﴾ بكلِّ شيء؛ لأنَّه هنا مُطلَق، ولم يُقيَّد بحال من الأحوال.

﴿خَبِيرٌ﴾ الخِبرة هي العِلمُ ببواطن الأمور، والعِلمُ بالظَّواهر لا شكَّ أنَّه صِفةُ مدحٍ وكَمال، لكن العِلم بالبواطن أبلغُ، فيكون عليمًا بالظَّواهر، وخبيرًا بالبواطِن، فإذا اجتمع العِلمُ والخِبرةُ صار هذا أبلغَ في الإحاطة، وقد يُقال إنَّ الخبرة لها معنى

زائد على العِلم؛ لأنَّ الخَبِيرَ عنـد النَّاس هو العَلِيـمُ بالشَّيء الحاذِقُ فيه، بخلاف الإنسان الَّذي عنده عِلم فقط، ولكن ليس عنده حذق، فإنَّه لا يُسمَّى خَبيرًا، فعلى هذا يكون الخبيرُ مُتضمِّنًا لمعنى زائد على العِلم.





الآية (١٤)

قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿۞ قَالَتِ ٱلْأَعْرَابُ ءَامَنَّاۖ قُل لَّمْ تُؤْمِنُواْ وَلَٰكِن قُولُوٓاْ أَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلِ ٱلْإِيمَٰنُ فِى قُلُوبِكُمْۖ وَإِن تُطِيعُواْ ٱللَّهَ وَرَسُولَهُۥ لَا يَلِتْكُم مِّنْ أَعْمَٰلِكُمْ شَيْـًٔاۚ إِنَّ ٱللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ [الحجرات:١٤].

•••

ثمَّ قال الله تعالى: ﴿قَالَتِ ٱلْأَعْرَابُ ءَامَنَّا﴾ الأعراب اسم جَمْع لأعْرَابِيٍّ، والأعرابيُّ هو ساكِنُ البَادِية كالبَدَوِيِّ تمامًا، فالأعراب افتخَروا، فقالوا: آمَنَّا آمَنَّا، افْتَخَروا بإيمانهم، فقال الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿قُل لَّمْ تُؤْمِنُواْ وَلَٰكِن قُولُوٓاْ أَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلِ ٱلْإِيمَٰنُ فِى قُلُوبِكُمْ﴾ قيل: إنَّ هـؤلاء من المُنافقين، لقول الله تعالى: ﴿وَمِمَّنْ حَوْلَكُم مِّنَ ٱلْأَعْرَابِ مُنَٰفِقُونَ﴾ [التوبة:١٠١]، والمُنافق مُسلِم، ولكنَّه ليس بمُؤمِـن؛ لأنَّه مُستَثنى في الظَّاهر، إذ إن حال المُنافق أنَّه كالمسلميـن؛ ولهذا لم يَقتُلهم النَّبيُّ ﷺ مع عِلمه بنفاقهم مع أنَّهم مسلمون ظاهرًا لا يُخالِفون، وإذا لَقُوا الَّذين آمَنُوا قالوا آمَنَّا.

وقيل: إنَّهم أعرابٌ غير منافقين، لكنَّهم ضُعفاء الإيمان، يَمشون مع النَّاس في ظاهر الشَّرع، لكن قُلوبهم ضَعِيفة، وإيمانهم ضَعيف.

وعلى القول الأوَّل: يكون قوله: ﴿وَلَمَّا يَدْخُلِ ٱلْإِيمَٰنُ فِى قُلُوبِكُمْ﴾ أنَّه لم يَدخُلْ أصلًا، وعلى الثَّاني: أي لَمَّا يَدخُل الإيمانُ الدُّخُولَ الكاملَ المطلَقَ، ففيهم إيمان لكن لم يَصِل الإيمانُ في قلوبهم على وجه الكَمال، والقاعدة عندنا في التَّفسير أنَّ الآية إذا

احْتَمَلت مَعنيَين، فإنَّها تُحمَل عليهما جميعًا إذا لم يَتَنافيا، فإن تَنافَيا طُلِب المرّجحُ.

فالأعراب الغالِب عليهم أنَّهم لا يَعرِفون حُدُودَ ما أنزل اللهُ على رسوله، فيقولون آمَنَّا، فقال الله تعالى يُخاطِب النَّبِيَّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: ﴿قُل لَّمْ تُؤْمِنُوا۟ وَلَٰكِن قُولُوٓا۟ أَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلِ ٱلْإِيمَٰنُ فِى قُلُوبِكُمْ﴾ ووجه ذلك أنَّ الإيمانَ في القلب، وهو صعب، والإسلام علامة في الجوارح، وكلُّ إنسان يُمكِن أن يَعمل بجوارحه عملًا مُتقنًا كأحسن ما يكون، فقد أخبَر النَّبيُّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عن الخَوارِج أنَّهم يقرَؤون القرآنَ، وأنَّهم يُصلُّون، وأنَّ الوَّاحدَ من الصَّحابة يَحقِر صَلاتَه عند صلاتِهم، وقراءتَه عند قراءتِهم، ومع ذلك يقول النَّبيُّ ﷺ: «**إِنَّهُمْ يَقْرَؤُونَ الْقُرْآنَ لَا يُجَاوِزُ حَنَاجِرَهُمْ**»(١) نسأل اللهَ العافيةَ، وأنَّهم يَمرُقون من الإسلام كما يمرُق السَّهمُ من الرَّميَّة.

وهذا يدُلُّ على أنَّ الإسلام يَستطِيعُه كُلُّ إنسان يُمكِن أن يُصلِّي ويَسجُد ويقرأ ويصوم ويَتصدَّق وقلبه خالٍ من الإيمان؛ ولهذا قال: ﴿قُل لَّمْ تُؤْمِنُوا۟ وَلَٰكِن قُولُوٓا۟ أَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلِ ٱلْإِيمَٰنُ فِى قُلُوبِكُمْ﴾ وهُنا التَّعبِير يقول: ﴿وَلَمَّا يَدْخُلِ﴾ ولم يقُل: (ولم يَدخُل)، قال العُلماء: إذا أَتَتْ (لَمَّا) بَدَل (لَم) كان ذلك دليلًا على قُرب وُقوع ما دخلت عليه، فمثلًا إذا قُلت: (فلان لمَّا يَدخُلها) أي أنَّه قَريب منها، ومنه قوله تعالى: ﴿بَل هُمْ فِى شَكٍّ مِّن ذِكْرِى ۖ بَل لَّمَّا يَذُوقُوا۟ عَذَابِ﴾ [ص:٨] أي لم يَذُوقُوه، ولكن قَرِيب منه، وهنا قال: (لَمَّا يَدْخُل) أي لَم يَدْخُل الإيمانُ في قلوبهم، ولكنَّه قَريبٌ من الدُّخول.

﴿وَإِن تُطِيعُوا۟ ٱللَّهَ وَرَسُولَهُۥ لَا يَلِتْكُم مِّنْ أَعْمَٰلِكُمْ شَيْـًٔا﴾ إن أطَعتُم اللهَ ورسولَه بالقيام بأمره واجتناب نَهيِه فإنَّه لن يَنقُصَكم من أعمالكم شيئًا بل سيُوفِّرها لكم

(١) أخرجه البخاري: كتاب المغازي، باب بعث علي بن أبي طالب، رقم (٤٣٥١)، ومسلم: كتاب الزكاة، باب ذكر الخوارج وصفاتهم، رقم (١٠٦٤)، من حديث أبي سعيد الخدري رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

كاملةً، كما قال اللهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ: ﴿مَن جَآءَ بِٱلْحَسَنَةِ فَلَهُۥ عَشْرُ أَمْثَالِهَا ۖ وَمَن جَآءَ بِٱلسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَىٰٓ إِلَّا مِثْلَهَا وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ [الأنعام:١٦٠]، فكُلُّ إنسان يُجـزَى على عَمَله إن خيرًا فخير، وإن شرًّا فشَرٌّ، لكن رحمة الله عَزَّوَجَلَّ سَبقَت غَضبَه[(١)] ﴿فَمَن يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُۥ ۝٧ وَمَن يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُۥ﴾ [الزلزلة:٧-٨] وقد يُعاقِب، وقد يَعفو اللهُ عنه، فالسَّيِّئات يُمكِن أن تُمحَى، والحسناتُ لا يُمكِن أن تَنْقُصَ؛ ولهذا قال: ﴿لَا يَلِتْكُم مِّنْ أَعْمَٰلِكُمْ شَيْـًٔا﴾ أي لا ينقصكم.

﴿إِنَّ ٱللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ ختم الآيَةَ بالمغفرة والرَّحمة، إشارة إلى أنَّ هـؤلاء الَّذين قالوا إنَّهم آمنوا، قَريبون من المغفرة والرَّحمة، لم يَدخُل الإيمانُ في قلوبهم، ولكنَّه قَرِيبٌ من دُخُوله.

في هذه الآية الكريمة فَرق بين الإسلامِ والإيمان، وكذلك في حديث جِبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فرقٌ بين الإسلام والإيمان، ففي حديث جِبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمَّا سألَ النَّبيَّ ﷺ عن الإسلام قـال: «**أَنْ تَشْهَدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللهُ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللهِ، وَأَنْ تُقِيمَ الصَّلَاةَ، وَتُؤْتِيَ الزَّكَاةَ، وَتَصُومَ رَمَضَانَ، وَتَحُجَّ الْبَيْتَ**».

وفي الإيمان قال: «**أَنْ تُؤْمِنَ بِاللهِ، وَمَلَائِكَتِـهِ، وَكُتُبِهِ، وَرُسُلِهِ، وَالْيَـوْمِ الْآخِرِ، وَالْقَدَرِ خَيْرِهِ وَشَرِّهِ**»[(٢)]، ففرَّق بين الإسلام والإيمان، وفي أدلَّة أخرى يَجعَل اللهُ الإيمانَ هو الإسلامَ، والإسلامَ هو الإيمانَ؛ فهل في هذا تَناقُض؟

---

(١) أخرجه البخاري: كتاب التوحيد، باب قول الله تعالى: ﴿وَيُحَذِّرُكُمُ ٱللَّهُ نَفْسَهُۥ﴾ (٧٤٠٤)، ومسلم: كتاب التوبة، باب في سعة رحمة الله تعالى وأنها سبقت غضبه، رقم (٢٧٥١)، من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٢) أخرجه البخاري: كتاب الإيمان، باب سؤال جبريل النبي ﷺ عن الإيمان، رقم (٥٠)، ومسلم: كتاب الإيمان، باب الإيمان ما هو وبيان خصاله، رقم (٩)، من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

والجواب: لا، فإذا قُرِنَ الإسلام بالإيمان صارا شَيئَين، وإذا ذُكِرَ الإسلامُ وحده، أو الإيمانُ وحده صارا بمعنى واحد؛ ولهذا نَظائِر في اللُّغة العربيَّة كثيرة؛ ولهذا قال أهل السُّنَّة والجماعة: إنَّ الإسلام والإيمان إذا اجتمعا، يَعني إذا ذُكرا في سياق واحد فهما شيئان، وإذا ذُكر أحدُهما دُونَ الآخر فهما شيء واحد، ويدلُّ على هذا أنَّ النَّبِيَّ ﷺ عدَّد أعمالًا هي من الإسلام، وجعلها من الإيمان فقال: «**الْإِيمَانُ بِضْعٌ وَسَبْعُونَ شُعْبَةً، أَعْلَاهَا قَوْلُ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللهُ**» مع أنَّها من الإسلام، قال: «**الْإِسْلَامُ أَنْ تَشْهَدَ أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللهُ**». «**وَأَدْنَاهَا إِمَاطَةُ الْأَذَى عَنِ الطَّرِيقِ**».

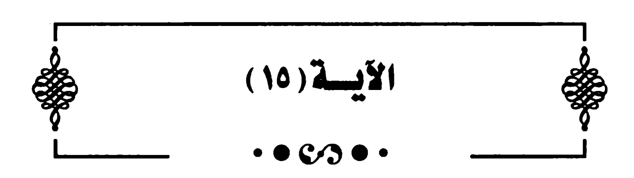
وإِمَاطَة الأذى عن الطريق من الإسلام؛ لأنَّها عَمَل، والأعمال جَوَارِح «**وَالحَيَاءُ شُعْبَةٌ مِنَ الْإِيمَانِ**»[1] وهذا في القلب.

فالمُهِمُّ: الإيمان والإسلام إذا افترقا فهما شيء واحد، وإن اجتمعا فهُما شَيْئان.

• • ❀ • •

---

(١) أخرجه البخاري: كتاب الإيمان، باب أمور الإيمان، رقم (٩)، ومسلم: كتاب الإيمان، باب بيان عدد شعب الإيمان وأفضلها وأدناها، رقم (٣٥)، من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.



الآية (١٥)

❁ قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿إِنَّمَا ٱلْمُؤْمِنُونَ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ بِٱللَّهِ وَرَسُولِهِۦ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا۟ وَجَٰهَدُوا۟ بِأَمْوَٰلِهِمْ وَأَنفُسِهِمْ فِى سَبِيلِ ٱللَّهِ ۚ أُو۟لَٰٓئِكَ هُمُ ٱلصَّٰدِقُونَ﴾ [الحجرات:١٥].

﴿إِنَّمَا ٱلْمُؤْمِنُونَ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ بِٱللَّهِ وَرَسُولِهِۦ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا۟﴾ إنما أداةُ حَصْر تُفيد إثباتَ الحُكم في المذكُور ونَفْيَه عمَّا سِواه، أي ما المؤمنون إلا هؤلاء، والمُراد: المُؤمنون حقًّا الَّذين تمَّ إيمانُهم إلا هـؤلاء الَّذين آمنـوا باللهِ ورسولِه، (آمنوا) أقرُّوا إقـرارًا مُستلزمًا للقَبُول والإذْعَان، وليس مجرَّدُ الإقرار كَافيًا، بل لا بُدَّ من قَبول وإذعان، والدَّليل على أنَّ مُجرَّد الإقرار ليس بكافٍ أنَّ النَّبيَّ ﷺ أخبر عن عمِّه أَبِي طَالِب أنَّه في النَّار[1]، وذلك مع أنَّه مُؤمن بالرَّسول ﷺ مُصدِّق به، يقول في لاميَّته المشهورة[2]:

لَقَدْ عَلِمُـوا أَنَّ ابْنَنَـا لَا مُكَـذَّبٌ ... لَدَيْنَا وَلَا يُعْنَـى بِقَـوْلِ الْأَبَاطِـلِ

ويقولُ عن دِينِ الرَّسول[3]:

(١) أخرجه البخاري: كتاب مناقب الأنصار، باب قصة أبي طالب، رقم (٣٨٨٣)، ومسلم: كتاب الإيمان، باب شفاعة النبي ﷺ لأبي طالب والتخفيف عنه بسببه، رقم (٢٠٩)، من حديث العباس عم الرسول ﷺ ورضي الله عنه.

(٢) انظر: سيرة ابن هشام (١/ ٢٨٠)، وديوان أبي طالب (ص٨٤). وقال ابن هشام بعد أن ذكرها: هذا ما صح لي من هذه القصيدة، وبعض أهل العلم بالشعر ينكر أكثرها.

(٣) انظر: تهذيب اللغة (١٠/ ١١١)، وخزانة الأدب (٢/ ٧٦)، وديوان أبي طالب (ص٨٧، ١٨٩).

وَلَقَدْ عَلِمْتُ أَنَّ دِينَ مُحَمَّدٍ خَيْرُ أَدْيَانِ الْبَرِيَّةِ دِينَا

لكنَّه -والعياذ بالله- لم يَقبَل هذا الدِّينَ، ولم يُذعِن له، وكان آخر ما قال: إنَّه على الشِّرك على مِلَّة عبد المُطَّلب[1]، فالَّذين آمنوا باللهِ ورسولِه، هم الَّذين أقرُّوا إقرارًا تامًّا بما يَستحِقُّ اللهَ عَزَّوَجَلَّ وبما يَستحِقُّ الرَّسول ﷺ، وقبِلوا بذلك وأذعنوا.

﴿ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا﴾ كلمة ﴿ثُمَّ﴾ هنا في موقِع مِن أحسَن المواقع؛ لأنَّ (ثُمَّ) تَدلُّ على التَّرتيب والمُهلة، ثمَّ استقرُّوا وثبَتوا على الإيمان مع طُول المُدَّة.

﴿لَمْ يَرْتَابُوا﴾: أي لم يَلحَقهم شَكٌّ في الإيمان بالله ورسولِه.

وهنا نُنبِّه إلى مسألة يَكثُر السُّؤالُ عنها في هذا الوقت -وإن كان أصلُها موجودًا في عهد الرَّسول ﷺ- وهي الوَسَاوِس الَّتي يُلقيها الشَّيطانُ في قلب الإنسان، فيُلقي الشَّيطانُ في قلب الإنسان أحيانًا وَسَاوِسَ وشُكُوكًا في الإيمان أو في القرآن، أو في الرَّسول، يُحِبُّ الإنسان أن يُمزِّق لَحْمَه، ويُكسر عظمَه ولا يَتكلَّم بذلك، فما موقف الإنسان من هذا؟

موقف الإنسان من هذا: أن يَستعيذَ بالله من الشَّيطان الرَّجيم، ويَنتهي، ويُعرِضَ عن هذا، ولا يُفكِّر فيه إطلاقًا، وقد أخبَر النَّبيُّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أنَّ مثل هذه الوَسَاوِس صريح الإيمان[2]، أي خالص الإيمان، وهذا إنما كان خالِصَ الإيمان؛ لأنَّ الشَّيطانَ لا يأتي للإنسان الشَّاكِّ يُشَكِّكه في دينه، وإنما يأتي لإنسان ثابت مُستقِر؛

(١) أخرجه البخاري: كتاب التفسير، باب ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِى مَنْ أَحْبَبْتَ﴾، رقم (٤٧٧٢)، ومسلم: كتاب الإيمان، باب الدليل على صحة إسلام من حضره الموت، رقم (٢٤)، من حديث المسيب ابن حزن رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٢) أخرجه مسلم: كتاب الإيمان، باب بيان الوسوسة في الإيمان، رقم (١٣٢)، من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

لِيُشَكِّكَه في دِينه، فيُفسِده عليه.

فالمُؤمن الَّذي استـقرَّ الإيمانُ في قلبه واطمأنَّ قلبُه بالإيمان هو الَّذي يأتيـه الشَّيطانُ ليُفسِد عليه، أمَّا من ليس بمؤمن فإنَّ الشَّيطانَ لا يأتيه بمثل هذه الوَسَاوِس؛ لأنَّه مُنتَهٍ منه.

والمُهِمُّ: أنَّ قوله: ﴿ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا﴾ يَدلُّ على أنَّهم ثبَتوا على الإيمان، ولو طالت المُدَّة.

فإذا قال قائل: ما الطَّريقة الَّتي تُوجب للإنسان ثُبُوتَ الإيمان واستِقرارَه؟

قلنا: **أوَّلًا**: أن يَتفكَّر في مخلوقات الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، وأنَّ هذه المخلوقات العظيمة لم تكُن وليدةَ الصدفة، ولم تكُن وليدةً بنفسها.

ثانيًا: أن يَتفكَّر في شريعة الله وكَمالها.

ثالثًا: أن يَتفكَّر في سيرة النَّبيِّ ﷺ وآياتِه وما إلى ذلك.

رابعًا: أن يُكثِر من ذِكر الله عَزَّوَجَلَّ، فإنَّه بذِكر الله تَطمَـئن القلوبُ، ويُكثِر من الطَّاعات والأعمال الصَّالحة؛ لأنَّ الطَّاعات والأعمالَ الصَّالحة تَزيد في الإيمان، كما هو مذهب أهل السُّنَّة والجماعة رَحِمَهُمُ اللَّهُ.

﴿وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ هـذا أيضًا معطوف على قولـه: ﴿ءَامَنُوا﴾، أي: هُم مع إيمانهم بالله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى ويَقينهم وعدم ارتيابهم يُريدون أن يُصلِحوا عِبَادَ الله بالجهاد في سبيـل الله، يُجاهِدون أعداءَ الله ليَرجِعـوا إلى دِين الله ويَستقِيموا عليه، لا للانتقام منهم، ولا للانتصار لأنفسهم، ولكن ليَدْخُلوا في دِين الله عَزَّوَجَلَّ.

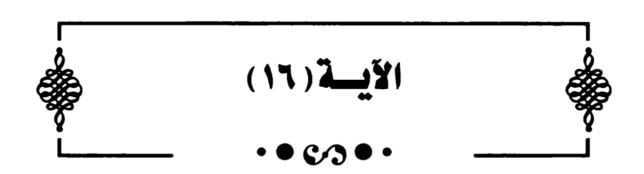
والجِهاد في سبيـل الله هـو القِتال، لِتكـون كلمةُ الله هي العليا، لا للانتقام، فالقتال للانتقام ليس إلَّا مُدافَعةً عن النَّفس، أو أَخْذًا بالثَّأر فقط، لكن الجهاد حقيقة هو أن يُقاتِل الإنسانُ لتكون كلمةُ الله هي العليا.

أمَّا الجهاد انتصارًا للنَّفس، أو دفاعًا عن النَّفس فقط، فليس في سبيل الله، لكن لا شكَّ أنَّ مَن قَاتَل دِفاعًا عن نفسِه فإنَّه إن قُتل فهو شهيد، وإن قَتَله صَاحِبُه فصَاحِبُه في النَّار كما جاء في الحديث عن النَّبيِّ ﷺ، فيمَن أراد أن يَأْخُذ مَالَك قال: «لَا تُعْطِهِ»، قال: يا رسولَ الله، أرأيتَ إن قَاتَلني، قال: «قَاتِلْهُ»، قال: أرأيتَ إن قتَلَنِي؟ قال: «أَنْتَ شَهِيدٌ»، قال: إن قَتَلْتُه؟ قال: «فَهُوَ فِي النَّارِ»(١)، فالجهاد في سبيل الله هو القتال لتكون كلمةِ الله هي العليا، هذا هو الَّذي حدَّه النَّبيُّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وفصَّله تفصيلًا قاطعًا.

﴿أُوْلَٰٓئِكَ هُمُ ٱلصَّٰدِقُونَ﴾ في إيمانهم وعـدم ارتيابهم، أمَّا الَّذين قالوا من الأعراب آمنَّا ولكنَّهم لم يؤمنوا حقيـقة ولكن أسلموا فإنَّهم ليسوا صادقين؛ ولهذا قال الله تعالى: ﴿قُل لَّمْ تُؤْمِنُواْ وَلَٰكِن قُولُوٓاْ أَسْلَمْنَا﴾.

•••

(١) أخرجه مسلم: كتاب الإيمان، باب الدليل على أن من قصد أخذ مال غيره بغير حق كان القاصد مهدر الدم في حقه، رقم (١٤٠)، من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.



الآية (١٦)

❁ قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿قُلْ أَتُعَلِّمُونَ ٱللَّهَ بِدِينِكُمْ وَٱللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِى ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَمَا فِى ٱلْأَرْضِ ۚ وَٱللَّهُ بِكُلِّ شَىْءٍ عَلِيمٌ﴾ [الحجرات:١٦].

••○••

﴿قُلْ أَتُعَلِّمُونَ ٱللَّهَ بِدِينِكُمْ وَٱللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِى ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَمَا فِى ٱلْأَرْضِ﴾ هذا إنكار لقول الَّذين قالوا آمَنَّا، يَعني: أَتُعَلِّمون اللهَ تعالى بأَنَّكم آمَنتم وهو عليم بكلِّ شيء، وتُعَلِّمون الله بمعنى: تُخبِرون الله، وليس المُرادُ أن تَرفعوا جَهلَه عن حالكم، فهو يَعْلم حالَهم سُبْحَانَهُوَتَعَالَىٰ ويَعلَم أنَّهم مؤمنون أو غير مؤمنين، لكن تُعَلِّمون هنا بمعنى تُخبِرون، وليس معناه أن تَرفَعوا الجهلَ عن الله عَزَّوَجَلَّ؛ لأنَّ الله ليس جاهلًا بحالهم، بل هو عالِم.

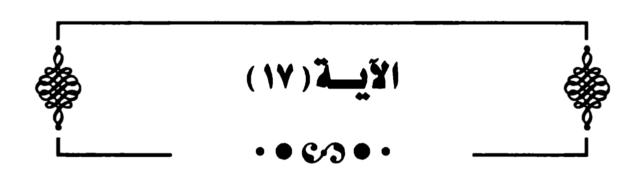
﴿أَتُعَلِّمُونَ ٱللَّهَ بِدِينِكُمْ﴾ حينما قُلتم آمَنَّا.

﴿وَٱللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِى ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَمَا فِى ٱلْأَرْضِ﴾ ومنها أي ما في السَّمَـوات وما في الأرض حالكم إن كُنتم مؤمنين أو غير مؤمنين، وفي هذه الآية إشارة إلى أنَّ النُّطقَ بالنِّيَّة في العبادات مُنْكَر؛ لأنَّ الإنسان الَّذي يقول: أريد أن أُصلِّي، يُعَلِّم الله عَزَّوَجَلَّ بما يريد من العمل، والله يَعْلَم، والَّذي يقول: أُريد أن أصومَ كذلك، والَّذي يقول: نَويت أن أَتَصدَّق كذلك، والَّذي يقول: نَويت أن أَحُجَّ كذلك أيضًا؛ ولهذا لا يُسنُّ النُّطقُ بالنِّيَّة في العبادات كلِّها لا في الحجِّ ولا في الصَّدَقة، ولا في الصَّوم، ولا في

الوُضُوء، ولا الصَّلاة، ولا في غيـر ذلك؛ لأنَّ النِّيَّة محلُّها القلب، والله عالِمٍ بذلك، ولا حاجة إلى أن تُخبِرَ اللهَ بها.

﴿وَٱللَّهُ بِكُلِّ شَىۡءٍ عَلِيمٌ﴾، فما في السَّمـوات عامّ، وما في الأرض عامّ، فكُـلُّ شيء يَعْلَمه الله، وقد تقـدَّم لنا الكَلامُ مرارًا على هذه الصِّفة من صِفات الله، والَّتي هي من أوسع صفاته جَلَّوَعَلَا ﴿وَٱللَّهُ بِكُلِّ شَىۡءٍ عَلِيمٌ﴾ خَفِيٍّ أو بيِّنٍ، عامٍّ أو خاصٍّ، فهو عالِمٌ به جَلَّوَعَلَا.

• ● ۞ ● •



الآية (١٧)

قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿يَمُنُّونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا قُل لَّا تَمُنُّوا عَلَيَّ إِسْلَامَكُم بَلِ اللَّهُ يَمُنُّ عَلَيْكُمْ أَنْ هَدَاكُمْ لِلْإِيمَانِ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ﴾ [الحجرات:١٧].

﴿يَمُنُّونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا قُل لَّا تَمُنُّوا عَلَيَّ إِسْلَامَكُم بَلِ اللَّهُ يَمُنُّ عَلَيْكُمْ أَنْ هَدَاكُمْ لِلْإِيمَانِ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ﴾ في هذه الآية تكرّرت ﴿أَنْ﴾ ثلاث مرّات: أي يَمُنُّون عليك يا مُحَمَّدُ بإسلامهم، وحذْفُ الجار مع (أَنْ) مُطَّرِد كما قال ابنُ مالِك رَحِمَهُ اللَّهُ في الألْفِيَّة[1].

﴿يَمُنُّونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا﴾ أي: بأن أسْلَمُوا أي بإسلامهم، ويَعني بذلك قَومًا أسلموا من دُون قتال فجَعَلوا يَمُنُّون على الرّسول ﷺ يَذْكُرون له الفَضائلَ ويقولون: نحنُ آمنّا بك من دُونِ قتال، مع أنَّ المصلحة لهم؛ ولهذا قال الله تعالى: ﴿بَلِ اللَّهُ يَمُنُّ عَلَيْكُمْ أَنْ هَدَاكُمْ لِلْإِيمَانِ﴾، وقُولُه: ﴿بَلِ اللَّهُ يَمُنُّ عَلَيْكُمْ﴾ هذا إضرابٌ لإبطالِ ما سَبَق، أي: ليس لكم مِنَّة على الرّسول عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ بإسلامكم، بل المنَّة لله عَزَّوَجَلَّ عليكم أن هداكم للإيمان، ولا شكَّ أنَّ هذا أعظمُ منَّة أن يمُنَّ الله على العبد بالهداية إلى الإيمان، مع أنَّ الله أضلَّ كثيرًا من الأمَّة عنه، وقد أخبَرَ النَّبيُّ ﷺ أنَّ من كُلِّ

---

(١) الألفية (ص:٢٨). حيث قال:

وعدّ لازما بحرف جرّ　　وإن حذف فالنّصب للمنجرّ
نقلا وفي أنّ وأن يطّرد　　مع أمن لبس كعجبت أن يدوا

ألف تسع مئة وتسعة وتسعين كلهم في النَّار وواحدًا من الجنَّة[١]، فمَن وُفِّقَ لأنَّ يكون في الجنَّة فإنَّ هذه مِنَّة عظيمة.

ولهذا كان الأنصار رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ حين جَمَعهم النَّبيُّ ﷺ يوم قَسْم غنائم حُنَيْنٍ كُلَّما ذَكَر إليهم شيئًا قالوا: الله ورسوله أمَنُّ، قال: «أَلَمْ أَجِدْكُمْ فِي ضَلَالٍ فَهَدَاكُمْ اللهُ بِي»، قالوا: اللهُ ورسولُه أمَنُّ، قال: «أَلَمْ أَجِدْكُمْ مُتَفَرِّقِينَ فَجَمَعَكُمُ اللهُ بِي؟» قالوا: اللهُ ورسولُه أَمَنُّ[٢]، كُلَّما ذَكَر شيئًا قالوا: الله ورسولُه أَمَنُّ، فالمِنَّة لله على كُلِّ من هداه الله بنِعَمه، فالمِنَّة لله عَزَّوَجَلَّ عليه.

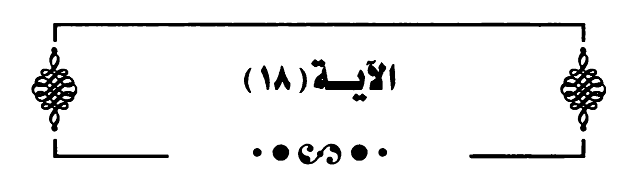
وقوله: ﴿إِن كُنتُمْ صَٰدِقِينَ﴾ أي إنْ كُنتم من ذَوِي الصِّدق القائلين بالصِّدق، فإنَّ المِنَّة لله عليكم ﴿بَلِ ٱللَّهُ يَمُنُّ عَلَيْكُمْ أَنْ هَدَىٰكُمْ لِلْإِيمَٰنِ﴾.

• • ۞ • •

---

(١) أخرجه البخاري: كتاب الرقاق، باب قوله عَزَّوَجَلَّ: ﴿إِنَّ زَلْزَلَةَ ٱلسَّاعَةِ شَىْءٌ عَظِيمٌ﴾، رقم (٦٥٣٠)، ومسلم: كتاب الإيمان، باب يقول الله تعالى لآدم: أخرج بعث النار، رقم (٢٢٢)، من حديث أبي سعيد الخدري رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٢) أخرجه البخاري: كتاب المغازي، باب غزوة الطائف، رقم (٤٣٣٠)، ومسلم: كتاب الزكاة، باب إعطاء المؤلفة قلوبهم على الإسلام وتصبر من قوي إيمانه، رقم (١٠٦١)، من حديث عبد الله بن زيد رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.



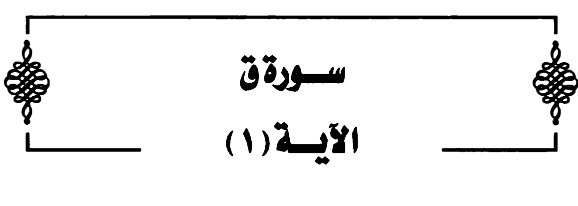
الآيـة (١٨)

قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ يَعْلَمُ غَيْبَ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ ۚ وَٱللَّهُ بَصِيرٌۢ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ [الحجرات:١٨].

• ● ● •

﴿إِنَّ ٱللَّهَ يَعْلَمُ غَيْبَ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ ۚ وَٱللَّهُ بَصِيرٌۢ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ أَخْبَرَ اللهُ في هذه الآية أَنَّه يعلَم كل ما غاب في السَّمَـوات والأرض، وما ظَهَـر فهو من بابٍ أَوْلى، وأَخْبَـر عَزَّوَجَلَّ أنَّ من جُملة ما يَعلَمـه عَمَل بني آدَمَ؛ ولهـذا قال: ﴿وَٱللَّهُ بَصِيرٌۢ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾، وهذه الآية تُفيد مسألةً عظيمةً في سُلوك الإنسان وعمله، وهي أن يعلم بأنَّ اللهَ تعالى بصيرٌ بعمله مُحيطٌ به، فيَخشَى اللهَ ويَتَّقِيه، وفيها التَّرغيـب في الأعمال الصَّالحة فإنَّها لن تَضِيع، وفيها التَّرهِيب من العمل السَّيِّئ؛ لأنَّ العبدَ سيُجازى عليه؛ لأنَّ الكُلَّ معلوم عند الله سُبْحَانَهُوَتَعَالَى، نسأل الله تعالى أن يَمُنَّ علينا بالهِداية والتَّوفيق.

• ● ● •



سورة ق
الآية (١)

•●●•

﴿ قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿قٓ وَٱلْقُرْءَانِ ٱلْمَجِيدِ﴾ [ق:١].

•●●•

﴿بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ﴾، البَسْمَلة سَبَقَ الكَلامُ عَلَيها، وأنَّها آية مُستَقِلَّة يُؤتى بها في ابتداء كل سورة إلا سورة بَراءة، فإنَّ الصَّحابة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ لم يَكتُبوا أمامَها بَسْمَلة، ولكن جَعلوا فاصلًا بينها وبين آخر سورة الأنْفَال، وليس هُناك ذِكْرٌ يُذْكَر بدلًا عن البَسْمَلة، كما يُوجد في هامش بعض المصاحف؛ حيث كتب: (أعوذ بالله من النَّار، ومن كيد الفجَّار، ومن غضب الجبَّار، العزَّة لله ولرسوله وللمؤمنين)، ولا شكَّ أنَّ هذا كلام بِدْعِيّ لا أصل له.

﴿قٓ﴾ حرف من الحروف الهجائيَّة الَّتي يُتَرَكَّبُ منها الكلامُ العربيُّ، وهي كسائر الحُروف، ليس لها معنى في حدِّ ذاتها، ومن المعلوم أنَّ القرآن نزَلَ بلسان عربيٍّ، وإذا كانت هذه الحُروفُ ليس لها معنى باللِّسان العربيِّ، فهي كذلك ليس لها معنى في كتاب الله عَزَّوَجَلَّ من حيث المعنى الذاتيِّ لها.

وأمَّا بالنِّسبة للمَغزى العظيم الكبير، فلها مَغزًى عظيم كبير، ألا وهو أنَّ هذا القرآن الَّذي أعجز العربَ مع بلاغتِهم وفصاحتِهم لم يأتِ بشيء جديد من حُروف لم يَعرِفوها، بل هو بالحُروفِ الَّتي يَعرِفونها، ومع ذلك عجَزوا عن أن يأتوا بمِثْلِه؛

فدَلَّ ذلك على أَنَّه من كلام العزيز الحميد جَلَّوَعَلَا؛ ولهذا لا تكادُ تجِد سُورةً ابتدأت بالحروف الهجائيَّة إلا وبعدها ذِكرُ القرآن(١).

﴿وَٱلْقُرْءَانِ ٱلْمَجِيدِ﴾ الواو هنا حَرف قَسَم، أقسَم الله تعالى بالقرآن؛ لأنَّ لله تعالى أن يُقسِم بما شاء، وإقسامُه هنا بالقرآن إقسامٌ بكلامه، وكلام الله سُبْحَانَهُوَتَعَالَىٰ مِن صفاتِه، وقد ذَكَر أهلُ العِلم رَحِمَهُمُٱللَّهُ أنَّه يجوز الإقسام بالله تعالى، أو بصفة من صفاتِه، وأمَّا آياته فلا يُقسَم بها إلا إذا قَصَد الإنسانُ بالآياتِ كلماتِه، كالقرآن الكريم، والتَّوراة، والإنجيل، وما أشبه ذلك، وأمَّا الآيات الكَونيَّة كالشَّمس والقمر فلا يجوز لنا أن نُقسِم بها، أمَّا الله سُبْحَانَهُوَتَعَالَىٰ فله أن يُقسِم بما شاء، والقرآن مأخوذ من قَرَأَ إذا تُلِيَ، أو مِن قرَأ إذا جُمِعَ، ومنه قرية؛ لأنَّ النَّاسَ يَجتمِعون فيها، والقرآن يَتضمَّن المَعنيَين، فهو مَتْلُو وهو مجموع أيضًا.

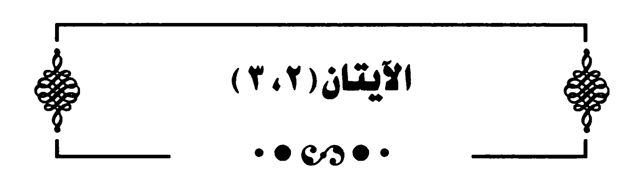
﴿ٱلْمَجِيدِ﴾ أي ذُو المَجد، وهو العَظَمة والسُّلطان المطلق، فالقرآن له عَظَمة عظيمة، مُهَيمِن مُسَيطِر على جميع الكُتُب السَّابقة، حاكم عليها، ليس محكومًا عليه، وهو أيضًا مَجيد، به يُمَجَّد ويعلو ويَظهَر مَن تَمَسَّك به، وهذا كقوله تعالى: ﴿بَلْ هُوَ قُرْءَانٌ مَّجِيدٌ ۝٢١ فِي لَوْحٍ مَّحْفُوظٍ﴾(٢) [البروج:٢١-٢٢].

• • ۞ • •

---

(١) انظر تفصيل ذلك في تفسير قوله تعالى: ﴿الٓمٓ ۝١ ذَٰلِكَ ٱلْكِتَٰبُ لَا رَيْبَ فِيهِ﴾ سورة البقرة.

(٢) انظر تفسير جزء عم لفضيلة الشيخ رَحِمَهُٱللَّهُ.



الآيتان (٢، ٣)

❁ قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿بَلْ عَجِبُوٓا۟ أَن جَآءَهُم مُّنذِرٌ مِّنْهُمْ فَقَالَ ٱلْكَٰفِرُونَ هَٰذَا شَىْءٌ عَجِيبٌ ۝٢ أَءِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا ۖ ذَٰلِكَ رَجْعٌۢ بَعِيدٌ﴾ [ق:٢-٣].

•●●•

﴿بَلْ عَجِبُوٓا۟ أَن جَآءَهُم مُّنذِرٌ مِّنْهُمْ فَقَالَ ٱلْكَٰفِرُونَ هَٰذَا شَىْءٌ عَجِيبٌ﴾ هنا لا يَتَراءى للإنسان التالي جواب القَسَم.

فاختَلَف العُلماء رَحِمَهُمُ اللَّهُ في مثل ذلك: هل له جواب، أو جوابه يُعرَف من السِّياق، أو يُعرَف من المُقسَم به؟

وأظهر ما يكون أن نقول: إنَّ مثل هذا التَّركيب لا يحتاج إلى جواب القَسَم؛ لأنَّه معروف من عظَمة المُقسَم عليه، فكأنَّه أقسم بالقرآن على صِحَّة القرآن، فالقرآن المجيد لكونه مجيدًا كان دليلًا على الحقِّ، وأنَّه مُنَزَّل من عند الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، وحينئذ لا يحتاج القَسَم إلى جواب؛ لأنَّ الجواب في ضِمن القسَم.

﴿بَلْ عَجِبُوٓا۟ أَن جَآءَهُم مُّنذِرٌ مِّنْهُمْ فَقَالَ ٱلْكَٰفِرُونَ هَٰذَا شَىْءٌ عَجِيبٌ﴾: ﴿عَجِبُوٓا۟﴾ الواو تعود على المُكذِّبين للرَّسول عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ الَّذين كَذَّبوا رسالتَه، وكذَّبوا بالقرآن، وكذَّبوا بالبعث، وكذَّبوا باليوم الآخر؛ ولهذا ﴿بَلْ عَجِبُوٓا۟ أَن جَآءَهُم مُّنذِرٌ مِّنْهُمْ﴾ عَجِبُوا عَجَبَ استغراب واستنكار، وإنما قُلنا ذلك لأنَّ العَجَب تارة يُراد به الاستنكارُ والتَّكذيبُ، وتارة يُراد به الاستحسانُ، فقول عائشةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: «كَانَ الرَّسُولُ ﷺ

يُعْجِبُهُ التَّيَمُّنَ فِي تَنَعُّلِهِ، وَتَرَجُّلِهِ، وَطَهُورِهِ، وَفِي شَأْنِهِ كُلِّهِ»[1].

والمُراد بالعَجَب هنا الاستحسانُ، وقوله هنا: ﴿بَلْ عَجِبُوٓاْ أَن جَآءَهُم مُّنذِرٌ مِّنْهُمْ﴾ المُراد به الاستنكارُ والتَّكذيبُ.

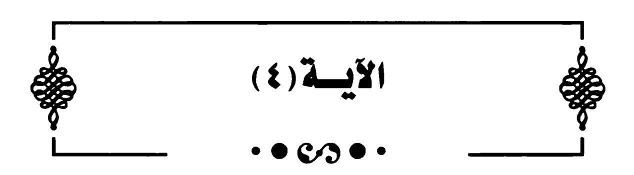
﴿أَن جَآءَهُم مُّنذِرٌ مِّنْهُمْ﴾ أي: ليس بعيدًا عنهم بل هو منهم نَسَبًا وحَسَبًا ومَسْكنًا، يَعرِفونَه، ومع ذلك قالوا هذا شيء عَجِيب ﴿أَءِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا ۖ ذَٰلِكَ رَجْعٌۢ بَعِيدٌ﴾ لَمَّا جاءهم مُحَمَّد رسول الله ﷺ أخبرهم بأنَّ الله سوف يَبعَثُهم، وسوف يُجازيهم، ويُحاسِبهم تَعجَّبوا كيف هذا؟ أيحيى الإنسان بعد أن كان رفاتًا، قال الكافرون: ﴿هَٰذَا شَىْءٌ عَجِيبٌ ۝٢ أَءِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا﴾: (إذا) من المعروف أنَّها ظرفيَّة، وكُل ظَرف يحتاج إلى عامل، والعامل محذوف دَلَّ عليه ما بَعدَه، والتَّقدير (﴿أَءِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا﴾ نَرجِع ونُبْعَث) ثمَّ قال: ﴿ذَٰلِكَ رَجْعٌۢ بَعِيدٌ﴾.

ولهذا يَحْسُن عند التِّلاوة أن تَقِفَ على قوله: ﴿أَءِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا﴾ لأنَّ قوله: ﴿ذَٰلِكَ رَجْعٌۢ بَعِيدٌ﴾ جُملة استئنافيَّة لا علاقة لها من حيث الإعراب بما قبلها، والاستفهام هنا بمعنى الإنكار والتَّكذيب، كأنَّهم يقولون: لا يُمكِن أن نَرجِع ونُبعَث بعد أن كُنَّا ترابًا وعِظامًا، ولكن بيَّن الله عَزَّوَجَلَّ أنَّه قادر على ذلك، فلما قالوا: ﴿ذَٰلِكَ رَجْعٌۢ بَعِيدٌ﴾ ومُرادُهم بالبُعد هنا الاستحالة، فهم يَرَون أنَّ ذلك مُستحيلٌ، وربَّما تلطَّف بعضُهم وقال: ﴿ذَٰلِكَ رَجْعٌۢ بَعِيدٌ﴾ فهم تارةً يُنكِرون إنكارًا مُطلقًا، ويقولون هذا مُحال، وتارةً يقولون: هذا بَعيد.

• • ۞ • •

---

(١) أخرجه البخاري: كتاب الوضوء، باب التيمن في الوضوء والغسل، رقم (١٦٨)، ومسلم: كتاب الطهارة، باب التيمن في الطهور وغيره، رقم (٢٦٨).



الآية (٤)

❁ قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنقُصُ ٱلْأَرْضُ مِنْهُمْ ۖ وَعِندَنَا كِتَٰبٌ حَفِيظٌ﴾ [ق:٤].

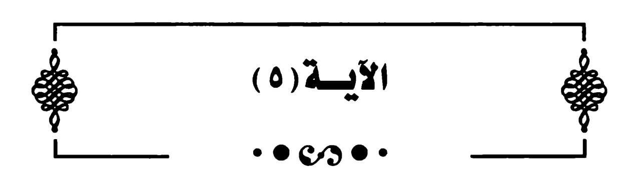
قال الله تعالى مُبيِّنًا قُدرتَه على ذلك: ﴿قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنقُصُ ٱلْأَرْضُ مِنْهُمْ﴾ الأرض تَأكُل الإنسانَ إذا مات، فالله تعالى يَعلَم ما تَنْقُص الأرضُ من أجزاء بَدَنِه ذرَّةً بعد ذرَّة، ولو أَكَلَتْه الأرضُ، وقوله: ﴿مَا تَنقُصُ ٱلْأَرْضُ مِنْهُمْ﴾ قد يُفيد أنَّها لا تَأكُل كُلَّ الجسم، وفي ذلك تفصيل، أمَّا الأنبياء فإنَّ الأرض لا تَأكُلهم مهما داموا في قبورهم، لقول النَّبيِّ ﷺ: «**إِنَّ اللهَ حَرَّمَ عَلَى الْأَرْضِ أَنْ تَأْكُلَ أَجْسَادَ الْأَنْبِيَاءِ**»[1].

وأمَّا غيرُهم فقد يَبقى الجِسم مُدَّة طويلة لا تَأكُله الأرضُ إلى ما شاء الله، وقد تأكُله الأرضُ، لكن إذا أكلَتْه الأرضُ فإنَّه يَبقى عَجَبُ الذَّنَبِ، وعَجَبُ الذَّنَبِ هو عبارة عن الجُزْء اليسير من العَظْم بأسفل الظَّهْر، هذا يَبقى -بإذن الله- لا تَأكُله الأرضُ كأنَّه يكون نواة للجسم عند بَعْثه يوم القيامة، فإنَّه مِنه يُخلَق الآدميُّ في قَبره، فإذا تمَّ النَّفْخُ في الصُّور قاموا من قبورهم لله سُبْحَانَهُوَتَعَالَىٰ، وإذا كان الله تعالى عالمًا بما نقَصَت الأرضُ منهم فهو قادر على أن يرُدَّ هذا الَّذي نَقَصته الأرضُ عند البعث.

(١) أخرجه أحمد (٤/ ٨)، وأبو داود: كتاب الصلاة، باب فضل يوم الجمعة، رقم (١٠٤٧)، والنسائي: كتاب الجمعة، باب إكثار الصلاة على النبي ﷺ يوم الجمعة، رقم (١٣٧٤)، وابن ماجه: كتاب إقامة الصلاة، باب فضل الجمعة، رقم (١٠٨٥)، من حديث أوس بن أوس رَضِيَٱللَّهُعَنْهُ.

﴿وَعِندَنَا﴾ أي عند الله تعالى ﴿كِتَٰبٌ حَفِيظٌۢ﴾، أي: حافِظ لكُلِّ شيء، قال الله تعالى: ﴿كَلَّا بَلْ تُكَذِّبُونَ بِٱلدِّينِ ۝٩ وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَٰفِظِينَ ۝١٠ كِرَامًا كَٰتِبِينَ ۝١١ يَعْلَمُونَ مَا تَفْعَلُونَ﴾ [الانفطار:٩-١٢].

• ● ❁ ● •



الآيــة (٥)

❁ قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿بَلْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ فَهُمْ فِي أَمْرٍ مَّرِيجٍ﴾ [ق:٥].

قال تعالى: ﴿بَلْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ﴾: ﴿بَلْ﴾ هنـا للإضراب الانتقـاليِّ، وليست للإضراب الإبطاليِّ؛ لأنَّ الأوَّل ثابت والثَّاني زائد عليه، وهذا هو الفرق بين (بل) الَّتي للإضراب الإبطاليِّ، وبين (بل) الَّتي للإضراب الانتقاليِّ، فصارت (بل) للإضرابِ دائمًا، لكن إنْ كانت تُبطِل الأوَّل سمَّوها إضرابَ إبطال، وإن كانت لا تُبطلِه فهو إضرابٌ انتـقاليٌّ، كأنَّه انتقَل من موضوع إلى آخر ﴿بَلْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ﴾ ولكنَّ قلوبهم مُوقِنة، إلَّا أنَّ ألْسِنتَهم تُكذِّب، كما قال الله سُبْحَانَهُوَتَعَالَىٰ عن آل فرعونَ: ﴿وَجَحَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنفُسُهُمْ ظُلْمًا وَعُلُوًّا﴾ [النمل:١٤].

﴿لَمَّا جَاءَهُمْ﴾ لَّما هنا بمعنى حِينَ، فهي ظرف وليست حرفًا.

﴿فَهُمْ فِي أَمْرٍ مَّرِيجٍ﴾ الفاء هنـا للتَّعقيب والسَّببـيَّة، والمعـنى فهُم لما كذَّبوا بالحقِّ في أمر مَرِيج، أي: مُخْتـلِط اختلَط عليهم الأمرُ -والعياذُ بالله- وهو كقـوله تعالى: ﴿وَنُقَلِّبُ أَفْئِدَتَهُمْ وَأَبْصَارَهُمْ كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ [الأنعام:١١٠] يَعني لأنَّهم لم يؤمنوا به أوَّل مرَّة وظلُّوا في طُغيانهم يَعْمَهُون، هؤلاء لما كذَّبوا صاروا في أمر مَرِيج، التبس عليهم الأمرُ، وتَردَّدوا في أمرهم.

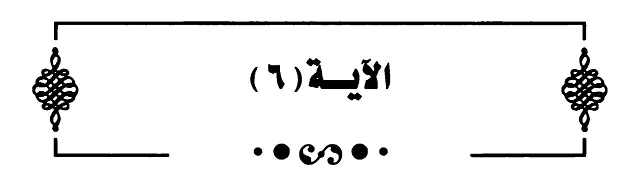
وهكذا كل إنسان يَرِدُّ الحـقَّ أوَّل مرَّة، فليعَلم أنَّه سيُبتلى بالشَّكِّ والرَّيب في

قَبول الحقِّ في المستقبل؛ ولهذا يَجِب علينا من حين أن نَسمَع أن هذا الشَّيءَ حقٌّ أن نقول: سَمِعنا وأطَعنا، خلافًا لبعض النَّاس الآن، تقول: أمرَ الرَّسولُ ﷺ بهذا؟ فيقول: الأمر للوجوب أم للاستحباب؟ سُبحان الله، افعَل ما أَمرَك به سواء على الوجوب أو على الاستحباب؛ لأنَّ معنى قوله: هل هو للوُجوب أو للاستحباب؟ معناه إذا كان للاستحباب فأنا في حِلّ منه، وإذا كان للوُجوب فَعَلْتَه، وهذا خطأ، ولكن قُل: سَمِعنا وأَطَعْـنا، ثمَّ إذا وَقَعَت المُخالَفة فحينئذ ربَّما يكون السُّؤال عنه: هل هو واجب أو مُستحَب؟ ربَّما يكون وَجيهًا، أمَّا قبل فلا.

قد يقـول قائل: أنا أسألُ هل هو واجب أو مُستحَـب؟ لأنَّ هناك فرقًا بين الواجب والمُستَحَب، والواجب أحبُّ إلى الله، فأنا أفعله من أجل إذا اعتقدت أنَّه واجب أُثاب عليه ثوابَ واجب، وإذا اعتقدت أنَّه سُنَّة أُثابَ عليه ثوابَ سُنَّة.

قلنا: نعم، هذا طيِّب، لكن ثواب انقيادك للحقِّ لأوَّل مرَّة وبكلِّ سُهولة ومن دُون سُؤال أفضلُ من كونك تَعتـقِده واجبًا أو مُستَحـبًّا، وإذا كان الله قـد أوجبه عليك أثابَك ثوابَ الواجـب، وإن كنتَ لا تدري، فالانقياد وتَمام الانقياد أفضلُ بكثير مِن كوني أَعتقِدُ هذا واجبًا أو مُستحَبًّا.

• ● ۞ ● •



الآية (٦)

۞ قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿أَفَلَمْ يَنظُرُوٓا۟ إِلَى ٱلسَّمَآءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَنَيْنَٰهَا وَزَيَّنَّٰهَا وَمَا لَهَا مِن فُرُوجٍ﴾ [ق:٦].

• • • •

ثمَّ قال: ﴿أَفَلَمْ يَنظُرُوٓا۟ إِلَى ٱلسَّمَآءِ﴾ استدلَّ بالآيات الكَونيَّة على صحَّة الآيات الشَّرعيَّة.

والاستفهام هنا للتَّوبيخ، يُوبِّخهم عَزَّوَجَلَّ لماذا لم يَنظُروا إلى هذا؟ لماذا لم يَنظُروا إلى السَّماء وما فيها مِن عَجَائب القُدرة الدَّالَّة على أنَّ الله تعالى قادِرٌ على إحياء المَوْتى الَّذي أنكره هؤلاء المُكذِّبون، وقوله: ﴿أَفَلَمْ يَنظُرُوٓا۟ إِلَى ٱلسَّمَآءِ﴾ يَشمَل نَظَر البَصَر، ونَظَر البصِيرة، نَظَر البَصَر يكون بالعَين، ونَظَر البَصيرة يكون بالقلب، أي: التَّفكُّر، وقوله: ﴿إِلَى ٱلسَّمَآءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَنَيْنَٰهَا﴾.

قد يقول قائل: إنَّ كلمة: ﴿فَوْقَهُمْ﴾ لا فائدة منها؛ لأنَّ السَّماء معروفة أنَّها فوق.

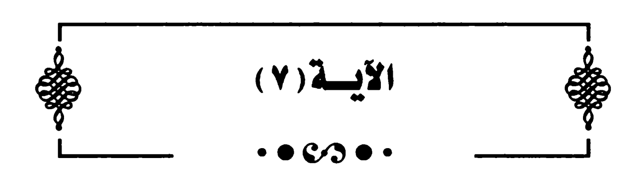
ولكن نقول: إنَّ النَّصَّ على كونها فوقَهم إشارة إلى عَظَمة هذه السَّماء، وأنَّها مع عُلُوِّها وارتفـاعها وسَعتِها وعظَمتِها تدُلُّ على كمالِ خَلـقه وقدرته سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى ﴿كَيْفَ بَنَيْنَٰهَا﴾ بناها الله عَزَّوَجَلَّ بقوَّة وجَعَلها قويَّة، فقال جَلَّ وَعَلَا: ﴿وَبَنَيْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعًا شِدَادًا﴾ [النبأ:١٢] أي قويَّة.

وقال تعالى: ﴿وَٱلسَّمَآءَ بَنَيْنَٰهَا بِأَيْيدٍ﴾ [الذاريات:٤٧] أي بقوَّة، وهذا البناء لا نَعلَم كيف بناها الله عَزَّوَجَلَّ، لكنَّنا نَعلَم أنَّه خلق السَّمواتِ والأرضَ في ستَّة أيام، خَلَق الأرضَ في أربعة، والسَّماءَ في يومَين، كما قال الله تعالى: ﴿فَقَضَىٰهُنَّ سَبْعَ سَمَٰوَاتٍ فِى يَوْمَيْنِ﴾ [فصلت:١٢]، وقوله: ﴿وَزَيَّنَّٰهَا﴾ أي حسنًا مَنظرَها، بما خلق اللهُ تعالى فيها من النُّجوم العظيمة المُنيرة المُنتظِمة في سَيْرِها، وهذه النُّجوم قال قَتَادَةُ رَحِمَهُ ٱللَّهُ وهو من أئمَّة التَّابِعين: «خَلَقَ اللهُ هَذِهِ النُّجُومَ لِثَلَاثٍ: زِينَةً لِلسَّماءِ، وَعَلَامَاتٍ يُهْتَدَى بِهَا، وَرُجُومًا لِلشَّيَاطِينِ، فَمَنِ ابْتَغَى فِيهَا شَيْئًا سِوَى ذَلِكَ فَقَدْ أَضَاعَ نَصِيبَهُ، وَتَكَلَّفَ مَا لَا عِلْمَ لَهُ بِهِ»[1] يُشير إلى ما ينتحِله المُنَجِّمون من الاستدلال بحركات هذه النَّجوم على الحوادث الأرضيَّة، حتَّى إنَّهم يَبنُون سعادةَ الشَّخص وشقاءَه على هذه النُّجوم.

مثلًا يقولون: إذا وُلدَ في النَّجْم الفلانيِّ فهو سعيد، وإذا وُلِدَ في النَّجْم الفُلانيِّ فهو شَقِيّ، وهذا لا أثر له، أعْنِي تَحرُّكات النُّجوم في السَّماء، ليس لها أثر فيما يَحدُث في الأرض، ثمَّ قال تعالى: ﴿وَمَا لَهَا مِن فُرُوجٍ﴾ يَعني ليس للسَّماء من فُرُوج، أي من فُطُور وتَشَقُّق، بل مَبْنِيَّة مُحكَمة قَوِيَّة.

• • ❁ • •

(١) أخرجه الطبري في تفسيره (١٤/ ١٩٣)، وابن أبي حاتم في تفسيره (٩/ ٢٩١٣)، وعبد بن حميد كما في فتح الباري (٦/ ٢٩٥)، وعلقه البخاري: كتاب بدء الخلق، باب في النجوم.



الآية (٧)

قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَٱلْأَرْضَ مَدَدْنَٰهَا وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوَٰسِىَ وَأَنۢبَتْنَا فِيهَا مِن كُلِّ زَوْجٍۭ بَهِيجٍ﴾ [ق:٧].

•••

﴿وَٱلْأَرْضَ مَدَدْنَٰهَا وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوَٰسِىَ وَأَنۢبَتْنَا فِيهَا مِن كُلِّ زَوْجٍۭ بَهِيجٍ﴾ هذه ثلاثة أمور:

أَوَّلًا: الأرض مَدَّها اللهُ عَزَّوَجَلَّ، مع أنَّها بالنِّسبة للسَّماء صغيرةٌ جدًا، لكنَّها ممدُودة للخَلق، مُسَطَّحةٌ لهم كما قال تعالى: ﴿وَإِلَى ٱلْأَرْضِ كَيْفَ سُطِحَتْ﴾ [الغاشية:٢٠].

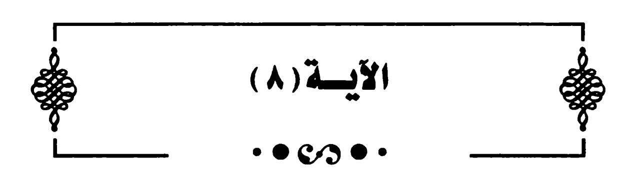
ثانيًا: ﴿وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوَٰسِىَ﴾ أي جبال ثَابِتَات لا تُزَعزِعها الرِّياحُ فهي قاسية، وكذلك أيضًا تُرسِي الأرضَ.

ثالثًا: ﴿وَأَنۢبَتْنَا فِيهَا مِن كُلِّ زَوْجٍۭ بَهِيجٍ﴾ أي من كُلِّ زَوج سارّ لناظِره، والمُراد بالزَّوج هنا الصِّنف، يَعني أنَّ ما يَنبُت في الأرض أصنافٌ مُتعدِّدة مُتنوِّعة حتَّى إنَّك ترى البُقعةَ من الأرض وهي صغيرة تَشتَمل على أنواع من هذه الأصناف، تَختَلف في ألوانها، وتَختَلف في أحجامها، وتَختَلف في مَلْمَسها ما بين شديدة وليِّنة إلى غير ذلك من الاختلافات العظيمة، بل إنَّها تَختَلف في مذاقها إذا كانت من ذَوَات الثَّمَر، كما قال تعالى: ﴿وَنُفَضِّلُ بَعْضَهَا عَلَىٰ بَعْضٍ فِى ٱلْأُكُلِ﴾ [الرعد:٤] فمَنِ القادر على أن يَخلُق هذه الأشياءَ؟ هو الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ.

وهذه الَّتي ﴿فِيهَا مِن كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ﴾ مع أنَّها في مكان واحد وتُسقى بماء واحد، والأرض أيضًا واحدة، مَن يَقدِر على هذا؟ الجواب: هو الله عَزَّوَجَلَّ إنَّك تأتي الأرضَ المُعْشبَةَ الَّتي أنبتَ الله تعالى فيها مِن أصناف النَّبات، فتَتعجَّب تَرى هذه مثلًا زهرتَها صفراء، وهذه بيضاء، وهذه بَنفسجيَّة، وهذه مُنفتِحة، وهذه مُنضَمَّة إلى غير ذلك من الآيات العظيمة، فهذا أكبر دليل على أنَّ الله قادِرٌ على إحياء المَوْتى الَّذي أنكره هؤلاء المُكذِّبون لرسول الله ﷺ، وقالوا: ﴿أَءِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا ذَٰلِكَ رَجْعٌ بَعِيدٌ﴾.

فالقادِر على خلْق هذه المخلوقات العظيمة قادِر على إحياء المَوتى، ثمَّ يُقالُ: مَن الَّذي خَلَقَ الإنسانَ؟ هو الله، وإعادة الخَلْق أهونُ مِن ابتدائه، كما قال تعالى: ﴿وَهُوَ ٱلَّذِى يَبْدَؤُاْ ٱلْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُۥ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ﴾ [الروم:٢٧]، فإذا كُنتم أيُّها المشركون تُقِرُّون بأنَّ الله هو الخالقُ، وأنَّه هو الَّذي خَلَقكم وأوجَدَكم، فلماذا تُنكِرون أن يُعيدَكم مع أنَّ أمرَهُ إذا أراد شيئًا أن يقول له كُن فيكون.

• • ۞ • •



الآيــة (٨)

❁ قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿ تَبْصِرَةً وَذِكْرَىٰ لِكُلِّ عَبْدٍ مُّنِيبٍ ﴾ [ق:٨].

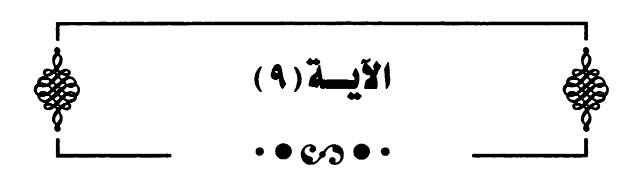
••❁••

﴿ تَبْصِرَةً وَذِكْرَىٰ لِكُلِّ عَبْدٍ مُّنِيبٍ ﴾ يَعني أنَّ الله تعالى حثَّنا على أن ننظُر إلى السَّماء وإلى الأرض، وما يَحْدُث فيهما تَبْصِرَة، أي لأجل التَّبْصِرة والذِّكْرى، قال العُلماء: والفَرْق بين التَّبْصِرة والذِّكْرى أنَّ التَّبصِرة مُستمِرَّةٌ، والذِّكْرى عند النِّسيان، فهذه الآيات تُذَكِّرك إذا نَسيتَ، وتُبَصِّرك إذا جَهِلت.

وقد يُقال: إنَّ الفرْق بينهما أنَّ التَّبْصِرة في مُقابِل الجهل، والذِّكْرَى في مُقابِل النِّسيَان، وكلا القولَين حقّ.

المُهِمُّ: أنَّك إذا نَظَرت إلى السَّماء وإلى الأرض وما فيهما ممَّا أودعه الله عَزَّوَجَلَّ من النَّبات فإنَّك سوف تُبصر بقلبك، وتَذكر أيضًا إذا نَسِيت، ولكن لِمَن هذه التَّبْصِرة والذِّكْرى ﴿لِكُلِّ عَبْدٍ مُّنِيبٍ﴾، ليست لكُلِّ إنسان، ما أكثر ما يَنظُر الكُفَّار في الآيات، ولكن ما تُغني الآياتُ والنُّذُرُ عن قوم لا يؤمنون، إنَّما الَّذي يَنتَفع بها هم كُلُّ عبد مُنيب، أي: رَجَّاع إلى الله عَزَّوَجَلَّ.

••❁••

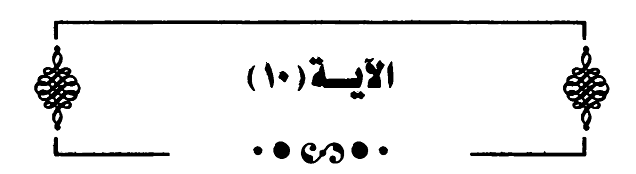

الآيـة (٩)

❁ قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَنَزَّلْنَا مِنَ ٱلسَّمَآءِ مَآءً مُّبَٰرَكًا فَأَنۢبَتْنَا بِهِۦ جَنَّٰتٍ وَحَبَّ ٱلْحَصِيدِ﴾ [ق:٩].

•●●•

﴿وَنَزَّلْنَا مِنَ ٱلسَّمَآءِ مَآءً مُّبَٰرَكًا فَأَنۢبَتْنَا بِهِۦ جَنَّٰتٍ وَحَبَّ ٱلْحَصِيدِ﴾ يقول جَلَّوَعَلَا: ﴿وَنَزَّلْنَا﴾؛ لأنَّ المطر يَنزِل شيئًا فشيئًا، وربَّما يُعبَّر عنه بأنزل لأنَّه تَجِيء به الأودِية والشِّعَاب، وقوله: ﴿مِنَ ٱلسَّمَآءِ﴾ أي من العُلُوِّ؛ لأنَّ هـذا المطر يَنزِل من السَّحاب وليس من السَّماء الَّتي هي السَّقف المَحفُوظ، بدليل قوله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ: ﴿وَٱلسَّحَابِ ٱلْمُسَخَّرِ بَيْنَ ٱلسَّمَآءِ وَٱلْأَرْضِ﴾ [البقرة:١٦٤].

إذن: هو ينزل من العُلُـوِّ، والحكمة في إنزاله من العُلُـو ليَشمَل قِمَمَ الجبال ومَرَاتِعَ الإِبل، والسُّهُول والأَوْدِية؛ لأنَّه لو جاء يَمشي سيحًا من الأرض ما وصل إلى قِمَم الجبال، ولكنَّ الله عَزَّوَجَلَّ جَعَله من فوق، وقوله: ﴿مَآءً مُّبَٰرَكًا﴾ من بَرَكته أنَّه يُنبتُ به ﴿جَنَّٰتٍ وَحَبَّ ٱلْحَصِيدِ﴾، الجنَّاتُ هي البساتين الكثيرة الأشجار، وسُمِّيت البساتينُ الكثيرة الأشجار جنَّاتٍ؛ لأنَّها تُجن أي تَستُر ما تحتها، وكل بُستان ذو شجر مُلتفٍّ بعـضه إلى بعض يُسمَّى جنَّةً، وأمَّا قوله: ﴿وَحَبَّ ٱلْحَصِيدِ﴾ يَعـني به الزُّرُوع الَّتي تُحصَد، فذَكَر الله هُنا الأشجار والزُّرُوع، فمِن الأشجار تَجِد الثِّمارَ، ومِن الزُّرُوع تَحصُد الحُبُوبَ.

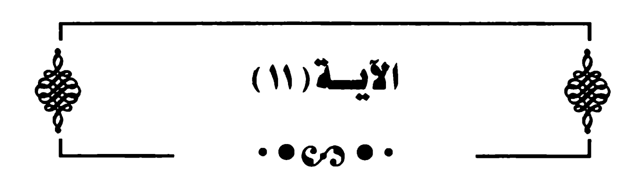


❁ قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَالنَّخْلَ بَاسِقَاتٍ لَّهَا طَلْعٌ نَّضِيدٌ﴾ [ق:١٠].

﴿وَالنَّخْلَ بَاسِقَاتٍ لَّهَا طَلْعٌ نَّضِيدٌ﴾ خصَّ اللهُ النَّخْلَ؛ لأنَّها أشرفُ الأشجار؛ ولهذا شُبِّه بها المؤمن؛ حيث قال النَّبيُّ ﷺ: «**إِنَّ مِنَ الشَّجَرِ شَجَرًا مِثْلُهَا مِثْلُ الْمُؤْمِنِ**» قال ابنُ عُمَر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فذهب النَّاسُ يَخوضون في شجر البوادي، كلٌّ يقول: هي الشَّجرة الفلانية، يقول ابنُ عُمَر: فوقع في قلبي أنَّها النَّخْلَة، لكني كنت أصغر القوم -يَعني فاستحيا أن يتكلَّم وهو أصغرُهم- فقال النَّبيُّ ﷺ: «**هِيَ النَّخْلَةُ**»[1] وهي الشَّجرة المذكورة في قول الله تعالى: ﴿ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ﴾ [إبراهيم:٢٤]، فلهذا خصَّها هنا بالذِّكر فقال: ﴿وَالنَّخْلَ بَاسِقَاتٍ﴾ أي عاليات ﴿لَّهَا طَلْعٌ نَّضِيدٌ﴾ أي مَنْضُود، فالطَّلْع في شَماريخه تَجِده مَنْضُودًا من أحسن ما يكون النَّضد، ومع ذلك تجد هذه الثَّمَرات تُسقى بالشِّمرَاخ الدَّقيق اللَّيِّن مع أنَّه قد يكون فيه أحيانًا أكثر من ثلاثين حبَّة.

---

(١) أخرجه البخاري: كتاب العلم، باب قول المحدث: حدثنا أو أخبرنا وأنبأنا، رقم (٦١)، ومسلم: كتاب صفة القيامة والجنة والنار، باب مثل المؤمن مثل النخلة، رقم (٢٨١١).



قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿رِزْقًا لِّلْعِبَادِۖ وَأَحْيَيْنَا بِهِۦ بَلْدَةً مَّيْتًاۚ كَذَٰلِكَ ٱلْخُرُوجُ﴾[ق:١١].

﴿رِزْقًا لِّلْعِبَادِ﴾ أي فعلنا ذلك، أنزلنا من السَّماء ماءً فأنبتنا به جنَّاتٍ وحَبَّ الحَصِيد، والنَّخل باسقات. فَعَلْنا ذلك رِزقًا للعباد أي عطاءً وفَضلًا للعباد، والعِبَاد هنا يَشمَل العِبَاد المُؤمنين والعِباد الكَافرين؛ لأنَّ الكافر عبدٌ لله كما قال الله تعالى: ﴿إِن كُلُّ مَن فِي ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ إِلَّآ ءَاتِي ٱلرَّحْمَٰنِ عَبْدًا﴾ [مريم:٩٣]، والمُراد هنا العُبُوديَّة الكَونِيَّة القَدريَّة، أمَّا العُبُوديَّة الشَّرعيَّة فلا يكون عبدًا لله إلَّا مَن كان مُمْتثِلًا لأمره، مُجْتنبًا لنَهيِه، مُصدِّقًا بخبرِه.

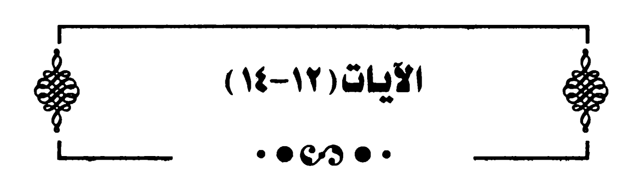
﴿وَأَحْيَيْنَا بِهِۦ بَلْدَةً مَّيْتًا﴾ أحيَيْنا بالماء الَّذي نُنزِله من السَّماء بَلْدَة مَيِّتة، ﴿بَلْدَةً﴾ لما كانت مُؤَنَّثة اللَّفظ، مُذَكَّرة المعنى، صحَّ أن تُوصَف بوصف مُذَكَّر، ﴿بَلْدَةً مَّيْتًا﴾ أي بَلَد ميِّت، أحياه بهذا الماء الَّذي نزل من السَّماء، تجِد الأرضَ هامِدةً خاشعةً ليس فيها نبات، فإذا أنزل الله المَطَرَ عجَتّ بالنَّبات واخضرَّت وازدهَرت، فهذه حياة بعد الموت ﴿كَذَٰلِكَ ٱلْخُرُوجُ﴾ أي مثل ذلك الإحياء ﴿ٱلْخُرُوجُ﴾، خُرُوج النَّاس من قُبُورهم لله عَزَّوَجَلَّ.

وإنَّما ذَكَر اللهُ تعالى الخُرُوج؛ لأنَّ من عِباد الله مَن أنكَر ذلك ﴿زَعَمَ ٱلَّذِينَ كَفَرُوٓاْ أَن لَّن يُبْعَثُواْ﴾ [التغابن:٧] وحُجَّتُهم أنَّهم قالوا من يُحيي العِظامَ وهي رَمِيم؟ من يُحيِي العِظامَ

بعد أن أرمت وصَارت ترابًا؟ هذا مُستَنكر عندهم بعيد، ولكنَّ الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى بيَّن أنَّه ليس ببعيد، وأنَّهم كما يُشاهِدون الأرضَ المَيْتة يَنزِل عليها المطرُ فتحيا.

إذن: فالقـادر على إحياء الأرض بعـد موتِها بنزول المطر قادر على إحيـاء الأموات بعد موتِهم، وهذا قياس جَلِيٌّ واضح، كذلك الخُرُوج.

• ● ● •



❁ قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَأَصْحَٰبُ ٱلرَّسِّ وَثَمُودُ ﴿١٢﴾ وَعَادٌ وَفِرْعَوْنُ وَإِخْوَٰنُ لُوطٍ ﴿١٣﴾ وَأَصْحَٰبُ ٱلْأَيْكَةِ وَقَوْمُ تُبَّعٍ كُلٌّ كَذَّبَ ٱلرُّسُلَ فَحَقَّ وَعِيدِ﴾ [ق:١٢-١٤].

•••

﴿كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَأَصْحَٰبُ ٱلرَّسِّ وَثَمُودُ ﴿١٢﴾ وَعَادٌ وَفِرْعَوْنُ وَإِخْوَٰنُ لُوطٍ ﴿١٣﴾ وَأَصْحَٰبُ ٱلْأَيْكَةِ وَقَوْمُ تُبَّعٍ﴾ ذَكَر اللهُ هؤلاء المكذِّبين لفائدتَين:

الفائدة الأُولى: تسلية الرَّسول ﷺ بأنَّه ليس أوَّلَ رسول كُذِّب، بل قد كُذِّبت الرُّسلُ من قبل، كما قال الله عَزَّوَجَلَّ: ﴿مَّا يُقَالُ لَكَ إِلَّا مَا قَدْ قِيلَ لِلرُّسُلِ مِن قَبْلِكَ﴾ [فصلت:٤٣]، قيل: إنَّه شاعر، قيل: إنَّه مجنون، قيل: إنَّه كاهن.

وقد قال الله تعالى: ﴿كَذَٰلِكَ مَآ أَتَى ٱلَّذِينَ مِن قَبْلِهِم مِّن رَّسُولٍ إِلَّا قَالُوا۟ سَاحِرٌ أَوْ مَجْنُونٌ﴾ [الذاريات:٥٢]، هذه فائدة لذِكر قَصَص الأُمَم السَّابقة، وهي تسلية النَّبيِّ ﷺ؛ لأنَّ الإنسان إذا رأى غيرَه قد أُصيب بمثل مُصيبته يتسلَّى بلا شكٍّ، وتَهون عليه المُصيبة.

الفائدة الثَّانية: التَّحذير لمُكذِّبي الرَّسول ﷺ؛ ولهذا قال في آخر ما ذَكَر ﴿كُلٌّ كَذَّبَ ٱلرُّسُلَ فَحَقَّ وَعِيدِ﴾ فحُقَّ عليهم وَعيدُ الله بالعذاب، وقد قال سُبْحَانَهُوَتَعَالَى: ﴿فَكُلًّا أَخَذْنَا بِذَنۢبِهِۦ﴾ [العنكبوت:٤٠] يَعني كُلَّ واحد من هذه الأُمَم جُوزِيَ بِمثل ذَنبه فعُوقِب بمِثل ذَنبه.

﴿كَذَّبَتۡ قَبۡلَهُمۡ قَوۡمُ نُوحٖ﴾، وقـد لَبِث فيهم ألفَ سنة إلا خَمسـين عامًا، يَعني تسع مئة وخمسين سنـة، وهو يَدْعوهـم إلى الله عَزَّوَجَلَّ، ولكن لم يستفِيـدوا من ذلك شيئًا، كُلَّما دعاهم ليَغفِر اللهُ لهم ﴿جَعَلُوٓاْ أَصَٰبِعَهُمۡ فِيٓ ءَاذَانِهِمۡ وَٱسۡتَغۡشَوۡاْ ثِيَابَهُمۡ﴾ تغطَّوا ﴿وَأَصَرُّواْ وَٱسۡتَكۡبَرُواْ ٱسۡتِكۡبَارٗا﴾ [نوح:٧]، وبَقي فيهم هذه المُدَّة، وقد قال الله تعالى في النِّهاية: ﴿وَمَآ ءَامَنَ مَعَهُۥٓ إِلَّا قَلِيلٞ﴾ [هود:٤٠].

﴿وَأَصۡحَٰبُ ٱلرَّسِّ﴾ قوم جـاءهم نبيُّهم ولكنَّهم قتـلوه بالرَّسِّ، وهو البِئرُ، أي حفَرَوا بئرًا ودفنوه، هذا قول، والقول الثَّاني: أصحاب الرَّسِّ، أي أنَّهم قومٌ حول ماءٍ وليسوا بالكثرة الكافية، ومع هذا كذَّبوا رسولَهم ﴿وَثَمُودُ﴾ وهم قوم صَالِحٍ في بلاد الحِجْرِ المعروفة، كذَّبوا صَالحًا وقالوا: ﴿ٱئۡتِنَا بِمَا تَعِدُنَآ إِن كُنتَ مِنَ ٱلۡمُرۡسَلِينَ﴾ [الأعراف:٧٧]، وهذا تَحَدٍّ، فأرسل الله عليهم صَيْحَة فَأصبَحُوا في دِيَارِهم جَاثِمِينَ ﴿وَعَادٞ﴾ كذلك أيضًا عَادٌ أرسل الله إليهم هُودًا فكذَّبوه فأهلكهم الله عَزَّوَجَلَّ بالرِّيح العَقِيم ﴿مَا تَذَرُ مِن شَيۡءٍ أَتَتۡ عَلَيۡهِ إِلَّا جَعَلَتۡهُ كَٱلرَّمِيمِ﴾ [الذاريات:٤٢] وكانوا يَفتَخِرون بقُوَّتِهم ويقولون: ﴿مَنۡ أَشَدُّ مِنَّا قُوَّةً﴾ [فصلت:١٥]، فأراهم اللهُ عَزَّوَجَلَّ قوَّته وأهلَكَهم بالرِّيح اللَّطيفة الَّتي لا يُرى لها جِسمٌ، ومع ذلك دمَّرَتْهم تدميرًا.

﴿وَفِرۡعَوۡنُ﴾ الَّذي أرْسَل الله إليـه نَبيَّه مُوسَى عَلَيۡهِ ٱلسَّلَامُ، وفرعونُ كان معروفًا بالجَبَرُوت والعِناد والاستكبار، حتَّى إنَّه استخفَّ قومَه وقال لهُم إنَّه رَبٌّ ﴿فَقَالَ أَنَا۠ رَبُّكُمُ ٱلۡأَعۡلَىٰ﴾ [النازعات:٢٤] فأطاعوه، فجاءهم موسى عَلَيۡهِ ٱلصَّلَاةُ وَٱلسَّلَامُ بالآيات البيِّنات، لكنَّهم كذَّبوا، وأراهم الله تعالى آيةً كانوا يَفتخِرون بها يُضاد ما جاء به موسى وهو السِّحر، فجمعـوا لموسى عَلَيۡهِ ٱلصَّلَاةُ وَٱلسَّلَامُ كُلَّ السَّحَـرة في مصر، واجتمعـوا وألقوا الحِبالَ والعِصِيَّ، وألقوا عليها السِّحْرَ فصار النَّاسُ يُشاهِدون هذه الحِبالَ والعِصِيَّ

وكأنَّها حيَّات وثَعابين، ورُهب النَّاس كما قال الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ: ﴿وَٱسْتَرْهَبُوهُمْ وَجَآءُو بِسِحْرٍ عَظِيمٍ﴾ [الأعراف:١١٦]، حتَّى إنَّ موسى عَلَيْهِ ٱلصَّلَاةُ وَٱلسَّلَامُ أوجَسَ في نَفْسِه خِيفَة؛ لأنَّه شاهد أنَّ كُلَّ الجوّ حوله ثعابين تريد أن تَلتَهِم ما تُقابِله.

فأوحى اللهُ إلى موسى أن ألقِ عصاك، فألقى العصا فالتهَمَت جميع هذه الحيَّات، وهذا من آيات الله، إذ إنَّ الحيَّة كما هو معروف ليست بذات الكِبَر لكي تَأكُل هذا، وكان هـذا يَذهَب بُخـارًا، إذا أكلت هـذه الحبال والعِصِيَّ، فالسَّحَـرَة رأوا أمرًا أدهشـهم ولم يَملِكوا أنفسَهم إلَّا أن يُؤمنـوا مع ذلك إيمانًا تامًّا ﴿وَأُلْقِىَ ٱلسَّحَرَةُ سَٰجِدِينَ﴾ [الأعراف:١٢٠].

وتأمَّل قولَه تعـالى: ﴿وَأُلْقِىَ ٱلسَّحَرَةُ سَٰجِدِينَ﴾ ولم يقُل سجـدوا، كأنَّ شيئًا اضطَّرهم إلى السُّجود، كأنَّهم سجدوا بغير اختيار لقُوَّة ما رأوا من الآية العظيمة، ومع هـذه الآية البيِّنة الواضحة على صِدق موسى عَلَيْهِ ٱلصَّلَاةُ وَٱلسَّلَامُ لم يؤمِن فِرعـونُ بل قـال: ﴿إِنَّ هَٰٓؤُلَآءِ لَشِرْذِمَةٌ قَلِيلُونَ ﴿٥٤﴾ وَإِنَّهُمْ لَنَا لَغَآئِظُونَ﴾ [الشعراء:٥٤-٥٥]، فهـمَّ بأن يَهجُـمَ على موسى ومَن معه مِن المؤمنين، فأمَر اللهُ موسى أن يَخـرُج من مصرَ إلى جهة المشرق نحـوَ البحر الأحمر، فامتثل أمرَ الله، وخرج من مصر إلى هذه النَّاحية، فتبعهم فرعونُ بجنـوده على حَنَق، يريد أن يَقـضِي على موسى وقومِه، فلمَّا وصلوا إلى البحر قال قومُ موسى له: ﴿إِنَّا لَمُدْرَكُونَ﴾، ﴿قَالَ كَلَّآ﴾ يَعني لن نُدْرَك ﴿إِنَّ مَعِىَ رَبِّى سَيَهْدِينِ﴾ [الشعراء:٦١-٦٢].

فأوحى اللهُ إليه أن يَضرِب بعصاه البحرَ، البحر الَّذي عرْضه مسافات طويلة فضَرَب البحرَ فانفَـلَق البحرُ اثنَي عشر طريقًـا، وصارت قِطَـعُ الماء كأنَّها جبال، وصارت هذه الطُّرُقُ الَّتي كانت رِيًّا من الماء، وطينًا زَلقًا، صارت طريقًا يَبَسًا بإذن

الله في لحظة، فدَخَلَ موسى وقومُه عَابِرين من أفريقيا إلى آسيا من طريق البحر، فلمَّا تَكامَلوا داخِلينَ وخارِجينَ للنَّاحية الشَّرقيَّة دَخَلَ فرعونُ وقومُه، فلمَّا تكامَلوا للدُّخول أمَرَ الله البحرَ فانطبَق عليهم، فلمَّا أدْرَكَ فرعونَ الغَرَقُ أعلَنَ فقال: ﴿ءَامَنتُ أَنَّهُۥ لَآ إِلَٰهَ إِلَّا ٱلَّذِىٓ ءَامَنَتْ بِهِۦ بَنُوٓاْ إِسْرَٰٓءِيلَ وَأَنَا۠ مِنَ ٱلْمُسْلِمِينَ﴾ [يونس:٩٠].

وتأمَّل أنَّه لم يقُل: آمنتُ بالله، بل قال: آمنتُ بالَّذي آمَنَت به بنو إسرائيلَ، لماذا؟ إذلالًا لنفسه؛ حيث كان يُنكِر على بني إسرائيلَ ويُهاجِمهم، فأصبَح عندَ الموت يُقرُّ بأنَّه تَبعٌ لهم، وأنَّه يَمشي خَلْفَهم، ولكن ماذا قِيلَ له: ﴿ءَآلْـَٰٔنَ﴾ تُؤمِن بالَّذي آمنَتْ به بنو إسرائيل وأنَّك من المسلمين ﴿وَقَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ وَكُنتَ مِنَ ٱلْمُفْسِدِينَ﴾ [يونس:٩١]، فلم تُقبَل تَوبتُه؛ لأنَّه لم يَتُب إلا حِينَ حَضَرَه الموتُ.

والتَّوبة بعد حُضُور الموت لا تَنفَعَ، كما قال الله تعالى: ﴿وَلَيْسَتِ ٱلتَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ ٱلسَّيِّـَٔاتِ حَتَّىٰٓ إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ ٱلْمَوْتُ قَالَ إِنِّى تُبْتُ ٱلْـَٰٔنَ﴾ [النساء:١٨] لا تَنفَع التَّوبةُ إذا حضَرَ الموتُ، نسأل الله تعالى أن يمُنَّ علينا بتوبة قبل الموت، ولكنَّ الله قال: ﴿فَٱلْيَوْمَ نُنَجِّيكَ بِبَدَنِكَ لِتَكُونَ لِمَنْ خَلْفَكَ ءَايَةً﴾ [يونس:٩٢]، نُنَجِّيك ببَدنِك لا بروحك، الرُّوح فارَقَت البَدَنَ، لكن البَدَن بَقِي طافيًا على الماء.

وبيَّن اللهُ الحِكمةَ ﴿لِتَكُونَ لِمَنْ خَلْفَكَ ءَايَةً﴾؛ لأنَّ بني إسرائيلَ قد أرْعَبهم فرعونُ فلو لم يَتبيَّن لهم أنَّه غَرِقَ بنفسِه لكانت أوهامُهم تَذهَب كُلَّ مَذْهب، لعله لم يَغرَق، لعله يَخرُج إلينا من ناحية أخرى، فأقرَّ اللهُ أَعْيُنَ بني إسرائيل بأن شاهدوا جِسمَه غارقًا في الماء ﴿لِتَكُونَ لِمَنْ خَلْفَكَ ءَايَةً﴾.

﴿وَإِخْوَٰنُ لُوطٍ﴾ إخوان لُوط يَعني قومَ لُوط، أُرسل إليهم لُوط ﷺ؛ لأنَّهم كانوا -والعياذُ بالله- يأتون الذُّكْرانَ، ويَدَعُون النِّساءَ، أي أنَّ الواحد يُجامِع الذَّكَرَ ويَدَعُ

النِّساءَ، كما قال لهم عَلَيْهِ ٱلصَّلَاةُ وَٱلسَّلَامُ: ﴿أَتَأْتُونَ ٱلذُّكْرَانَ مِنَ ٱلْعَٰلَمِينَ ﴿١٦٥﴾ وَتَذَرُونَ مَا خَلَقَ لَكُمْ رَبُّكُم مِّنْ أَزْوَٰجِكُمۚ بَلْ أَنتُمْ قَوْمٌ عَادُونَ﴾ [الشعراء:١٦٥-١٦٦].

دعاهم إلى الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ وأنذرهم وخَوَّفهم من هذا الفعل الرَّذِيل، ولكنَّهم أصَرُّوا عليه، فأرسَل اللهُ عليهم حجارةً من طِينٍ مُسَوَّمة، يَعني مُعَلَّمة، كُلّ حجارة عليها عَلَم، يَعني علامة على مَن تَنزِل عليه وتَصعَقه.

وهذه الخَصْلة الرَّذِيلة من أقبح الخِصال؛ ولهذا كان حدُّها في الشَّريعة الإسلاميَّة القَتل بكلِّ حال، يَعني أنَّها أعظمُ من الزِّنا، فإذا كان الزَّاني لم يَتزَوج من قبل فإنَّه يُجلَدُ مئةَ جلدة، ويُغرَّب عن البَلَد سَنةً كاملةً، وإن كان مُحصنًا وهو الَّذي قد تزوَّج وجامَع زوجَته فإنَّه يُرجَم حتَّى يموت، أمَّا اللِّواط فإنَّ حدَّه القتلُ بكلِّ حال، يَعني لو تلوَّط شخصٌ بالغٌ بآخرَ بالغ باختيار منهما فإنَّه يجب أن يُقتَلَ الفاعلُ والمفعولُ به، لقول النَّبيِّ ﷺ: «**مَنْ وَجَدْتُمُوهُ يَعْمَلُ عَمَلَ قَوْمِ لُوطٍ فَاقْتُلُوا الفَاعِلَ وَالمَفْعُولَ بِهِ**»(١).

قال شيخ الإسلام ابنُ تيمية رَحِمَهُ ٱللَّهُ(٢): إنَّ الصَّحابة أجمعوا على قَتلِه، لكن اختلَفوا كيف يُقتَل؟ فقال بعضُهم: إنَّه يُحرق بالنَّار لِعِظَم جُرمه، والعياذُ بالله، وقال آخرونَ: إنَّه يُرجَم بالحجارة، وقال آخرونَ: إنَّه يُلقى من أعلى مكان في البلد ويُتبع بالحجارة، والشَّاهِد أنَّ ابن تيمية رَحِمَهُ ٱللَّهُ نقل إجماعَ الصَّحابة على قَتْله، وإجماعُ الصَّحابة حُجَّة فيكون مُؤَيِّدًا للحديث: «**مَنْ وَجَدْتُمُوهُ يَعْمَلُ عَمَلَ قَوْمِ**

---

(١) أخرجه الإمام أحمد (١/ ٣٠٠)، وأبو داود: كتاب الحدود، باب فيمن عمل عمل قوم لوط، رقم (٤٤٦٢)، والترمذي: كتاب الحدود، باب ما جاء في حد اللوطي، رقم (١٤٥٦)، وابن ماجه: كتاب الحدود، باب من عمل عمل قوم لوط، رقم (٢٥٦١)، من حديث ابن عباس رَضِيَ ٱللَّهُ عَنْهُمَا.

(٢) مجموع الفتاوى (١١/ ٥٤٣).

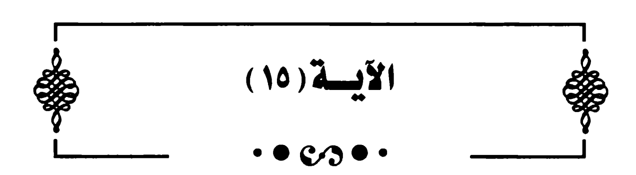
لُوطٍ فَاقْتُلُوا الْفَاعِلَ وَالمَفْعُولَ بِهِ»(١)، ولأنَّ هذه الفاحشة الكبرى -والعياذُ بالله- فاحشة مُفسِدة للمجتمع؛ لأنَّه يُصبح المجتمعُ الرِّجاليُّ مُجتمعًا نسائيًّا، وهو أيضًا لا يُمكِن التحرُّز منـه، فالزِّنا يُمكِن التحرُّز منه إذا رُؤيت امرأة مع رجـل في محل رِيبة فإنَّه يُمكِن مُناقشتُهما، لكن إذا رُؤِي ذَكَر مع ذَكَر كيـف يُمكِن أن نُناقشَهما، والأصل أنَّ الرَّجـل مع الرَّجل يجتمِع ولا يَتفرَّق، لهذا كان القـول بوُجوب قتلهما هو الحـقَّ، أمَّا قوم لُوط فإنَّ الله تعـالى أرسل عليهم حجارة من سِجـينٍ، مُسَوَّمة فدمَّرهم تدميرًا، حتَّى جعل عاليَ قريتِهم سافِلَها.

﴿وَأَصْحَٰبُ ٱلْأَيْكَةِ﴾، يَعني الشَّجرة، أرسل اللهُ تعالى إليهم شُعيبًا فدعاهم إلى الله وذكَّرَهم به، وحذَّرهم من بَخس المِكيال والميزان، ولكنَّهم -والعياذُ بالله- بقَوا على كُفرهم وعِنادهم ﴿فَأَخَذَهُمْ عَذَابُ يَوْمِ ٱلظُّلَّةِ﴾ [الشعراء:١٨٩]، وهذا العذاب يُقالُ: إنَّ الله تعالى أرسلَ إليهم حَرًّا شديدًا ولم يَجِدوا مَفرًّا منه إلا أنَّه أُرسلت غَمامةٌ واسعة باردة فصاروا يَتـدافَعون إلى ظلِّها، يَتظلَّلون بها، فأنزل اللهُ عليـهم نارًا فأحرقتْهم، وفي هذا يقول تعالى: ﴿فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمْ عَذَابُ يَوْمِ ٱلظُّلَّةِ ۚ إِنَّهُۥ كَانَ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ [الشعراء:١٨٩].

﴿وَقَوْمُ تُبَّعٍ﴾ أيضًا ممَّن كذَّبوا الرُّسلَ وهم أصحابُ تُبَّع، وهو مَلِك من ملوك اليَمَن أرسل اللهُ إليهم رسولًا فكذَّبوه ولم يَنْقادوا له، فيقول سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿كُلٌّ كَذَّبَ ٱلرُّسُلَ فَحَقَّ وَعِيدِ﴾ أي أنَّ هؤلاء الأُمَم الَّذين أشار الله تعالى إلى قَصَصهم كلهم كذَّبوا الرُّسلَ، فحَقَّ عليهم وعْدُ الله -والعياذُ بالله- بعذابه وانتقامه.

---

(١) أخرجه الإمام أحمد (١/ ٣٠٠)، وأبو داود: كتاب الحدود، باب فيمن عمل عمل قوم لوط، رقم (٤٤٦٢)، والترمذي: كتاب الحدود، باب ما جاء في حد اللوطي، رقم (١٤٥٦)، وابن ماجه: كتاب الحدود، باب من عمل عمل قوم لوط، رقم (٢٥٦١)، من حديث ابن عباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.



الآيــة (١٥)

❁ قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿أَفَعَيِينَا بِٱلْخَلْقِ ٱلْأَوَّلِۚ بَلْ هُمْ فِى لَبْسٍ مِّنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ﴾ [ق:١٥].

•• ••

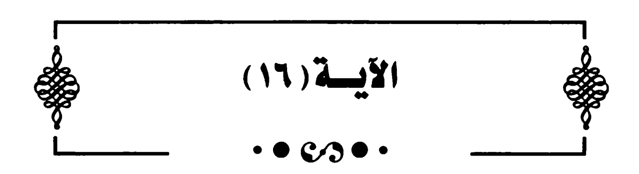
﴿أَفَعَيِينَا بِٱلْخَلْقِ ٱلْأَوَّلِۚ بَلْ هُمْ فِى لَبْسٍ مِّنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ﴾ الاستفهام هنا للنَّفيِّ، وعَيِينا هنا بمعنى تَعِبنا، والخَلْق الأوَّل هو ابتداء الخَلائِق يَعني هل نحن عَجَزْنا عن ابتداء الخَلائِق حتَّى نَعجِزَ عن إعادة الخَلائِق؟! من المعلوم أنَّ الجواب: لا، كما قال تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْاْ أَنَّ ٱللَّهَ ٱلَّذِى خَلَقَ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضَ وَلَمْ يَعْىَ بِخَلْقِهِنَّ﴾ [الأحقاف:٣٣]، أي لم يَتعَب بذلك، فإذا كان اللهُ جَلَّوَعَلَا لم يَتعَب بالخَلْق الأوَّل فإنَّ إعادة الخَلْق أهونُ من ابتدائه كما قال تعالى: ﴿وَهُوَ ٱلَّذِى يَبْدَؤُاْ ٱلْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُۥ﴾ [الروم:٢٧].

وهذا استدلال عقليٌّ يُراد به إقناع هؤلاء الجاحِدين بإعادة الخَلْق، فإنَّ الَّذين كفروا زعموا أن لن يُبعَثوا وأنَّه لا بَعْثَ، وأنكَروا هذا واستدلُّوا لذلك بدليل واهٍ جدًّا، فقالوا فيما حكاه الله عنهم: ﴿مَن يُحْىِ ٱلْعِظَٰمَ وَهِىَ رَمِيمٌ﴾ فقال الله تعالى: ﴿قُلْ يُحْيِيهَا ٱلَّذِىٓ أَنشَأَهَآ أَوَّلَ مَرَّةٍۖ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ﴾ [يس:٧٨-٧٩]، ثمَّ ساقَ الأدلَّةَ العقليَّة الدالَّة على أنَّ الله تعالى قادر على أن يُحيي العِظَامَ وهي رَمِيمٌ، قال تعالى: ﴿بَلْ هُمْ فِى لَبْسٍ مِّنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ﴾، أي: هم مُقِرُّون بأنَّنا لم نَعْيَ بالخلق الأوَّل وأنَّا أوجدناه، لكن هُم في لَبس من خَلْق جديد؛ ولهذا حَصَل الإضرابُ هنا؛ حيث قال: ﴿بَلْ هُمْ﴾ يَعني أنَّ هذا عجبٌ من حالهم كيف يُقرُّون بأوَّل الخَلْق ثمَّ يُنكِرون

البَعْثَ بعد الموت، بل هم ﴿فِي لَبْسٍ﴾ أي في شكٍّ وتَردُّد ﴿مِّنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ﴾ وهو إعادة الخَلْق، والقادر على ابتداء الخلق يكون قادرًا على إعادته من بابِ أَولى.

وهذا دليل عقليٌّ لا يُمكِن لأيٍّ إنسان أن يَفرَّ منه.

• ● ❁ ● •



❁ قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا ٱلْإِنسَٰنَ وَنَعْلَمُ مَا تُوَسْوِسُ بِهِۦ نَفْسُهُۥ ۖ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ ٱلْوَرِيدِ﴾ [ق:١٦].

ثمَّ قال سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ مُستدلًّا على قُدرته على البعث: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا ٱلْإِنسَٰنَ﴾ يَعني ابتدأنا خَلْقه وأوجدناه وجَعَلنا له عقلًا وسمعًا وبصرًا وتفكيرًا وحديثًا للنَّفْس.

﴿وَنَعْلَمُ مَا تُوَسْوِسُ بِهِۦ نَفْسُهُۥ﴾ يَعني: ونحن نَعلَم ما تُوَسْوِسُ به نفسه، أي ما تُحدِّثه به نَفْسُه، دُون أن يَنطِق به، فالله تعالى عالمٌ به، بل إنَّ الله عالِمٌ بما سيُحدِّث به نَفْسَه في المستقبل، والإنسان نفسُه لا يَعلَم ما يُحدِّث به نفسَه في المستقبل، والله يَعلَم ما تُوَسْوِسُ به نَفسُك غدًا وبعد غدٍ، وإلى أن تموت وأنت لا تَعلَم، وإذا كان الله يَعلَم ما تُوَسْوِسُ به النَّفْسُ فهـذا العِلم يوجب لنا مُراقبـةَ الله عَزَّوَجَلَّ، وألَّا نُحدِّث أنفسَنا بما يُغضِبه وبما يَكرَه، فعلينا أن يكون حديثُ نفوسِنا كلُّه بما يُرضيه؛ لأنَّه يَعلَم ذلك، أفلا يَليق بنا أن نَستَحِي من ربِّنا عَزَّوَجَلَّ أن تُوَسْوِسَ نُفوسُنا بما لا يرضاه؟!

﴿وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ ٱلْوَرِيدِ﴾: ﴿حَبْلِ ٱلْوَرِيدِ﴾ هو الأوداج، وهما العِرْقان العَظِيمان المُحِيطان بالحُلْقوم، يُسمَّى الوَرِيد، ويُسمَّى الوَدَج، وجَمعُه أَوْدَاج، ويُضرَب المَثَلُ بهما في القُرب، أقرب شيء إلى قلبك هو حَبْل الوَرِيد، هذا أقرب إلى المُخِّ، وأقرب من كُلِّ شيء فيه الحياة هما: الوَرِيدَان.

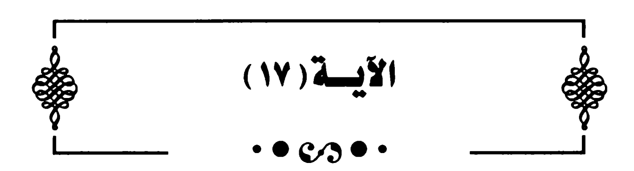
واختَلَف المُفسِّرون في قوله: ﴿وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ﴾ هل المُراد قُرب ذاته جَلَّوَعَلَا، أو المُراد قُرب ملائكته؟

والصَّحيح أنَّ المُراد قُرب ملائكته، ووجْه ذلك أن قُرب الله تعالى صفة عالية لا يَليق أن تكون شاملة لكُلِّ إنسان؛ لأنَّنا لو قلنا: إنَّ المُراد قُرْب ذات الله لكان قريبًا من الكافر وقريبًا من المؤمن؛ لأنَّه قال: ﴿خَلَقْنَا ٱلْإِنسَٰنَ﴾، أي إنسانٍ المؤمن والكافر ﴿وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ﴾ أي إلى هذا الإنسان الَّذي خلقناه من حَبْل الوَرِيد، فإذا قُلنا الآية شاملة، وقُلنا إنَّ القُرب هنا القُربُ الذَّاتيُّ صار الله قريبًا بذاته من الكافر، وهذا غير لائق، بل الكافر عدُوٌّ لله عَزَّوَجَلَّ، لكن الرَّاجح ما اختاره شيخُ الإسلام ابنُ تيمية رَحِمَهُ ٱللَّهُ أنَّ المُراد بالقُرب هنا قرب الملائكة[1]، أي أقرب إليه بملائكتنا.

• • ❁ • •

---

(١) مجموع الفتاوى (٥/ ١٢٩).



قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿إِذْ يَتَلَقَّى ٱلْمُتَلَقِّيَانِ عَنِ ٱلْيَمِينِ وَعَنِ ٱلشِّمَالِ قَعِيدٌ﴾ [ق:١٧].

ثمَّ استدَلَّ لقوله بقوله عَزَّوَجَلَّ: ﴿إِذْ يَتَلَقَّى ٱلْمُتَلَقِّيَانِ﴾ فإذ بمعنى حِينَ، وهي مُتعلِّقة بالقُرب، أي أقربُ إليه في هذا الحـال حين يتلَقَّى المُتلَقِّيانِ عن اليمين وعن الشِّمال قَعِيدٌ.

فإن قال قائل: كيف يُضيف اللهُ القُرْبَ المُسنَدَ إليه والمُراد به الملائكة ألهذا نظير؟

قلنا: نعم، له نظير، يقول الله تعالى لنبيِّه ﷺ: ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِۦ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِۦٓ ﴿١٦﴾ إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُۥ وَقُرْءَانَهُۥ ﴿١٧﴾ فَإِذَا قَرَأْنَٰهُ فَٱتَّبِعْ قُرْءَانَهُۥ﴾ [القيامة:١٦-١٨] قرأناه المُراد بذلك جِبْرِيل، ونَسَب اللهُ فِعـلَ جِبْرِيلَ إلى نفسِه؛ لأنَّه رسوله، كذلك الملائكـة نَسَبَ الله قُربَهم إليـه؛ لأنَّهم رُسُله، كما قال تعـالى: ﴿أَمْ يَحْسَبُونَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَىٰهُم ۚ بَلَىٰ وَرُسُلُنَا لَدَيْهِمْ يَكْتُبُونَ﴾ [الزخرف:٨٠]، وما اختاره شيخُ الإسلام رَحِمَهُ ٱللَّهُ هو الصَّواب.

فإن قال قائل: وهل الله تعالى قريب من المؤمن على كُلِّ حال؟

قُلنـا: بل في بعض الأحـوال، قال النَّبيُّ عَلَيْهِ ٱلصَّلَاةُ وَٱلسَّلَامُ: «**إِنَّ الَّذِي تَدْعُـونَهُ أَقْرَبُ إِلَى أَحِدِكُمْ مِنْ عُنُقِ رَاحِلَتِهِ**»(١)، فهذا قُربٌ في حال الدُّعاء، مِصداقُ ذلك

---

(١) أخرجه مسلم: كتاب الذكر والدعاء والتوبة، باب استحباب خفض الصوت بالذكر، رقم (٢٧٠٤/ ٤٦)، من حديث أبي موسى رَضِيَ ٱللَّهُ عَنْهُ.

قولُه سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ: ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَلْيُؤْمِنُوا بِي لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ﴾ [البقرة:١٨٦]، كذلك هو قريب من المؤمن في حال السُّجـود، لقول النَّبيِّ ﷺ: «**أَقْرَبُ مَا يَكُونُ الْعَبْدُ مِنْ رَبِّهِ وَهُوَ سَاجِدٌ**»(١).

وعلى هذا فيكون المؤمن قريبًا مِن الله تعالى حال عبادتِه لربِّه، وحال دعائه لربِّه، أمَّا القُرب العامُّ فإنَّ المُراد به القُرب بالملائكة على القول الرَّاجح.

وقوله: ﴿إِذْ يَتَلَقَّى الْمُتَلَقِّيَانِ﴾ هما مَلَكان بيَّن الله مكانَهما من العَبد، فقال: ﴿عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ قَعِيدٌ﴾، ولم يقُل على اليمين وعلى الشِّمال؛ لأنَّهما ليسا على كَتِفَيه، بل هما في مكان قريب، أقرب من حَبل الوَرِيد.

ولكن قد يقول قائل مُلْحِد: أنا ألتمس حولي لا ألمَس أحدًا، أين القَعِيدُ؟

فنقول: هذا من عِلم الغيب الَّذي لا تُدركه عقـولنا، وعلينا أن نُصدِّق بـه ونؤمن به، كما لو لمسناه بأيدينا، أو شاهدناه بأعيننا، أو غير ذلك من أدوات الحِسِّ، علينا أن نؤمن بذلك؛ لأنَّه قول الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ: ﴿عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ قَعِيدٌ﴾، قاعِد مُسْتَقِر، أحـدهما يَكتُب الحسناتِ، والثَّاني يكتب السَّيِّئاتِ، هـذا المكتوب عُرضة للمَحْو والإثبـات؛ لأنَّ المكتوب الَّذي بأيدي الملائكة عُرْضة للمَحْـو والإثبات؛ لقول الله تعالى: ﴿يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثْبِتُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ﴾، يَعني أصل أُم الكتاب هو لَوْح محفوظ مكتوب فيه ما يَستَقِرُّ عليه العبدُ.

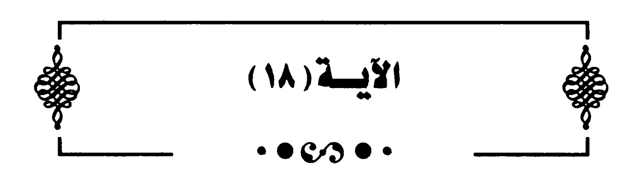
فما يَستَقِرُّ عليه العبد مكتوب، لكن ما كان قابلًا للمَحْو والإثبات في أيدي

(١) أخرجه مسلم: كتاب الصلاة، باب ما يقال في الركوع والسجود، رقم (٤٨٢)، من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

الملائكة، قال الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ: ﴿ وَأَقِمِ ٱلصَّلَوٰةَ طَرَفَيِ ٱلنَّهَارِ وَزُلَفًا مِّنَ ٱلَّيْلِ ۚ إِنَّ ٱلْحَسَنَٰتِ يُذْهِبْنَ ٱلسَّيِّـَٔاتِ ﴾، حسنة تُذهِب السَّيِّئَةَ وتمحوها بعد أن كُتِبَتْ، وهذا باعتبار ما في أيدي الملائكة، أمَّا أُمُّ الكتاب الأصل مكتوب فيها ما يَستقِرُّ عليه العبدُ.

نسأل الله أن يجعَلنا ممَّن يَستَقِرُّ على الإيمان والثَّبات في الدُّنيا والآخرة.

• • ۞ • •



الآية (١٨)

۞ قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿مَّا يَلْفِظُ مِن قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ﴾ [ق:١٨].

•●ෆ●•

﴿مَّا يَلْفِظُ﴾: ﴿مَّا﴾ هنا نافية، و﴿مِن قَوْلٍ﴾ مجرورة بِمِن الزَّائدة إعرابًا المُفيدة معنًى، لكن تأتي حروف الجرِّ أحيانًا زائدةً في الإعراب، لكنَّها تُفيد معنى التَّوكيد؛ ولهذا إذا اقترن المَنْفِيُّ بمِن الزُّائدة، أو بالباء الزائدة مثل ﴿وَمَآ أَنَا۠ بِظَلَّٰمٍ لِّلْعَبِيدِ﴾ فإنَّه أَوْكَد من النَّفِيِّ المجَرَّد من حرف الجرِّ الزَّائد.

﴿مَّا يَلْفِظُ مِن قَوْلٍ﴾ إذا جعلنا مِن زائدة إعرابًا مُفيدةً معنًى ففائدة معناها التَّوكيد على العُموم أي: أي قول يَلفِظه الإنسانُ لديه رَقِيبٌ عَتِيدٌ، ﴿رَقِيبٌ﴾ مُراقِب ليلًا ونهارًا، لا يَنفَكُّ عن الإنسان، ﴿عَتِيدٌ﴾ حاضِر لا يُمكِن أن يَغيب ويُوكِل غيرَه، فهو قاعد مُراقِب حاضر، لا يفوته شيء ﴿مِن قَوْلٍ﴾ أيُّ قولِ نقوله، كُلُّ قول؛ لأنَّ ﴿مِن﴾ هذه زائدة و﴿قَوْلٍ﴾ نكرة في سياق النَّفيِّ فهي للعُمُوم، أيُّ قول.

وظاهر الآية الكريمة أنَّ القـول مهما كان يُكتَب، سواء كان خيرًا أم شرًّا، أم لغوًا يُكتَب، لكن يُحاسَب على ما كان خيرًا أو شرًّا، ولا يلزم من الكِتابة أن يُحاسَب الإنسانُ عليها، وهذا ظَاهِر اللَّفظ، وهو أحدُ القَولَين لأهل العِلم.

ومن العُلماء مَن يقول: إنَّه لا يُكتَب إلا الحسنـاتُ والسَّيِّئاتُ فقط، أمَّا اللغو فلا يُكتَبُ.

والقول الأوَّل أَولى، وهو العُموم.

أمَّا النَّتيجة فواحدة؛ لأنَّه حتَّى على القول بأنَّ الكاتِب يَكتُب كلَّ شيء يقولون: إنَّه لا يُحاسَب إلا على الحسنات والسَّيِّئات، لكن كوننا نقول بالعُموم هو المُطابِق لظاهر الآية، ثمَّ هو الَّذي فيه الدَّليل على أنَّ المَلَكَين لا يَترُكان شيئًا، ممَّا يَدلُّ على كمال عنايتِهما بما يَنطِق به الإنسان.

وبناءً على ذلك يجب علينا أن نَحتَرِز غايةَ الاحتراز من أقوال اللِّسان، فكم زَلَّة لسانيَّة أوجبت الهلاكَ -والعياذُ بالله- ففي حديث أبي هُرَيْرَة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ في الرَّجل الَّذي قال: وَاللهِ لَا يَغْفِرُ اللهُ لِفُلَانٍ، فَقَالَ الله: «**مَنْ ذَا الَّذِي يَتَأَلَّى عَلَيَّ أَنْ لَا أَغْفِرَ لِفُلَانٍ، قَدْ غَفَرْتُ لَهُ وَأَحْبَطْتُ عَمَلَكَ**»(١) قال أبو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: إنَّه تَكلَّم بكلمة أَوْبَقت دُنياه وآخِرتَه، نسأل الله العافية.

احْذَرْ لِسَانَكَ أَنْ تَقُولَ فَتُبْتَلَى ... إِنَّ الْبَلَاءَ مُوَكَّلٌ بِالمَنْطِقِ(٢)

احذَر آفاتِ اللِّسان؛ إنَّ النَّبيَّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ جَعَل حِفظ اللِّسان ملاكَ الأمر كلِّه، فقال ﷺ لمعاذِ بنِ جبل رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «**أَفَلَا أَدُلُّكَ عَلَى مِلَاكِ ذَلِكَ كُلِّهِ**»؟ قلت: بلى يا رسولَ الله، قال: فأخذ بلسان نفسِه وقال: «**كُفَّ عَلَيْكَ هَذَا**»، لا تُطلِقه، لا تتكلَّم، قال: يا رسولَ الله، وإنَّا لَمُؤاخَذُونَ بما نَتكَلَّمُ به؟ فقال له: «**ثَكِلَتْكَ أُمُّكَ يَا مُعَاذُ،**

---

(١) أخرجه أبو داود: كتاب الأدب، باب في النهي عن البغي، رقم (٤٩٠١). وليس فيه قوله: «من ذا الذي يتألَّى عليَّ...» وإنما أخرجه مسلم: كتاب البر والصلة والآداب، باب النهي عن تقنيط الإنسان من رحمة الله تعالى، رقم (٢٦٢١)، من حديث جندب بن عبد الله البجلي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٢) ذكره الجاحظ في المحاسن والأضداد (١/ ٤٢)، وأبو هلال العسكري في جمهرة الأمثال (١/ ٢٠٧) ولم ينسباه.

وَهَلْ يَكُبُّ النَّاسَ عَلَى وُجُوهِهِمْ أَوْ عَلَى مَنَاخِرِهِمْ إِلَّا حَصَائِدُ أَلْسِنَتِهِمْ»(١) فالمؤمن يجب أن يَحْذَر لسانَه فإنَّه آفة عظيمة.

ولهذا قال الرَّسولُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «**مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيَقُلْ خَيْرًا أَوْ لِيَصْمُتْ**»(٢)، وحينئذ نَعرِف أنَّ الصَّمت مُفضَّلٌ على الكلام؛ لأنَّ الكلام قد لا يَدري الإنسانُ أخيرًا هو أَم شرًّا.

ثُم إنِّي أقول: الكلمة إذا أطلَقْتَها وخَرَجت من فَمِك فهي كالرُّصاصة تُطلقها، لا يُمكِنك أن تَمنَعها إذا خَرَجَت من فُوهة البُندقيَّة، إذا انطلقت تُفسِد أو تُصلِح، كذلك الكلمة.

فالعاقِل يَمنَع لسانَه ولا يتكلَّم إلا بخير، والخير إمَّا في ذات المُتكلَّم به، وإما في غيره، يَعني قد يكون الكلامُ ليس خيرًا لا بنفسه، لكنَّه خير من جهة آثاره، قد يتكلَّم الإنسانُ بكلام لَغْو ليس أمرًا بالمعروف ولا نهيًا عن منكر، وليس إثمًا ووزرًا، لكن يَتكلَّم من أجل أن يفتح البابَ للحاضرين؛ لأنَّه أحيانًا تستولي على المجلس الهيبةُ ولا أحد يَتكلَّم، فيبقى النَّاسُ كلُّهم في غَمٍّ، فيَتكلَم من أجل أن يَفتَح البابَ للنَّاس، وتَنشرِح صُدُورهم، ويَحصُل تَبادُل الكلام الَّذي قد يكون نافعًا.

نقول: هذا الكلام الَّذي تكلم وفتح به باب الكلام وأزال عن النَّاس الغَمَّ

---

(١) أخرجه أحمد (٥/ ٢٣١)، والترمذي: كتاب الإيمان، باب ما جاء في حرمة الصلاة، رقم (٢٦١٦)، وابن ماجه: كتاب الفتن، باب كف اللسان في الفتنة، رقم (٣٩٧٣)، من حديث معاذ بن جبل رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

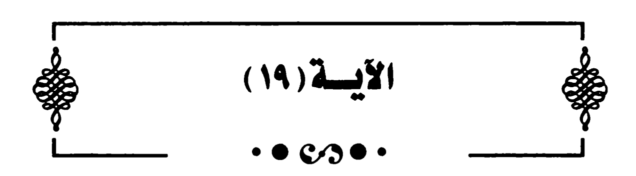
(٢) أخرجه البخاري: كتاب الأدب، باب من كان يؤمن بالله واليوم الآخر، رقم (٦٠١٨)، ومسلم: كتاب الإيمان، باب الحث على إكرام الجار والضيف، رقم (٤٧)، من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

يُعتبر خيرًا لغـيره، وهذا داخل إن شـاء الله في قول الرَّسول عَلَيْهِ ٱلصَّلَاةُ وَٱلسَّلَامُ: «**مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيَقُلْ خَيْرًا أَوْ لِيَصْمُتْ**»[1].

• ● ❁ ● •

---

(١) أخرجه البخاري: كتاب الأدب، باب من كان يؤمن بالله واليوم الآخر، رقم (٦٠١٨)، ومسلم: كتاب الإيمان، باب الحث على إكرام الجار والضيف، رقم (٤٧)، من حديث أبي هريرة رَضِيَ ٱللَّهُ عَنْهُ.



الآية (١٩)

❁ قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَجَآءَتْ سَكْرَةُ ٱلْمَوْتِ بِٱلْحَقِّ ذَٰلِكَ مَا كُنتَ مِنْهُ تَحِيدُ﴾ [ق:١٩].

﴿وَجَآءَتْ سَكْرَةُ ٱلْمَوْتِ بِٱلْحَقِّ ذَٰلِكَ مَا كُنتَ مِنْهُ تَحِيدُ﴾، السَّكْرة هنا: هي تغطية العقل كالإغماء ونحوه، وقد قال النَّبيُّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «إِنَّ لِلْمَوْتِ سَكَرَاتٍ»[1]، وقوله: ﴿سَكْرَةُ ٱلْمَوْتِ﴾ مفرد مضاف، فيَشمَل الواحدة أو أكثر، وقوله: ﴿بِٱلْحَقِّ﴾: أي أنَّ الموت حقٌّ كما جاء في الحديث: «المَوْتُ حَقٌّ، وَالجَنَّةُ حَقٌّ، وَالنَّارُ حَقٌّ»[2]، فهي تأتي بالحقِّ، وتأتي أيضًا بحقِّ اليقين؛ فإنَّ الإنسان عند الموتِ يُشاهِد ما تُوُعِّد به، وما وُعِدَ به؛ لأنَّه إن كان مؤمنًا بُشِّر بالجنَّة، وإن كان كافرًا بُشِّر بالنَّار -أعاذنا الله منها-.

﴿ذَٰلِكَ﴾ أي الموت ﴿مَا كُنتَ مِنْهُ تَحِيدُ﴾ اختلَف المُفسِّرون في (ما) هل هي نافية؟ فيكون المعنى: ذلك الَّذي لا تَحِيد منه، ولا تَنفكُّ منه، أو أنَّها موصولة؟ فيكون المعنى ذلك الَّذي كُنت تَحِيد منه، ولكن لا مَفرَّ منه، فعلى الأوَّل يكون معنى الآية، ذلك الَّذي لا تَحِيد منه، بل لا بُدَّ منه، وقد قال الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿قُلْ إِنَّ ٱلْمَوْتَ

(١) أخرجه البخاري: كتاب الرقاق، باب سكرات الموت، رقم (٦٥١٠)، من حديث عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا.

(٢) أخرجه البخاري: كتاب التهجد، باب التهجد بالليل، رقم (١١٢٠)، ومسلم: كتاب صلاة المسافرين، باب الدعاء في صلاة الليل وقيامه، رقم (٧٦٩)، من حديث ابن عباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.

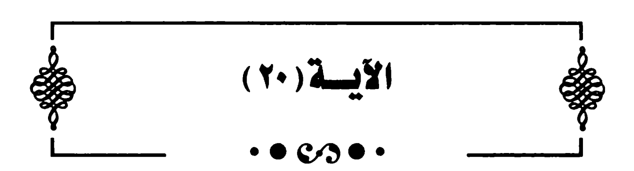
ٱلَّذِى تَفِرُّونَ مِنْهُ فَإِنَّهُۥ مُلَٰقِيكُمْ﴾ [الجمعة:٨].

وتأمَّل يا أخي: ﴿قُلْ إِنَّ ٱلْمَوْتَ ٱلَّذِى تَفِرُّونَ مِنْهُ فَإِنَّهُۥ مُلَٰقِيكُمْ﴾ ولم يقُل فإنَّه يُدرِكُكم، وما ظنُّك بشيء تَفِرُّ منه وهو يُلاقِيك، إن فِرَارك منه يَعني دُنُوَّك منه في الواقع، فلو كنتَ فارًّا من شيء وهو يُقابِلك فكلَّما أسرعتَ في الجَرْي أسرعت في مُلاقَاتِه؛ ولهذا قال: ﴿فَإِنَّهُۥ مُلَٰقِيكُمْ﴾ وفي الآية الأخرى: ﴿أَيْنَمَا تَكُونُوا۟ يُدْرِككُّمُ ٱلْمَوْتُ وَلَوْ كُنتُمْ فِى بُرُوجٍ مُّشَيَّدَةٍ﴾؛ لأَنَّه ذَكَر في هذه الآية أنَّ الإنسان مهما كان في تَحصُّنِه فإنَّ الموت سوف يُدرِكه على كلِّ حال، وهنا يقول تعالى: ﴿ذَٰلِكَ مَا كُنتَ مِنْهُ تَحِيدُ﴾.

وعلى المعنى الثَّاني، أي: ذلك الَّذي كُنتَ تَحِيد منه وتَفِرُّ منه في حياتك، قد وَصَلَك وأدرَكَك.

وعلى كلِّ حال: ففي الآية التَّحذير من التَّهاوُن بالأعمال الصَّالحة، والتَّكاسُل عن التَّوبة، وأنَّ الإنسان يَجِبُ أن يُبادِر؛ لأَنَّه لا يَدري متى يَأتيه الموتُ.

• • ❁ • •



قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَنُفِخَ فِي ٱلصُّورِۚ ذَٰلِكَ يَوۡمُ ٱلۡوَعِيدِ﴾ [ق:٢٠].

ثمَّ قال: ﴿وَنُفِخَ فِي ٱلصُّورِۚ ذَٰلِكَ يَوۡمُ ٱلۡوَعِيدِ﴾ النَّافِخ في الصُّور هو مَلَك وَكَّله الله تعالى به يُسمَّى إِسْرَافِيل، والنَّفخ في الصُّور نَفختان:

الأُولى: نَفْخة الصَّعْق فيسبقها فزَع، ثمَّ صَعْق.

والثَّانية: نَفْخة البعث.

وبينهما أربعـون، وقد سُئِلَ أبو هُرَيْرَةَ رَاوِي الحديث: ما المُراد بالأربعـين؟ فقال: أَبَيْتُ[1]، أي أنِّي لا أدري ما المُراد بالأربعين الَّتي ذكَرها النَّبيُّ ﷺ.

المُهِمُّ: أنَّ المُراد بقوله: ﴿وَنُفِخَ فِي ٱلصُّورِ﴾ النَّفخة الثَّانية بدليل قوله: ﴿ذَٰلِكَ يَوۡمُ ٱلۡوَعِيدِ﴾ وهذا يَعني أنَّه بهذه النَّفخة صار يوم القيامة الَّذي هو يوم الوعيد.

فإن قال قائل: يوم القيامة يوم الوعيد للكفَّار، ويوم الوعد للمؤمنين، فلماذا ذَكَر اللهُ تعالى هُنا الوعيدَ دُون الوَعْد؟

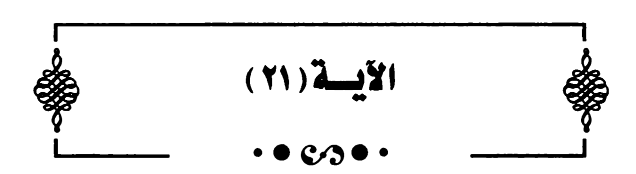
فالجواب: لأنَّ السُّورة كلَّها مَبدُوءة بتكذيب المُكذِّبين للرَّسول عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ،

---

(١) أخرجه البخاري: كتاب تفسير القرآن، باب ﴿يَوۡمَ يُنفَخُ فِي ٱلصُّورِ فَتَأۡتُونَ أَفۡوَاجٗا﴾، رقم (٤٩٣٥)، ومسلم: كتاب الفتن وأشراط الساعة، باب ما بين النفختين، رقم (٢٩٥٥).

فنَاسَب أن يُغلِّب فيها جانِبَ الوَعِيد ﴿قٓۚ وَٱلۡقُرۡءَانِ ٱلۡمَجِيدِ ۝١ بَلۡ عَجِبُوٓاْ أَن جَآءَهُم مُّنذِرٞ﴾ إلخ... فكان مِن الحكمة أن يَذكُر الوعيدَ دُون الوعدِ، ومع ذلك فقد ذَكَرَ اللهُ تعالى أصحابَ الجنَّة فيها بعدُ؛ لأنَّ القرآنَ مَثَاني.

• • ❁ • •



الآيــة (٢١)

• • ∞ • •

﴿ قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَجَاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَّعَهَا سَآئِقٌ وَشَهِيدٌ﴾ [ق:٢١].

• • ∞ • •

﴿وَجَاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَّعَهَا سَآئِقٌ وَشَهِيدٌ﴾ جاءت يَعني يومَ القيامة كُلُّ نَفْس، أي كُلُّ إنسان كُلُّ بشر، ويَحتمِل أن يكون معنى كُلّ نَفس من بني الإنسان ومن الجنِّ أيضًا، ممَّن يُلزمَون بالشَّرائع؛ لأنَّنا إن نَظَرنا إلى السِّياق وهو قـوله: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا ٱلْإِنسَٰنَ وَنَعْلَمُ مَا تُوَسْوِسُ بِهِۦ نَفْسُهُۥ﴾ إلخ... قلنا: المُراد بالنَّفس هنا نفس الإنسان، وإذا نظرنا إلى أنَّ الشَّرائع تلزم الجنَّ كما تلزم الإنس، وأنَّ الجـنَّ يُحشَرون يوم القيـامة، ويَدخُل مؤمنُهم الجنَّة، وكافرُهم النَّار، قلنا: إن هذا عامّ، فالله أعلَم بما أراد.

﴿مَّعَهَا سَآئِقٌ﴾ يَسوقها ﴿وَشَهِيدٌ﴾ يَشهَد عليها بما عَمِلت؛ لأنَّ هؤلاء الملائكة -عليهم الصَّلاة والسَّلام- قد وُكلوا بكتـابة أعمال بني آدمَ من خـير وشرٍّ، وكما سَبَق أنَّهم يَكتُبون كلَّ شيء: الخير والشرّ واللَّغو، لكن لا يُحاسَب الإنسانُ إلَّا على الخـير أو الشرِّ، ثُمَّ قال تعـالى: ﴿لَّقَدْ كُنتَ فِى غَفْلَةٍ مِّنْ هَٰذَا﴾: ﴿كُنتَ﴾ الخِـطاب للإنسان، وفيها الْتِفات، والالتفات معناه أن يَنتقِل الإنسانُ في أُسلوبه من خِطاب إلى غَيبة، أو من غَيبة إلى خِطاب، أو من تكلُّم إلى غَيبة، وفائدة ذلك الالتفات أنَّه يَشُدُّ ذِهنَ السَّامع، فبينما الكلام على نَسَق واحد، إذا به يَختَلِف، انظُر إلى قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَخَذَ ٱللَّهُ مِيثَٰقَ بَنِىٓ إِسْرَٰٓءِيلَ وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ ٱثْنَىْ عَشَرَ نَقِيبًا﴾ [المائدة:١٢]

ولم يقُل وَبَعَث، وانظُر إلى الفاتحة نقرؤها كُلَّ يوم في كُلِّ ركعة من صلواتنا ﴿ٱلْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ ٱلْعَٰلَمِينَ ۝٢ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ ۝٣ مَٰلِكِ يَوْمِ ٱلدِّينِ ۝٤ إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ ولم يقُل (نعبده) فالالتفات أسلوب مِن أساليب اللُّغة العربيَّة، وفائدته شدُّ ذِهن السَّامع لما يُلقَى إليه من الكلام.





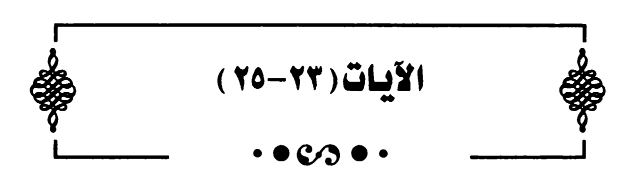
الآية (٢٢)

قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿لَقَدْ كُنتَ فِي غَفْلَةٍ مِّنْ هَٰذَا فَكَشَفْنَا عَنكَ غِطَاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ﴾ [ق:٢٢].

﴿لَقَدْ كُنتَ فِي غَفْلَةٍ مِّنْ هَٰذَا﴾: ﴿لَقَدْ كُنتَ﴾ هذه الجُملة، يقول العُلماء: إنَّها مُؤَكَّدة بثلاثة مؤكِّدات، الأوَّل: القَسَم، والثَّاني: اللَّام، والثَّالث: قَدْ، والتَّقدير (واللهِ لقد كُنتَ في غفلة من هذا).

فإن قِيلَ: أليس خبرُ الله تعالى حَقًّا وصِدقًا، سواءٌ أكِّد أم لَم يُؤكِّد؟

قُلنا: بلى، ولا شَكَّ، ولكن ما دام القرآنُ نَزَلَ باللِّسان العربيِّ، فإنَّه لا بُدَّ أن يكون التَّأكيد في موضعه، وعدم التَّأكيد في موضعه؛ لأنَّ المقصود أن يكونَ هذا القرآن في أعلى مراتب البلاغة ﴿لَقَدْ كُنتَ﴾ أي: أيُّها الإنسان ﴿فِي غَفْلَةٍ مِّنْ هَٰذَا﴾ أي كُنت غافلًا عن هذا اليوم ساهيًا في الدُّنيا، كأنَّك خُلِقْتَ لها ﴿فَكَشَفْنَا عَنكَ غِطَاءَكَ﴾ يَعني هذا اليوم كُشِفَ الغطاء، وبان الخَفِيُّ، واتَّضح كُلُّ شيء ﴿فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ﴾ أي قَوِيَ بعد أن كان في الدُّنيا أعشى أعمى، غافلًا، لكن يوم القيامة ﴿يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُّحْضَرًا﴾ [آل عمران:٣٠].



الآيات (٢٣-٢٥)

• ● ● •

قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَقَالَ قَرِينُهُۥ هَٰذَا مَا لَدَىَّ عَتِيدٌ ۝٢٣ أَلْقِيَا فِى جَهَنَّمَ كُلَّ كَفَّارٍ عَنِيدٍ ۝٢٤ مَّنَّاعٍ لِّلْخَيْرِ مُعْتَدٍ مُّرِيبٍ﴾ [ق:٢٣-٢٥].

• ● ● •

﴿وَقَالَ قَرِينُهُۥ هَٰذَا مَا لَدَىَّ عَتِيدٌ﴾ قَرِينُ الإنسان هو المَلَك المُوَكَّل به ليَحفَظ أعمالَه؛ لأنَّ الله تعالى وكَّل ببني آدمَ ملائكةً عن اليمين وعن الشِّمال قَعِيد، وهذا من عِناية الله بك أيُّها الإنسان، أن وكَّل بك هؤلاء الملائكة يَعلَمون ما تفعل، ويَكتُبون، لا يَزيدون فيه ولا يَنقُصون فيه، فيقول القَرينُ: ﴿هَٰذَا مَا لَدَىَّ عَتِيدٌ﴾ أي: حاضر، ويَحضُر للإنسان فيقال: ﴿أَلْقِيَا فِى جَهَنَّمَ كُلَّ كَفَّارٍ عَنِيدٍ﴾ قوله: ﴿أَلْقِيَا﴾ قد يشكل على طالب العِلم؛ لأنَّه قال: ﴿وَقَالَ قَرِينُهُۥ هَٰذَا مَا لَدَىَّ عَتِيدٌ﴾ وقَرِين مفرد، وهنا ﴿أَلْقِيَا﴾ فيها ألف التَّثنية، فكيف صَحَّ أن يخاطَب الواحدُ بخطاب الاثنين؟

اختلَف المُفسِّرون في الجواب عن هذا، فقال بعض العُلماء: ألقيا اتَّصل بها ضميرُ التَّثنية بناءً على تكرار الفعل، مثل قوله: ألقِ ألقِ، فالتَّكرار للفِعل لا للفاعل.

القول الثَّاني: أنَّ قوله: ﴿وَقَالَ قَرِينُهُۥ هَٰذَا مَا لَدَىَّ عَتِيدٌ﴾ إمَّا أن يكون مفردًا مضافًا، والمعروف أنَّ المفرد المضاف يكون للعُموم، فيَشمَل كُلَّ ما ثبت من قَرين، وعلى هذا فيكون ﴿وَقَالَ قَرِينُهُۥ﴾ أي المَلَكان المُوكَّلان به.

فإذا قال قائل: أرُونِي دليلًا أو شاهِدًا على أنَّ المفرد يكون لأكثر من واحد.

قُلنا: يقول الله عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَإِن تَعُدُّواْ نِعْمَةَ ٱللَّهِ لَا تُحْصُوهَآ﴾ [النحل:١٨]، وهل نعمة الله واحدة؟ لا؛ لأنَّ الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ قال: ﴿وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُۥ ظَٰهِرَةً وَبَاطِنَةً﴾ [لقمان:٢٠]، لكن نعمة الله مفرد مضاف، فتكون شاملة لكُلِّ نِعمة.

ويُمكِن أن يقول قائل: إنَّ قوله: ﴿وَقَالَ قَرِينُهُۥ﴾ هو واحد من المَلَكين، ولا شكَّ أنَّه يجوز أن يَتكلَّم واحدٌ من الاثنَين باسم الاثنَين.

﴿كُلَّ كَفَّارٍ عَنِيدٍ ﴿٢٤﴾ مَّنَّاعٍ لِّلْخَيْرِ مُعْتَدٍ مُّرِيبٍ ﴿٢٥﴾ ٱلَّذِى جَعَلَ مَعَ ٱللَّهِ إِلَٰهًا ءَاخَرَ﴾ ستَّة أوصاف:

﴿كَفَّارٍ﴾ إمَّا أن يُقال إنَّها صيغة مُبالَغة؛ لأنَّ هذا الكافر قد فَعَل أنواعًا من الكفر، فإذا جمعت الأنواعَ صارت كثيرة، وقد يُقال: إنَّ هذه الصِّيغة ليست صيغة مبالغة، وإنما هي صيغة نِسبة، كما يُقالُ: نَجَّار، وحدَّاد، وما أشبه ذلك ممَّن يُنسَب إلى هذه الحِرفة، فكفَّار، أي: كافر، لكنَّه قد تَمكَّن الكُفرُ في قلبه، والعياذ بالله.

﴿عَنِيدٍ﴾ أي: معانِد للحقِّ، لا يَقبل مهما عُرِض له الحقُّ بصورة شَيِّقة بيِّنة واضحة لا يَقبَل.

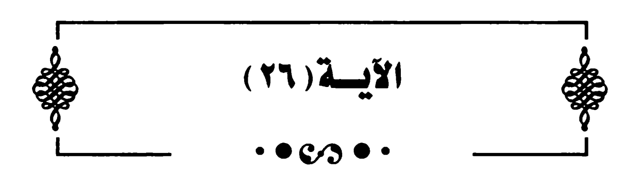
﴿مَّنَّاعٍ لِّلْخَيْرِ﴾ فيَمنَع الدَّعوةَ إلى الله، ويمنع بَذْلَ أمواله فيما يُرضي اللهَ، ويَمنع كُلَّ خير؛ لأنَّ قوله: ﴿لِّلْخَيْرِ﴾ لفظ يَشمَل كُلَّ خير، وقوله: منَّاع كأنَّه يلتَمِس كُلَّ خير فيَمنَعه، فتكون هذه الصِّيغةُ صيغةَ مُبالَغة.

﴿مُعْتَدٍ﴾ أي: يَعتَدي على غيره، فلم يَمنَع غيرَه من الخير فقط، بل يَعتِدي عليه، وانظُروا إلى كُفار قريش ماذا صَنَعوا مع الرَّسول ﷺ؟ منعوه واعتدَوا عليه.

﴿مُّرِيبٍ﴾ أي: واقِع في الرِّيبة والشَّكِّ والقلق، وكذلك أيضًا يُشكِّك غيرَه

فيُدخِل في قلبه الرِّيبةَ، فكلمة ﴿مُّرِيبٍ﴾ تقتضي وصفَ الإنسان بها، وحمل هذا الوصف إلى غيرِه.

• ● ❁ ● •



الآيــة (٢٦)

• • ○ • •

❁ قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿ٱلَّذِى جَعَلَ مَعَ ٱللَّهِ إِلَٰهًا ءَاخَرَ فَأَلْقِيَاهُ فِى ٱلْعَذَابِ ٱلشَّدِيدِ﴾ [ق:٢٦].

• • ○ • •

﴿ٱلَّذِى جَعَلَ مَعَ ٱللَّهِ إِلَٰهًا ءَاخَرَ﴾، ما أوسع هذه الكلمة، وإذا كانت هذه الكلمةُ وصفًا للكفَّار العنيد، فالمعنى أنَّه يَعبُد مع الله غيرَه، وكُلُّنا يَعلَم أنَّ المشركين كانوا يَعبُدون مع الله غيرَه، فيَعبُدون اللَّات، ويعبُدون العُزَّى، ويعبُدون مَنَاةَ، ويَعبُدون هُبَلَ، وكلُّ قوم لهم طاغية يَعبُدونها كما يَعبُدون اللهَ، يَركَعون لها، ويَسجُدون لها، ويُحِبُّونها كما يُحبُّون الله، ويَخافون منها كما يخافون من الله -نسأل اللهَ العافيةَ- هذا إذا جعلنا قولَه تعالى: ﴿مَعَ ٱللَّهِ إِلَٰهًا ءَاخَرَ﴾ وصفًا لهذا الكَفَّار العنيد.

أمَّا إذا جعلناه أشملَ من ذلك فإنَّها تعُمُّ كُلَّ إنسان تعبَّد لغير الله، وتذلَّل لغير الله، حتَّى التَّاجر الَّذي ليس له هَمٌّ إلا تجارته وتنميتها فإنَّه عابِد لها، حتَّى صاحِب الإبل الَّذي ليس له هَمّ إلا إبله هو عابِد لها، والدَّليل على أنَّ من انشغل بشيء عن طاعة الله فهو عابد له، قول النَّبيِّ ﷺ: **«تَعِسَ عَبْدُ الدِّينَارِ، تَعِسَ عَبْدُ الدِّرْهَمِ، تَعِسَ عَبْدُ الخَمِيصَةِ، تَعِسَ عَبْدُ القَطِيفَةِ»**[1].

عبد الدِّينار هذا تاجِر الذَّهب، وعبد الدِّرهم تاجر الفضَّة، وعبد الخَمِيصة

---

(١) أخرجه البخاري: كتاب الجهاد والسير، باب الحراسة في الغزو في سبيل الله، رقم (٢٨٨٦-٢٨٨٧)، من حديث أبي هريرة رَضِيَٱللَّهُعَنْهُ.

تاجر الثِّياب، لأنَّ الخَمِيصة هي الثَّوب الجميل المَنقُوش، وعبد القَطِيفَةِ تاجر الفرش، أو ليس بتاجر، يَعني لا يتَّجِر بهذه الأشياء لكنَّه مشغول بها عن طاعة الله، إن أُعطيَ رَضِي، وإن لم يُعطَ سَخِطَ، فسَمَّى النَّبيُّ ﷺ مَن اشتغل بهذه الأشياء الأربعة عبدًا لها، وفي القرآن الكريم ما يدلُّ على أنَّ العبادة أوسعُ من هذا، قال الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ: ﴿أَرَءَيْتَ مَنِ ٱتَّخَذَ إِلَـٰهَهُۥ هَوَىٰهُ﴾ [الفرقان:٤٣].

فدلَّ ذلك على أنَّ كلَّ مَن قدَّم هوى نفسِه على هدى ربِّه فهو قد اتَّخذ إلهًا غيره؛ ولهذا يُمكِننا أن نقول: إنَّ جميع المعاصي داخلةٌ في الشِّرك في هذا المعنى؛ لأنَّه قدَّمها على مرضاة الله تعالى وطاعتِه، فجعل هذا شريكًا لله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ في تعبُّده له، واتِّباعِه إيَّاه، فالشِّرك أمره عظيم، وخَطَره جَسِيم، حتَّى الرَّجل إذا تصدَّق بدرهم وهو يُلاحظ لعلَّ النَّاس يَرونه ليَمدَحوه ويقولوا: إنَّه رجل كريم، يُعتبَر مشركًا مُرائيًا، والرِّياء شِرك، وأخوف ما خاف النَّبيُّ عَلَيْهِ ٱلصَّلَاةُ وَٱلسَّلَامُ على أُمَّته الشِّرك الخَفِي، وهو الرِّياء[1].

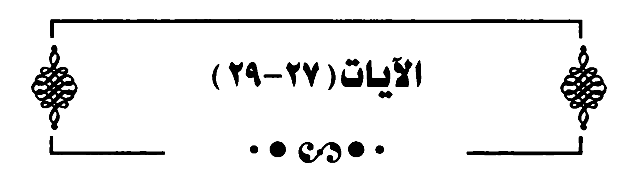
فعلى هذا نقول: ﴿ٱلَّذِى جَعَلَ مَعَ ٱللَّهِ إِلَـٰهًا ءَاخَرَ﴾، إن كانت وصفًا خاصًّا بالكفَّار العنيد، فإنَّها تختَصُّ بمَن يَعبُد الصَّنَم والوَثَن، وإن كانت للعُموم فهي تَشمَل كُلَّ مَن اشتغَل بغير الله عن طاعتِه، وتقدَّم ذِكرُ الأمثلة والأدلَّة على ما ذكرنا.

قال الله تعالى: ﴿فَأَلْقِيَاهُ فِى ٱلْعَذَابِ ٱلشَّدِيدِ﴾ وهو عذاب النَّار، نسأل الله أن يعيذنا منها بمَنِّه وكرمه.

• • ❁ • •

---

(١) أخرجه الإمام أحمد (٣/ ٣٠)، وابن ماجه، كتاب الزهد، باب الرياء والسمعة، رقم (٤٢٠٤)، من حديث أبي سعيد الخدري رَضِيَ ٱللَّهُ عَنْهُ.



الآيات (٢٧-٢٩)

• قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿قَالَ قَرِينُهُۥ رَبَّنَا مَآ أَطْغَيْتُهُۥ وَلَٰكِن كَانَ فِى ضَلَٰلٍۭ بَعِيدٍ ﴿٢٧﴾ قَالَ لَا تَخْتَصِمُوا۟ لَدَىَّ وَقَدْ قَدَّمْتُ إِلَيْكُم بِٱلْوَعِيدِ ﴿٢٨﴾ مَا يُبَدَّلُ ٱلْقَوْلُ لَدَىَّ وَمَآ أَنَا۠ بِظَلَّٰمٍ لِّلْعَبِيدِ﴾ [ق:٢٧-٢٩].

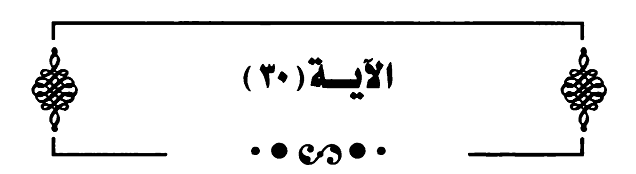
﴿قَالَ قَرِينُهُۥ رَبَّنَا مَآ أَطْغَيْتُهُۥ وَلَٰكِن كَانَ فِى ضَلَٰلٍۭ بَعِيدٍ﴾ هو يدَّعِي أنَّ قَرينه هو الَّذي أطغاه وهو صدَّه عن سبيل الله، فيقول قَرينه: ﴿رَبَّنَا مَآ أَطْغَيْتُهُۥ﴾، ما أَمَرْته أن يَكذِب، ولا أن يكون عنيدًا، ولا أن يكون مُعتديًا، ولا أن يكون مُريبًا، ولا أن يكون مُشرِكًا مع الله أحدًا، ما فعلتُ هذا ﴿وَلَٰكِن كَانَ فِى ضَلَٰلٍۭ بَعِيدٍ﴾ أي: كان هذا الكافرُ في ضَلال بعيد عن الحقِّ، حينئذ لدينا خصمان: الكَفَّار العنيد، والقَرين، فالكَفَّار العنيد يدَّعي أنَّ القَرين هو الَّذي أغـواه وأطغاه، والقَرينُ يُنكِر ذلك، فيقـول الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ: ﴿لَا تَخْتَصِمُوا۟ لَدَىَّ﴾، الخُصُومة مُنقَطِعة؛ لأنَّ الحُجَّة قائمة ولا عُذر لأحد.

﴿وَقَدْ قَدَّمْتُ إِلَيْكُم بِٱلْوَعِيدِ﴾، أي أوعدتكم على المُخَالَفة فلا حُجَّة لكم، ﴿مَا يُبَدَّلُ ٱلْقَوْلُ لَدَىَّ وَمَآ أَنَا۠ بِظَلَّٰمٍ لِّلْعَبِيدِ﴾، يَعني لا أحد يَستطِيع أن يُبدِّل قولي؛ لأنَّ الحُكم لله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ وحده، فإذا كان الله تعـالى قد وعد فهو صادق الوعد سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ، وأمَّا الإيعاد فقد يَغفِر ما شاء من الذُّنوب إلا الشِّرك ﴿وَمَآ أَنَا۠ بِظَلَّٰمٍ لِّلْعَبِيدِ﴾ يَعني لست أظلِم أحدًا، وكلمة (ظَلَّام) لا تظُنَّ أنَّها صيغة مُبالَغة، وأنَّ المعنى أني لست

كثيرَ الظُّلم، بل هي من باب النِّسبة، أي: لست بذِي ظُلم، والدَّليل على أنَّ هذا هو المعنى، وأنَّه يتعيَّن أن يكون هذا المعنى قوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ لَا يَظۡلِمُ مِثۡقَالَ ذَرَّةٖۖ وَإِن تَكُ حَسَنَةٗ يُضَٰعِفۡهَا﴾ [النساء:٤٠]، ويقول عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَمَن يَعۡمَلۡ مِنَ ٱلصَّٰلِحَٰتِ وَهُوَ مُؤۡمِنٞ فَلَا يَخَافُ ظُلۡمٗا وَلَا هَضۡمٗا﴾ [طه:١١٢]، ويقول عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَلَا يَظۡلِمُ رَبُّكَ أَحَدٗا﴾ [الكهف:٤٩].

والآيات في هذا كثيرة، أنَّ الله لا يَظلِم، بل إنَّنا إذا تأمَّلنا وجدنا أنَّ فضلَ الله وإحسانَه أكثرُ من عدله، جزاء سيِّئةٍ سيِّئةٌ مثلها، وجزاء حسنةٍ عشرةُ أمثالها، ولو أردنا أن نَأخُذ بالعدل لكان السَّيِّئةُ بالسَّيِّئة، والحسنةُ بالحسنة، لكنَّ فضلَ الله زائدٌ على عدله سُبۡحَانَهُۥوَتَعَالَىٰ، فهو سُبۡحَانَهُۥوَتَعَالَىٰ يجزي بالفضل والإحسان لَمن كان مُحسنًا، وبالعدل دُونَ زيادة لَمن كان مُسِيئًا ﴿مَا يُبَدَّلُ ٱلۡقَوۡلُ لَدَيَّ وَمَآ أَنَا۠ بِظَلَّٰمٖ لِّلۡعَبِيدِ﴾.

• • ❁ • •



الآية (٣٠)

قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿يَوْمَ نَقُولُ لِجَهَنَّمَ هَلِ ٱمْتَلَأْتِ وَتَقُولُ هَلْ مِن مَّزِيدٍ﴾ [ق:٣٠].

•• ●○● ••

﴿يَوْمَ نَقُولُ لِجَهَنَّمَ هَلِ ٱمْتَلَأْتِ وَتَقُولُ هَلْ مِن مَّزِيدٍ﴾: ﴿يَوْمَ﴾ ظَرف زمان، والظُّرُوف الزَّمانيَّة والمكانيَّة، وكذلك حُرُوف الجرِّ لا بُدَّ لها من مُتعَلِّق، أي لا بُدَّ لها من فعل، أو ما كان بمعنى الفِعل تتعلَّق به، فما هو مُتعلِّق قوله: ﴿يَوْمَ نَقُولُ لِجَهَنَّمَ﴾ نقول: هو محذوف، والتَّقدير: (اذكر يوم نقول لجهنَّم) وليُعلَم أنَّه يوجد في اللُّغة العربيَّة كلمات تُحذَف بل ربَّما جُمَل تُحذَف، وذلك فيما إذا دلَّ عليها السِّياقُ، فهنا الكلمة الَّتي تتعلَّق بها كلمة يَوم محذوفة، والتَّقدير: اذكُر ﴿يَوْمَ نَقُولُ لِجَهَنَّمَ هَلِ ٱمْتَلَأْتِ وَتَقُولُ هَلْ مِن مَّزِيدٍ﴾.

يسألها اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿هَلِ ٱمْتَلَأْتِ﴾ وهو يَعلَم عَزَّوَجَلَّ أنَّها امتَلأت، أو لم تمتَلئ؛ لأنَّه لا يَخفَى عليه شيء، لكنَّه يَسألُها هل امْتَلأتِ؟ ليُقرِّر لها ما وَعدها سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ، فإنَّ الله يقول عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ ٱلْجِنَّةِ وَٱلنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾ [هود:١١٩]، فيَسألها: ﴿هَلِ ٱمْتَلَأْتِ﴾ يَعني هل حَصَل ما وَعَدَ الله به؛ لأنَّ الله تكفَّل بأن يَملأ الجنَّة ويَملأ النَّار، فتقول: ﴿هَلْ مِن مَّزِيدٍ﴾: ﴿هَلْ﴾ أداة استفهام، وهي حرف، وهل هي استفهام طَلَب، بمعنى: أنَّها تَطلُب الزِّيادة، أو استفهام نفيٍّ، بمعنى: أنَّها تقول: لا مزيد على ما فيها؟ في هذا للعُلماء قولان:

القول الأوَّل: إنَّ المعنى: لا مزيد على ما فيَّ، و(هل) تأتي لاستفهام النَّفيِّ كما في قوله: ﴿هَلْ مِنْ خَٰلِقٍ غَيْرُ ٱللَّهِ يَرْزُقُكُم مِّنَ ٱلسَّمَآءِ وَٱلْأَرْضِ﴾ [فاطر:٣] أي ما مِن خالق؟ وعلى هذا فتكون النَّارُ امتلأت إذا قالت: لا مزيد على ذلك، فالمعنى أنَّها امتلأت.

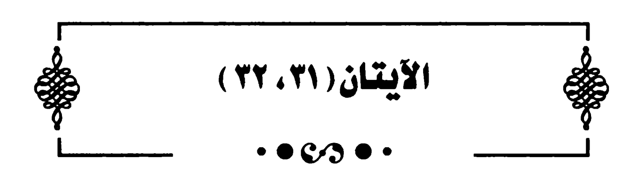
القول الثَّاني: أنَّها استفهام طَلَبٍ، يَعني تَطلُب الزِّيادة.

وإذا اختلَف العُلماء في التَّفسير أو غير التَّفسير فلنَرجِع إلى ما قاله الله تعالى ورسولُه ﷺ، فلننظُر أيّ القَولين أَولى بالصَّواب، ثَبَتَ عنه سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى أَنَّه قال: «لَا تَزَالُ جَهَنَّمُ تُلْقَى فِيهَا وَهِيَ تَقُولُ: هَلْ مِنْ مَزِيدٍ؟ حَتَّى يَضَعَ رَبُّ الْعِزَّةِ عَلَيْهَا قَدَمَهُ» أو قال: عليها رِجْلَه «فَيَنْزَوِي بَعْضُها إِلَى بَعْضٍ وَتَقُولُ قَطْ قَطْ»(١) فأَولى القَولَين بالصَّواب، أنَّها استفهام طلَبٍ يَعني تَطلُب الزِّيادةَ، ولكن رحمة الله سَبقَت غضبَه، يَضَع عليها عَزَّوَجَلَّ رِجْلَه على الوجه الَّذي أراد، ثمَّ يَنْزَوِي بعضُها ينضَمُّ إلى بعض وتتضايَق وتقول: لا مَزِيد على ذلك، فحَقَّت كلمة الله أَنَّه ملأ جهنَّم من الجِنَّة والنَّاس أجمعين، وفي الحديث الَّذي سُقته إثباتُ القَدَمِ، أو الرِّجْل لله عَزَّوَجَلَّ، والمُراد رِجل حقيقة لله عَزَّوَجَلَّ، إلا أنَّها لا تُشبه أَرْجُلَ المخلوقين بأيِّ وجه من الوجوه، نَعلَم عِلمَ اليقين أنَّها ليست مثل أَرْجُل المخلوقين؛ لقوله تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِۦ شَىْءٌ ۖ وَهُوَ ٱلسَّمِيعُ ٱلْبَصِيرُ﴾ [الشورى:١١].

والمقصود من قوله تعالى: ﴿يَوْمَ نَقُولُ لِجَهَنَّمَ﴾ هو تحذير للنَّاس؛ لأنَّ كُلَّ واحد منا لا يدري أيَكُون من حَطَبِ جهنَّم، أو يكون ممَّن نَجَا منها؟ نسأل الله أن يُنَجِّينا وإيَّاكم منها.

---

(١) أخرجه البخاري: كتاب الأيمان والنذور، باب الحلف بعزة الله وصفاته وكلماته، رقم (٦٦٦١)، ومسلم: كتاب الجنة، باب النار يدخلها الجبارون، رقم (٢٨٤٨)، من حديث أنس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.



الآيتان (٣١، ٣٢)

❁ قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَأُزْلِفَتِ ٱلْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ غَيْرَ بَعِيدٍ ۝٣١ هَٰذَا مَا تُوعَدُونَ لِكُلِّ أَوَّابٍ حَفِيظٍ﴾ [ق:٣١-٣٢].

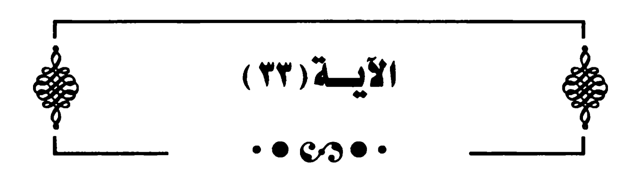
•••

﴿وَأُزْلِفَتِ ٱلْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ غَيْرَ بَعِيدٍ﴾ أي قُربت للمتَّقين مكانًا غير بعيد ﴿هَٰذَا﴾ أي ما تُشاهِدون من قُرب الجنَّة ﴿مَا تُوعَدُونَ﴾ أي: هذا الَّذي تُوعَدُون، فإنَّ الله تعالى وعد المؤمنين العاملين الصَّالحاتِ بالجنَّة، وصَدَق وعدَه عَزَّوَجَلَّ، ولكن لمَن؟ ﴿لِكُلِّ أَوَّابٍ حَفِيظٍ﴾ الأوَّاب: صيغة مبالَغة من آبَ يَؤُوبُ بمعنى رَجَع، أي لكُلِّ أوَّابٍ إلى الله، أي رجَّاع إليه.

﴿حَفِيظٍ﴾ أي: حَفِيظ لما أمَرَه الله به، وهذا كقول النَّبيِّ ﷺ لعبد الله بن عبَّاس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: «احْفَظِ اللهَ يَحْفَظْكَ»[1] والمعنى أنَّه حفيظ لأوامِر الله، لا يُضيِّعها ولا يُقابِلها بكسل وتوانٍ بل هو نشيط فيها، وإذا عَصَى بترك واجب، أو فعل مُحرَّم تجده يَرجِع إلى الله، فهو أوَّاب رجَّاع إلى الله تعالى مِن المعاصي إلى الطَّاعات، وكذلك حَفيظ حافظ لما أمرَ اللهُ به، مُحافظٌ عليه، قائمٌ به.

•••

(١) أخرجه الإمام أحمد (١/ ٢٩٣)، والترمذي: كتاب صفة القيامة، رقم (٢٥١٦).



قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿مَّنْ خَشِيَ ٱلرَّحْمَٰنَ بِٱلْغَيْبِ وَجَآءَ بِقَلْبٍ مُّنِيبٍ﴾ [ق:٣٣].

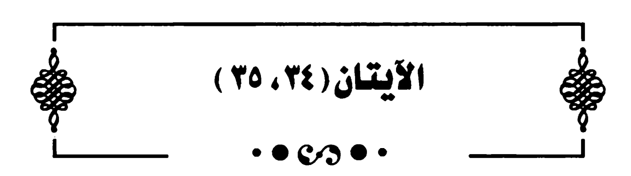
•• ••

﴿مَّنْ خَشِيَ ٱلرَّحْمَٰنَ بِٱلْغَيْبِ وَجَآءَ بِقَلْبٍ مُّنِيبٍ﴾ مِن بَدَل ممَّا سبقها ﴿خَشِيَ ٱلرَّحْمَٰنَ﴾ أي: خَافَه عن عِلم وبصيرة؛ لأنَّ الخشية لا تكون إلا بعِلم، والدَّليل قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَخْشَى ٱللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ ٱلْعُلَمَٰٓؤُاْ﴾ [فاطر:٢٨] فهي خشية أي خوف ورهبة وتعظيم لله عَزَّوَجَلَّ؛ لأنَّها صادرة عن عِلم، وقوله: ﴿مَّنْ خَشِيَ ٱلرَّحْمَٰنَ بِٱلْغَيْبِ﴾ لها معنيان:

المعنى الأوَّل: أنَّه خَشِيَ الرَّحمنَ مع أنَّه لم يرَه، لكن رأى آياتِه الدالَّةَ عليه.

المعنى الثَّاني: خَشِيه بالغيب، أي: بِغَيبته عن النَّاس، فهو يخشى اللهَ وهو غائِب عن النَّاس؛ لأنَّ من النَّاس مَن يَخشى اللهَ إذا كَان بينَ النَّاس، وإذا انفرد فإنَّه لا يَخشى اللهَ، مِثل المُرائي المُنافِق، إذا كانَ مع النَّاس تجِده من أحسَن النَّاس خَشية، وإذا انفرَد لا يَخشى اللهَ، كذلك أيضًا من النَّاس مَن يكونُ عنـدَه خَشية ظاهريَّة، لكنَّ القلب ليس خاشيًا لله سُبْحَانَهُوَتَعَالَىٰ، فيكون بالغَيب أي ما غاب عن النَّاس، سواء كان عملُه في مكان خاصٍّ، أو ما غاب عن النَّاس بقَلْـبه، فإنَّ خشيةَ القلب هي الأصْل.

﴿وَجَآءَ بِقَلْبٍ مُّنِيبٍ﴾ أي جـاء يوم القيـامة بقلب مُنِيب أي رجّاع إلى الله سُبْحَانَهُوَتَعَالَىٰ، يَعـني أنَّه مات وهو مُنِيـب إلى الله فهو كقـوله: ﴿وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُم مُّسْلِمُونَ﴾ [آل عمران:١٠٢] والمعنى أنَّه بقي على الإنابة والرُّجوع إلى الله سُبْحَانَهُوَتَعَالَىٰ إلى أن مات، وإلى أن لَقِي اللهَ؛ لأنَّ الأعمال بالخواتيم، نسأل اللهَ أن يَختِم لنا بالخير.



الآيتان (٣٤، ٣٥)

• • • •

۞ قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿ٱدۡخُلُوهَا بِسَلَٰمٖۖ ذَٰلِكَ يَوۡمُ ٱلۡخُلُودِ ۝٣٤ لَهُم مَّا يَشَآءُونَ فِيهَا وَلَدَيۡنَا مَزِيدٞ﴾ [ق:٣٤-٣٥].

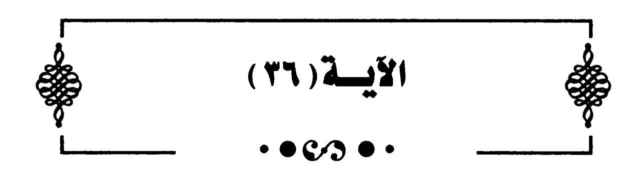
• • • •

﴿ٱدۡخُلُوهَا بِسَلَٰمٖۖ ذَٰلِكَ يَوۡمُ ٱلۡخُلُودِ﴾: ﴿ٱدۡخُلُوهَا﴾ أمْر، وهل هو أمر إلزامٍ، أو أمر إكرامٍ؟ لا شكَّ أنَّه أمر إكرام؛ لأنَّ الآخرة ليس فيها تكليف وإلزام، بل إمَّا إكرام وإمَّا إهانة، فقوله تعالى للمجرمين: ﴿ ٱدۡخُلُوٓاْ أَبۡوَٰبَ جَهَنَّمَ﴾ [غافر:٧٦] هذا أمر إهانة، وقوله للمؤمنين هنا ﴿ٱدۡخُلُوهَا بِسَلَٰمٖ﴾ هذا أمر إكرام، وقوله ﴿بِسَلَٰمٖ﴾، الباء هنا للمُصاحَبة، والمعنى: دُخُولًا مَصحُوبًا بسلام، سلام من كلِّ آفَة، فأصحاب الجنَّة سَالِمون من الأمراض، وسَالِمون من الهَرَم، وسَالِمون من الموت، وسَالِمون من الغِلِّ، وسَالِمون من الحَسَد، وسَالِمون من كُلِّ شيء، فأهل الجنَّة سَالِمون ﴿لَهُم مَّا يَشَآءُونَ فِيهَا﴾ أي لهؤلاء المُتَّقين ما يَشاؤُون ﴿فِيهَا﴾ أي: في الجنَّة، ﴿وَلَدَيۡنَا مَزِيدٞ﴾ يَعني مزيدًا على ما يَتمنَّون ويشاؤُون؛ لأنَّ الإنسان -بحُكمه مخلُوقًا- يعجِز عن أن يَستقصِي كُلَّ شيء وتنقطع نِيَّتُه بحيث لا يدري ما يتمنى، لكنَّ هؤلاء أهل الجنَّة، كلّ ما يَشتَهون فيها فإنَّه موجود طيِّب، لو اشتهى الإنسانُ ثمَرةً مُعيَّنةً كَرُمَّان أو عِنَب أو ما أشبه ذلك يَجِدها في أيِّ وقت، كلّ شيء يشتهيه الإنسانُ ويَطلُبه فإنَّه موجود لا ينتهي، بل قال الله عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَلَدَيۡنَا مَزِيدٞ﴾ يَعني نُعطِيهم فوقَ ما يَشتهُون ويَتمنَّون، ومن الزِّيادة النَّظر إلى وجه الله عَزَّوَجَلَّ؛ ولهذا استدلَّ شيخُ الإسلام ابنُ تيمية رَحِمَهُ ٱللَّهُ

وغيرُه من أهل العِلم بهذه الآية على إثبات رؤية الله عَزَّوَجَلَّ، وقال: إنَّ هذه الآية: ﴿لَهُم مَّا يَشَآءُونَ فِيهَا وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ﴾ كقوله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُواْ ٱلْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾ [يونس:٢٦].

نسأل الله تعالى أن يجعَلنا منهم، وأن يرزُقنا النَّظَرَ إلى وجْهِه الكريم في جنَّات النَّعِيم.

• ● ۞ ● •



الآية (٣٦)

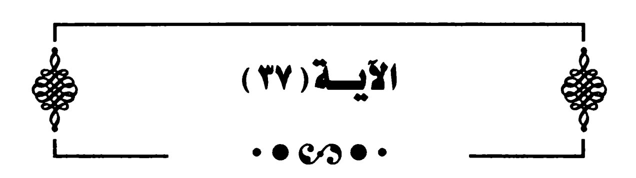
• قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُم مِّن قَرْنٍ هُمْ أَشَدُّ مِنْهُم بَطْشًا فَنَقَّبُوا فِي الْبِلَادِ هَلْ مِن مَّحِيصٍ﴾[ق:٣٦].

•••

﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُم مِّن قَرْنٍ هُمْ أَشَدُّ مِنْهُم بَطْشًا فَنَقَّبُوا فِي الْبِلَادِ هَلْ مِن مَّحِيصٍ﴾ لما كانت قُريش تكـذِّب النَّبيَّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، وتُنكِر البعـثَ، وتقول: ﴿أَإِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَامًا أَإِنَّا لَمَبْعُوثُونَ﴾ [المؤمنون:٨٢] حذَّرهم الله عَزَّوَجَلَّ أن يقَع بِهِم ما وقَـع بمَن سبَق من الأُمَم، فقال: ﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُم مِّن قَرْنٍ﴾ أي: كثيرًا مِن القُرون أهلَكناهم.

والقرْن هنا بمعنى القُرون، كما قال تعالى: ﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنَ الْقُرُونِ مِن بَعْدِ نُوحٍ﴾[الإسراء:١٧].

فأُمم كثيرة أهلَكها الله عَزَّوَجَلَّ لَمَّا كذَّبت الرُّسلَ ﴿فَنَقَّبُوا فِي الْبِلَادِ﴾ أي: بحَثوا في البلاد يُريدون المفرَّ والمَلْجأ مِن عَذابِ الله، ولكنَّهم لم يجِدوا مَفرًّا؛ ولهذا قال: ﴿هَلْ مِن مَّحِيصٍ﴾ أي لا مَحيصَ لهم ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ فَزِعُوا فَلَا فَوْتَ وَأُخِذُوا مِن مَّكَانٍ قَرِيبٍ ﴿٥١﴾ وَقَالُوا آمَنَّا بِهِ وَأَنَّىٰ لَهُمُ التَّنَاوُشُ مِن مَّكَانٍ بَعِيدٍ﴾[سبأ:٥١-٥٢] فما أصاب القومَ الَّذين كذَّبوا الرُّسلَ أوَّلًا يُصيب مَن كذَّب ثانيًا؛ لأنَّ الله يقُول: ﴿أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ ۖ دَمَّرَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ۖ وَلِلْكَافِرِينَ أَمْثَالُهَا﴾ [محمد:١٠].



❁ قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿إِنَّ فِى ذَٰلِكَ لَذِكْرَىٰ لِمَن كَانَ لَهُۥ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى ٱلسَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ﴾ [ق:٣٧].

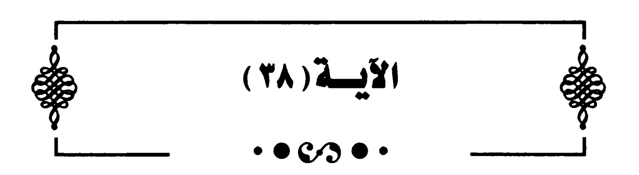
•• ••

﴿إِنَّ فِى ذَٰلِكَ﴾ أي ما سبَق من الآياتِ العظِيمة، ومنها ما قَصّ اللهُ تعالى في هـذه الآياتِ الكريمة من إهْلاك الأُمَم السَّابقـة، فيه ذِكْرى لنَوعَين من النَّاس: الأوَّل ﴿لِمَن كَانَ لَهُۥ قَلْبٌ﴾ أي: مَن كانَ له لبٌّ وعَقْـل يهتَدي به بالتدُّبر، والثَّاني: ﴿أَوْ أَلْقَى ٱلسَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ﴾ أي استَمَع إلى غيرِه ممَّن يعظِه وهو حاضرُ القلبِ، فبيَّن اللهُ تعالى أنَّ الذِّكرى تكونُ لصِنفَين من النَّاس:

الأوَّل: من له عقْل ووعْي يتدَّبر ويتأمَّل بنفسِه ويعرِف.

والثَّاني: مَن يستمِع إلى غيره، ولكن بشَرط أن يكون شَهيدًا أي حاضِر القلبِ، وأمَّا مَن كان لا يستمِع للموعظة، أو يستمِع بغير قلبٍ حاضِر، أو ليس له عقْل يتدبَّر به، فإنَّه لا ينتفِع بهذه الذِّكرى؛ لأنَّه غافِل ميِّت القلبِ.

•• ❁ ••



الآيــة (٣٨)

• قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِى سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا مِن لُّغُوبٍ﴾ [ق:٣٨].

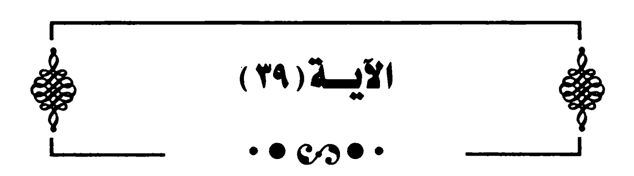
هذه ثلاثةُ مَخلوقات عظِيمة بيَّن الله عَزَّوَجَلَّ أنَّه خلَقها في ستَّة أيام، وأكَّد هذا الخبرَ بثلاثة مؤَكِّدات: القسَم، واللَّام، وقد؛ لأنَّ تقدير الآية: (واللهِ لقَد خلَقنا السَّموات والأرض)، فالسَّموات مَعلُومة لنا جميعًا وهي سبْع سَموات طِباقًا، والأرض هي الأرض الَّتي نحنُ علَيها، وهي سَبْع أرَضِين، كما جاءت به السُّنَّة صَريحًا[1]، وكما هو ظَاهِر القرآن في قولِه: ﴿ٱللَّهُ ٱلَّذِى خَلَقَ سَبْعَ سَمَٰوَٰتٍ وَمِنَ ٱلْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ﴾ [الطلاق:١٢]، الثَّالث: ﴿وَمَا بَيْنَهُمَا﴾ أي: بين السَّماء والأرض، والَّذي بين السَّماء والأرض مخلوقات عظيمة، يَدلُّ على عِظَمها أنَّ الله جَعَلها عدِيلة لخلْق السَّموات وخَلْق الأرض، فهي مخلوقات عظِيمة، والآن كُلَّما تقدَّم العِلم بالفلَك ظهَر من آياتِ الله سُبْحَانَهُوَتَعَالَىٰ فيما بينَ السَّماء والأرض ما لم يكُن معلومًا لكثير مِن النَّاس مِن قبْل.

(١) أخرجه البخاري: كتاب بدء الخلق، باب ما جاء في سبع أرضين، رقم (٣١٩٥)، ومسلم: كتاب المساقاة، باب تحريم الظلم وغصب الأرض وغيرها، رقم (١٦١٢)، من حديث عائشة رَضِيَٱللَّهُعَنْهَا.

﴿فِى سِتَّةِ أَيَّامٍ﴾ أوَّلها الأحَد وآخرِها الجُمعة، ولو شاء سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ لخَلَقها في لحظَة؛ لأنَّ أمْرَه إذا أرَاد شَيئًا أن يَقولَ لهُ كُن فيَكُون، لكنَّه جَلَّ وَعَلَا يَخلُق الأشْياءَ بأسباب ومُقدِّمات تَتكامَل شيئًا فشيئًا حتَّى تَتمَّ، كما لو شاء لخَلَق الجَنِينَ في بَطْن أُمِّه في لحظة، لكنَّـه يَخلُقه أطوارًا حتَّى يَتكامَلَ، كذلك السَّمـوات لو شاء لخلَق السَّمـواتِ والأرضَ وما بَينهُما في لحـظة، ولكنَّه عَزَّوَجَلَّ يَخلُق الأشياءَ تَتكامَل شيئًا فشيئًا، وقال بعضُ العُلماء: فيه فائدة أُخرى، وهي أن يُعلّم عِبادَه التَّأنِّيَ في الأُمور، وأن لا يَأخُذوا الأُمور بِسُرعة؛ لأنَّ المُهمَّ هو الإتقان وليس الإعْجَال والإسْرَاع.

﴿وَمَا مَسَّنَا مِن لُّغُوبٍ﴾ أي: ما مَسَّنا من تَعَب وإِعْيـاء، وهذا كقـوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا۟ أَنَّ ٱللَّهَ ٱلَّذِى خَلَقَ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضَ وَلَمْ يَعْىَ بِخَلْقِهِنَّ﴾ [الأحقاف:٣٣] فهو سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ خلَق هذه السَّموات العَظِيمة والأرَضِين وما بَينهُما دُونَ تَعَب ولا إِعياء، وإِنَّما انتفَى عنه التَّعَب جَلَّ وَعَلَا لكمال قُوَّته وقُدرته ﴿وَمَا كَانَ ٱللَّهُ لِيُعْجِزَهُۥ مِن شَىْءٍ فِى ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَلَا فِى ٱلْأَرْضِ ۚ إِنَّهُۥ كَانَ عَلِيمًا قَدِيرًا﴾ [فاطر:٤٤].

• • ❁ • •



الآيــة (٣٩)

۞ قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿فَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ﴾ [ق:٣٩].

•• ••

﴿فَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ﴾ أمَر اللهُ نبيَّه ﷺ أن يَصبِر على ما يَقولون، وقد قال عَزَّوَجَلَّ في آيةٍ أُخرى: ﴿فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُوا الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ وَلَا تَسْتَعْجِل لَّهُمْ كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَ مَا يُوعَدُونَ لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِّن نَّهَارٍ﴾ [الأحقاف:٣٥] اصْبِر، فإنَّ العاقِبة للمتَّقِين ﴿فَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ﴾ فهُم يقولون: إنَّ مُحمدًا كذَّاب، وساحِر، وشاعِر، وكاهِن، ومجنُون، وأنَّه لا بعْث، وإن كانُوا يُقرِّون بالرَّبِّ عَزَّوَجَلَّ وأنَّه خالِق السَّموات والأرض، لكن لا يُقرِّون بأُمور الغَيب المُستقبلة، فأمَره الله أن يَصبِر على ما يَقُولون.

والصَّبر على ما يقولون يَتضمَّن شيئَين:

الأوَّل: عدَم التَّضجُّر ممَّا يَقُول هؤلاء، وأن يَتحمَّل ما يقولُه أعداؤه فيه وفيما جاء بِهِ.

والثَّاني: أن يَمضِي في الدَّعوة إلى الله، وأن لا يَتقاعَس ﴿وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ﴾ سبِّح تَسبيحًا مَقرُونًا بالحمْد في هذَين الوقتَين: قبلَ طُلُوع الشَّمس، وقبلَ الغُروب، قال أغلبُ المُفسِّرين: المُراد بذلك صَلاة الفَجر وصَلاة العصْر، وهُما أفضَل الصَّلوات الخَمس، قال النَّبيُّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «مَنْ صَلَّى

الْبَرْدَيْنِ دَخَلَ الجَنَّةَ»[1] والبَرْدَان هُما الفَجر وفِيه بُرُودة اللَّيل، والعَصر وفِيه بُرُودة النَّهار، وقال النَّبيُّ ﷺ: **«إِنَّكُمْ سَتَرَوْنَ رَبَّكُمْ كَمَا تَرَوْنَ الْقَمَرَ لَيْلَةَ الْبَدْرِ لَا تُضَامُّونَ فِي رُؤْيَتِهِ، فَإِنِ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ لَا تُغْلَبُوا عَلَى صَلَاةٍ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَصَلَاةٍ قَبْلَ غُرُوبِهَا»**[2].

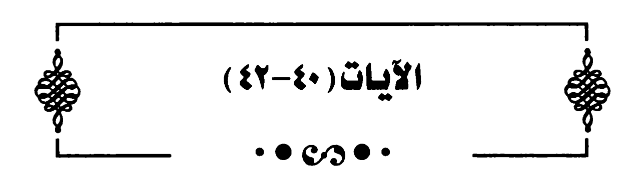
فالصَّلاة الَّتي قبْل طُلوع الشَّمس هي الفَجر، والصَّلاة الَّتي قبْل غُرُوبها هي العَصر، وفيه دَليلٌ على أنَّ المُحافَظة على هاتَين الصَّلاتَين مِن أسباب دُخُول الجنَّة والنَّظر إلى وجْه الله الكَريم، وأفضَلها العَصر؛ لأنَّ الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى خَصَّها بالذِّكر حين أمَر بالمُحافَظة على الصَّلوات فقال عَزَّوَجَلَّ: ﴿حَٰفِظُواْ عَلَى ٱلصَّلَوَٰتِ وَٱلصَّلَوٰةِ ٱلْوُسْطَىٰ﴾ [البقرة:٢٣٨] وهي العصر، كما فسَّرها بذلك أعلمُ الخلْق بكِتاب الله وهو الرَّسولُ ﷺ[3].

•••

(١) أخرجه البخاري: كتاب مواقيت الصلاة، باب فضل صلاة الفجر، رقم (٥٧٤)، ومسلم: كتاب المساجد ومواضع الصلاة، باب فضل صلاتي الصبح والعصر والمحافظة عليهما، رقم (٦٣٥)، من حديث أبي موسى الأشعري رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٢) أخرجه البخاري: كتاب مواقيت الصلاة، باب فضل صلاة العصر، رقم (٥٥٤)، ومسلم: كتاب المساجد ومواضع الصلاة، باب فضل صلاتي الصبح والعصر والمحافظة عليهما، رقم (٦٣٣)، من حديث جرير بن عبد الله رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

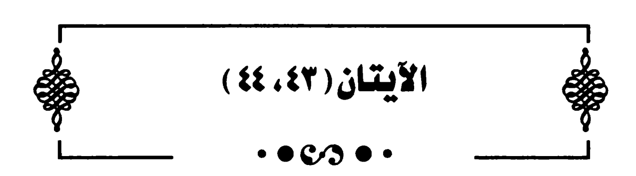
(٣) أخرجه البخاري: كتاب الدعوات، باب الدعاء على المشركين، رقم (٦٣٩٦)، ومسلم: كتاب المساجد، باب الدليل لمن قال: الصلاة الوسطى، هي صلاة العصر، رقم (٦٢٧)، من حديث علي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.



الآيات (٤٠-٤٢)

قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَمِنَ ٱلَّيۡلِ فَسَبِّحۡهُ وَأَدۡبَٰرَ ٱلسُّجُودِ ۝٤٠ وَٱسۡتَمِعۡ يَوۡمَ يُنَادِ ٱلۡمُنَادِ مِن مَّكَانٖ قَرِيبٖ ۝٤١ يَوۡمَ يَسۡمَعُونَ ٱلصَّيۡحَةَ بِٱلۡحَقِّۚ ذَٰلِكَ يَوۡمُ ٱلۡخُرُوجِ﴾ [ق:٤٠-٤٢].

﴿وَمِنَ ٱلَّيۡلِ فَسَبِّحۡهُ﴾ أيضًا سبِّح الله مِن اللَّيل و(مِن) هُنا للتَّبعِيض، يَعني سبِّحه أيضًا جُزءًا من اللَّيل، ويَدخُل في ذلك صلاة المغرب وصلاة العشاء، ويَدخُل في ذلك أيضًا التَّهجُّد ﴿وَأَدۡبَٰرَ ٱلسُّجُودِ﴾ أي وسبِّح اللهَ أَدبارَ السُّجود، أي أدبار الصَّلوات، وهل المُراد بالتَّسبيح أدبارَ الصَّلوات النَّوافِل الَّتي تُصلَى بَعدَ الصَّلوات كَراتِبة الظُّهر بعدَها، وراتِبة المغرب بعدَها، وراتِبة العِشاء بعدَها، أو المُراد التَّسبيح الخاصّ، وهو سُبحان الله، والحمدُ لله، والله أكبرُ؟ فيه قَولانِ للمُفسِّرين، ولو قِيلَ بهذا أو هذا لكانَ له وجْه ﴿وَٱسۡتَمِعۡ يَوۡمَ يُنَادِ ٱلۡمُنَادِ مِن مَّكَانٖ قَرِيبٖ﴾ أي انْتظِر لهذا النِّداء الَّذي يكُون عندَ النَّفخ في الصُّور وحشْر النَّاس ﴿يَوۡمَ يَسۡمَعُونَ ٱلصَّيۡحَةَ بِٱلۡحَقِّۚ ذَٰلِكَ يَوۡمُ ٱلۡخُرُوجِ﴾ مِن القُبور.



الآيتان (٤٣، ٤٤)

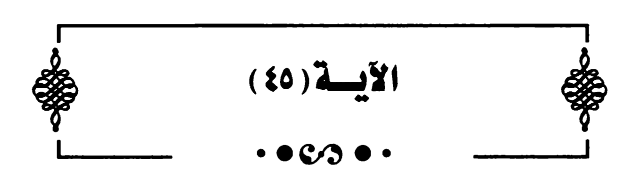
• قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿إِنَّا نَحْنُ نُحْيِۦ وَنُمِيتُ وَإِلَيْنَا ٱلْمَصِيرُ ﴿٤٣﴾ يَوْمَ تَشَقَّقُ ٱلْأَرْضُ عَنْهُمْ سِرَاعًا ذَٰلِكَ حَشْرٌ عَلَيْنَا يَسِيرٌ﴾[ق:٤٣-٤٤].

﴿إِنَّا نَحْنُ نُحْيِۦ وَنُمِيتُ وَإِلَيْنَا ٱلْمَصِيرُ﴾: ﴿إِنَّا﴾ يَقُول الله عَن نفسِه ﴿إِنَّا﴾ تَعظيمًا له ﴿نُحْيِۦ وَنُمِيتُ﴾ أي: نُحيي بعدَ المَوت، ونُميت بعدَ الحَياة، فهُو قادِر على الإحْياء بعد المَوت، وعلى المَوت بعد الإحْياء ﴿وَإِلَيْنَا ٱلْمَصِيرُ﴾ أي المَرجِع.

﴿يَوْمَ تَشَقَّقُ ٱلْأَرْضُ عَنْهُمْ سِرَاعًا﴾ أي مَصِيرهم إلينا في ذلك الوقت، تشقَّق الأرض، أي: تتفتَّح عنهُم أي عن هؤلاء في قُبورهم، تشقَّق كما تشقَّق الأرضُ عند طُلوع النَّبات، ﴿سِرَاعًا﴾ أي يَأتونَ إلى المَحْشر.

﴿ذَٰلِكَ حَشْرٌ عَلَيْنَا يَسِيرٌ﴾ أي سَهْل علينا؛ لأنَّ الله سُبْحَانَهُوَتَعَالَىٰ يقول في كِتابه: ﴿فَإِنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَٰحِدَةٌ فَإِذَا هُمْ يَنظُرُونَ﴾ [الصافات:١٩]، ويقول تعالى: ﴿فَإِنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَٰحِدَةٌ ﴿١٣﴾ فَإِذَا هُم بِٱلسَّاهِرَةِ﴾ [النازعات:١٣-١٤].

ويقول عَزَّوَجَلَّ: ﴿إِن كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَٰحِدَةً فَإِذَا هُمْ جَمِيعٌ لَّدَيْنَا مُحْضَرُونَ﴾ [يس:٥٣]، وهذا يدُلُّ على يُسر ذلك على الله عَزَّوَجَلَّ.



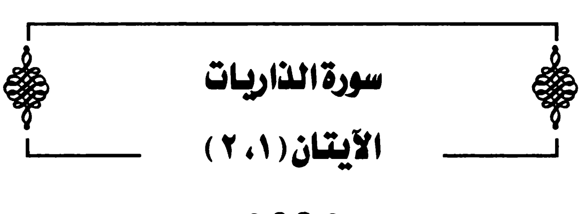
❁ قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿نَّحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ وَمَآ أَنتَ عَلَيْهِم بِجَبَّارٍ فَذَكِّرْ بِٱلْقُرْءَانِ مَن يَخَافُ وَعِيدِ﴾[ق:٤٥].

•●❁●•

﴿نَّحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ﴾ وهذا وعِيـد لهؤُلاء الَّذين يَقولونَ في رسُول الله ﷺ ما يقـولون، أخبَرَ اللهُ هُنا أنَّه لا يَخـفى عليه حالُهم، وأنَّه يَعلَم ما يقـولون، ثمَّ قال: ﴿وَمَآ أَنتَ عَلَيْهِم بِجَبَّارٍ﴾ أي لستَ عليهم بذِي جَبَروت فتُجبِرهم على أن يُسلموا ويُؤمنوا بِكَ.

ولِهذا قال في آية أخرى: ﴿أَفَأَنتَ تُكْرِهُ ٱلنَّاسَ حَتَّىٰ يَكُونُواْ مُؤْمِنِينَ﴾ [يونس:٩٩] ﴿فَذَكِّرْ بِٱلْقُرْءَانِ مَن يَخَافُ وَعِيدِ﴾ أي عِـظ بالقُرآن الكَريم مَن يَخـافُ الوعِيد، أي من يَخاف وعِيدي بالعَذاب؛ لأنَّ هؤُلاء هُم الَّذين ينتَفِعون بالتَّذكُّر بالقُرآن، فالقُرآن يذكَّر به جميعُ النَّاس، ولكن لا ينتفِع به إلَّا مَن يخاف اللهَ عَزَّوَجَلَّ، نَسأل اللهَ أن يَجعَلنا مِن المُنتفِعين بكتابه، المُتَّعِظين بآياته.

•●❁●•



سورة الذاريات
الآيتان (١، ٢)

قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَالذَّارِيَاتِ ذَرْوًا ۝١ فَالْحَامِلَاتِ وِقْرًا﴾ [الذاريات:١-٢].

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ﴾ تقدَّم الكلامُ على البسْمَلة.

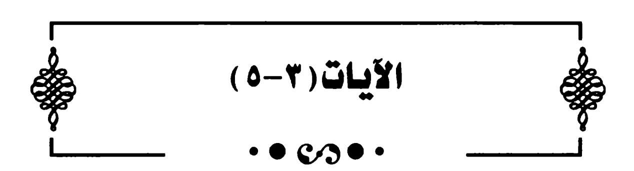
﴿وَالذَّارِيَاتِ ذَرْوًا ۝١ فَالْحَامِلَاتِ وِقْرًا ۝٢ فَالْجَارِيَاتِ يُسْرًا ۝٣ فَالْمُقَسِّمَاتِ أَمْرًا﴾ أقسَم اللهُ تعالى بهذه المخلُوقات؛ لأنَّها دالَّة على عَظَمته تَبَارَكَوَتَعَالَى، ولِما فيها مِن المَصَالح والمَنافع.

أمَّا قوله: ﴿وَالذَّارِيَاتِ ذَرْوًا﴾ فالذَّاريات هي الرِّياح تذرُو التُّرابَ وغيرَ التُّراب، قال الله تَبَارَكَوَتَعَالَى: ﴿فَأَصْبَحَ هَشِيمًا تَذْرُوهُ الرِّيَاحُ﴾ [الكهف:٤٥]، أي: تُفرِّقه في أمكِنة مُتعددة، وأقسَمَ الله بالذَّارِيات لِما فيها مِن المَصالح الكثيرة، ففي تصْرِيفها حِكمة بَالِغة، فمنها الرِّياح الدَّافئة، ومنها الرِّياح البارِدة، على حسب ما تَقتضِيه حكمةُ الله عَزَّوَجَلَّ؛ ولأنَّ الرِّياح تُثير سَحابًا فيُسقي به اللهُ الأرضَ؛ ولأنَّها تُسيِّر السُّفنَ، ففيما سبَق كانت السُّفن تَجري على الرِّياح، قال الله تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا كُنتُمْ فِي الْفُلْكِ وَجَرَيْنَ بِهِم بِرِيحٍ طَيِّبَةٍ وَفَرِحُوا بِهَا جَاءَتْهَا رِيحٌ عَاصِفٌ وَجَاءَهُمُ الْمَوْجُ مِن كُلِّ مَكَانٍ﴾ [يونس:٢٢].

﴿فَالْحَامِلَاتِ وِقْرًا﴾ المُراد بها السَّحاب، تَحمل المياهَ مُوقرةً، أي: مُثقلة مُحمَّلة،

قال الله تَبَارَكَ وَتَعَالَى: ﴿هُوَ ٱلَّذِى يُرِيكُمُ ٱلۡبَرۡقَ خَوۡفٗا وَطَمَعٗا وَيُنشِئُ ٱلسَّحَابَ ٱلثِّقَالَ﴾ [الرعد:١٢] فهي ثَقيلة مُحمَّلة بمياه عظيمة -بحار- ولذلك تُمطر فتجرِي الأرض أنهارًا بإِذن الله عَزَّوَجَلَّ، فالذَّارِيات: الرِّياح، والحَامِلات: السُّحب، والارتباط بينهما ظاهِر؛ لأنَّ الرِّياح هي الَّتي تُثير السَّحابَ، وهي الَّتي تُلقح السَّحابَ بالماء، قال الله سُبۡحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿وَأَرۡسَلۡنَا ٱلرِّيَٰحَ لَوَٰقِحَ فَأَنزَلۡنَا مِنَ ٱلسَّمَآءِ مَآءٗ فَأَسۡقَيۡنَٰكُمُوهُ﴾ [الحجر:٢٢].

• • ۞ • •



الآيات (٣-٥)

• قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿فَٱلْجَٰرِيَٰتِ يُسْرًا ۝٣ فَٱلْمُقَسِّمَٰتِ أَمْرًا ۝٤ إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَصَادِقٌ﴾ [الذاريات:٣-٥].

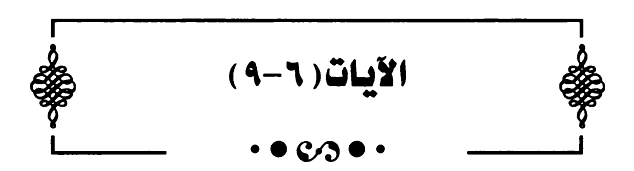
• • • •

﴿فَٱلْجَٰرِيَٰتِ﴾ هنَّ السُّفن ﴿يُسْرًا﴾ أي: بِسُهولة، قال الله تَبَارَكَوَتَعَالَىٰ: ﴿إِنَّا لَمَّا طَغَا ٱلْمَآءُ حَمَلْنَٰكُمْ فِى ٱلْجَارِيَةِ﴾ [الحاقة:١١] أي: في السَّفينة، هذه السَّفينة مُيسَّرة بإذن الله عَزَّوَجَلَّ بما يَسرَّه الله تعالى من الرِّياح الطيِّبة، وكلَّما كانت الرِّيح مُناسِبةً كان سَيرُها أيسَرَ، والآن جاءت السُّفن النَّاريَّة الَّتي لا تَحتاج إلى الرِّياح فصارت أيسرَ وأيسرَ، تَجدها قرى كامِلة تَمخُر عبابَ الماء وتَسير بِسُهولة، والارتباط بينَ هذه الثَّلاثة أنَّ الرِّياح تَحمِل السُّحبَ، وأنَّ السُّحب تحمِل الأمطارَ، فتَنزِل إلى الأرض، فيكون الرِّزق للمَواشِي والآدَميِّين، والجَارِيات: أي السُّفن، هي أيضًا تحمِل الأرزَاقَ مِن جِهة إلى جِهة، فلا يُمكِن أن تَصِل الأرزاقُ من جهةٍ إلى جهةٍ أُخرى بينَها وبينَها بَحْر إلا عن طَريق السُّفن.

﴿فَٱلْمُقَسِّمَٰتِ أَمْرًا﴾ وهُم الملائِكة، وجمَعَهم؛ لأنَّه يجوز جمْع المُؤنَّث باعتبار الجَماعات، أي: فالجَماعات المُقسِّمات ﴿أَمْرًا﴾ الَّتي تقسِم الأمْرَ، أي: شُئون الخَلْق، ويَحتمِل أن يكون ﴿أَمْرًا﴾ أي: بأمِر الله، والمعنى صَحيح على كِلا التَّقديرَين، فإنَّ الملائِكة عليهم الصَّلاة والسَّلام يقسِمون ما يريد الله عَزَّوَجَلَّ من أرزاق الخلق وغيرها

بأمر الله عَزَّوَجَلَّ، هذه أربع جُمل: الذَّاريات، الحَامِلات، الجَارِيات، المُقَسِّمات، كلُّ هذه مُقسَم بها، والمُقسَم عليه: ﴿إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَصَادِقٌ﴾ يَعني ما وعَدَكم اللهُ تعالى فهُو وعْد صادِق، والصَّادق هو المُطابِق للواقـع، وذلك لأنَّ الخبَر نوعان: نوع يُخالِف الواقـعَ، وهذا يُسمى كذبًا، ونوع يطابق الواقـعَ، وهذا يسمى صدقًا، سواء كان المُخبَرُ عنه ماضِيًا أو مستقبلًا، فأقسَم الله سُبْحَانَهُوَتَعَالَى بهذه المَخلوقات على إنما نُوعد صادِق، فلا بُدَّ أن يقَع إذا وقَع ما نُوعد، وهو البَعث يومَ القيامة يَتلوه الجَزَاء؛ ولهذا قال: ﴿وَإِنَّ الدِّينَ لَوَاقِعٌ﴾.

• • ❁ • •



الآيات (٦-٩)

قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَإِنَّ ٱلدِّينَ لَوَٰقِعٌ ۝٦ وَٱلسَّمَآءِ ذَاتِ ٱلْحُبُكِ ۝٧ إِنَّكُمْ لَفِى قَوْلٍ مُّخْتَلِفٍ ۝٨ يُؤْفَكُ عَنْهُ مَنْ أُفِكَ﴾ [الذاريات:٦-٩].

•••

الدِّين يَعني الجَزَاء، والدِّين يُطلَق أحيانًا بمعنى الجَزاء، وأحيانًا بمعنى العَمَل، ففي قوله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِىَ دِينِ﴾ [الكافرون:٦] المُراد به العَمَل، وفي قوله تَبَارَكَ وَتَعَالَى: ﴿مَٰلِكِ يَوْمِ ٱلدِّينِ﴾ المُراد به الجَزاء، وهُنا ﴿وَإِنَّ ٱلدِّينَ لَوَٰقِعٌ﴾ أي الجَزاء لا بُدَّ أن يقَع؛ لأنَّ الله على كلِّ شيءٍ قديرٌ، وقد قال الله تعالى: ﴿يَوْمَ تَشَقَّقُ ٱلْأَرْضُ عَنْهُمْ سِرَاعًا ۚ ذَٰلِكَ حَشْرٌ عَلَيْنَا يَسِيرٌ﴾ [ق:٤٤].

﴿وَٱلسَّمَآءِ ذَاتِ ٱلْحُبُكِ﴾ السَّماء معروفة، ذات: بمعنى صاحِبة ﴿ٱلْحُبُكِ﴾ يَعني الطُّرق، أي: أنَّها مِن حُسنها كأنَّها ذاتُ طُرق مَحْبُوكة مُتقنَة، كما يكون ذلك في جِبال الرَّمل، يَضرِبها الهواءُ فتكون مُضلَّعةً، إذن السَّماء كذلك ﴿إِنَّكُمْ لَفِى قَوْلٍ مُّخْتَلِفٍ﴾: ﴿إِنَّكُمْ﴾ الخِطاب للكافِرين ﴿لَفِى قَوْلٍ مُّخْتَلِفٍ﴾ يَعني يَختلِف بعضُه عن بعضٍ، فبعضُ الكُفَّار قالوا عن الرَّسول عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: إنَّه مجنون، وبعضُهم قالوا: إنَّه ساحِر، وبعضُهم قالوا: إنَّه كاهن، وبعضهم قالوا: إنَّه شاعر، وبعضهم قالوا: إنَّه كذَّاب، فهم مُختلِفون في النَّبي ﷺ، واختلاف الأقوال يدُلُّ على كذِبها وفسادِها، وكُلَّما رَأيتَ قولًا مُختلِفًا مُتناقِضًا فاعلَم أنَّه باطِلٌ وليس بِصَحيح؛ لأنَّ الحقَّ لا يُمكِن أن يَتناقَض، فهؤلاء المُكذِّبون للرَّسول عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ اختلَفوا هذا الاختلافَ.

﴿يُؤْفَكُ عَنْهُ مَنْ أُفِكَ﴾ بمعنى يُصرَف ﴿عَنْهُ﴾ قيل: إنَّ الضَّمير يَعود على الرَّسول عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، أي يُصرَف عن الرَّسول ﷺ مَن صُرِفَ مِن النَّاس، وقيل: إنَّ الضَّمير يَعود على القوم، وعلى هذا القول: تكون (عَن) بمعنى البَاء، أي يُؤفَك بهذا القول من أُفِكَ، يُصرَف بهذا القول عن الحقِّ مَن صُرِفَ، وهُما أي المَعنَيان مُتلازِمان، والأقرب أنَّ الضَّمِير في قوله ﴿عَنْهُ﴾ يَعودُ على القوم؛ لأنَّهم أقربُ مَذكورٍ ﴿يُؤْفَكُ عَنْهُ﴾، أي: عن هذا القول أي: بِسببَه.

﴿مَنْ أُفِكَ﴾ أي مَن صُرِفَ عن الحقِّ، وذلك لأنَّ مِن البيان سِحرًا، فإذا جاءك رجُل بليغ فصيح، وصار يُورِد عليك الشُّبُهاتِ والشُّكُوكَ ألستَ تَنخدِع بقوله؟ بلى، فهؤلاء المُكذِّبون للرَّسول عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عِندَهم فَصاحة وبلاغة وتَمْويه ودَجَل، فيَصرِفون النَّاسَ.

وقوله: ﴿مَنْ أُفِكَ﴾ هل المُراد مَن قدَّر الله عليه أن يُصرَف، أو المُراد مَن أُفِكَ؟ أي مَن صَرَفه هؤلاء المُختلِفون؟

هما مُتلازمان أيضًا، فإنَّ هؤلاء الَّذين يُضلُّون النَّاس لا يُمكِن أن يُضلُّوهم إلا بإذن الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى ﴿وَمَن يُضْلِلِ ٱللَّهُ فَمَا لَهُۥ مِنْ هَادٍ ﴿٣٦﴾ وَمَن يَهْدِ ٱللَّهُ فَمَا لَهُۥ مِن مُّضِلٍّ﴾ [الزمر:٣٦-٣٧]، فهُم الَّذين يَأفِكون النَّاسَ أي: يَصرِفونهم فُهم السَّبب، لكنَّ المُقدِّر للصَّرف هو الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، ولكِن اعلَم أخي المُسلم أنَّه لا يُمكن أن يُصرَف عن الحقِّ إلا مَن علِم الله منه أنَّه ليس أهلًا للحقِّ - نَسأل اللهَ السَّلامة.

ولهذا قال الله تعالى: ﴿ٱللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُۥ﴾ [الأنعام:١٢٤] وكذلك الله أعلمُ حيثُ يَجعَل رسالتَه في الَّذين يَمتثِلونها ويُؤمِنون بها، ويدُل على هذا الَّذي

قُلنا قول الله تَبَارَكَ وَتَعَالَى: ﴿فَلَمَّا زَاغُوٓاْ أَزَاغَ ٱللَّهُ قُلُوبَهُمْ﴾ [الصف:٥]، ولكن احذَر إذا رأيتَ ضالًّا أن تقول: هذا ليس أهلًا للهِداية؛ لأنَّ هُناك فرقًا بين القول بالعُموم، والقول بالتَّعيين.

فالقول بالتَّعيين حرام؛ لأنَّك قد تَرى شخصًا ضَالًّا وتقول: هذا لا يَهتدي، وإذا به يَهدِيه اللهُ عَزَّوَجَلَّ، والعَكْس بالعَكْسِ، ربَّما تَرى شخصًا مُستقيمًا تقول: هذا لا يُمكن أن يضلَّ، فإذا به يُضلُّه الله، فإيَّاك أن تَشهَد على مُعيَّن، لكنَّ حقيقة أنَّك إذا رأيتَ ضالًّا مُتمرِّدًا مُستكبِرًا عن الحقِّ فإنَّك بقلبِك تَستبعِد أنَّ الله يَهديه، لكن لا تقُل: إنَّ الله لا يَهديه؛ ففي سُنن أبي دَاوُدَ عن أبي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قال: سمعت رسولَ الله ﷺ يقول: «كَانَ رَجُلَانِ فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ مُتَوَاخِيَيْنِ، فَكَانَ أَحَدُهُمَا يُذْنِبُ، وَالْآخَرُ مُجْتَهِدٌ فِي الْعِبَادَةِ، فَكَانَ لَا يَزَالُ الْمُجْتَهِدُ يَرَى الْآخَرَ عَلَى الذَّنْبِ، فَيَقُولُ: أَقْصِرْ. فَوَجَدَهُ يَوْمًا عَلَى ذَنْبٍ، فَقَالَ لَهُ: أَقْصِرْ. فَقَالَ: خَلِّنِي وَرَبِّي، أَبُعِثْتَ عَلَيَّ رَقِيبًا؟ فَقَالَ: وَاللهِ لَا يَغْفِرُ اللهُ لَكَ، أَوْ لَا يُدْخِلُكَ الْجَنَّةَ، فَقَبَضَ أَرْوَاحَهُمَا، فَاجْتَمَعَا عِنْدَ رَبِّ الْعَالَمِينَ، فَقَالَ لِهَذَا الْمُجْتَهِدِ: أَكُنْتَ بِي عَالِمًا، أَوْ كُنْتَ عَلَى مَا فِي يَدَيَّ قَادِرًا؟ وَقَالَ لِلْمُذْنِبِ: اذْهَبْ فَادْخُلِ الْجَنَّةَ بِرَحْمَتِي، وَقَالَ لِلْآخَرِ: اذْهَبُوا بِهِ إِلَى النَّارِ».

قال أبو هُرَيْرَةَ: والَّذي نفْسي بِيَده إنَّه تكلَّم بكلِمة أوْبَقت دُنياه وأُخراه(١).

وفي رِواية مُسلِم: فقال الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: «مَنْ ذَا الَّذِي يَتَأَلَّى عَلَيَّ أَنْ لَا أَغْفِرَ لِفُلَانٍ، إِنِّي قَدْ غَفَرْتُ لَهُ، وَأَحْبَطْتُ عَمَلَكَ»(٢). نَسأَلُ اللهَ العافية.

---

(١) أخرجه أبو داود: كتاب الأدب، باب في النهي عن البغي، رقم (٤٩٠١).

(٢) أخرجه مسلم، كتاب البر والصلة والآداب، باب النهي عن تقنيط الإنسان من رحمة الله تعالى، رقم (٢٦٢١)، من حديث جندب بن عبد الله البجلي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

لهذا لا تُعجَب بِنفسك، ولا تَيأس مِن رَحْمة الله فيما يَتعلَّق بِك، ولا فيما يَتعلَّق بغيرِك، فإنَّ اللهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى على كل شيء قديرٌ، لكن نَعلَم على سبيل العُموم أنَّ الإنسان إذا لم يكُن أهلًا للهِداية فإنَّه لن يَهتدِي.

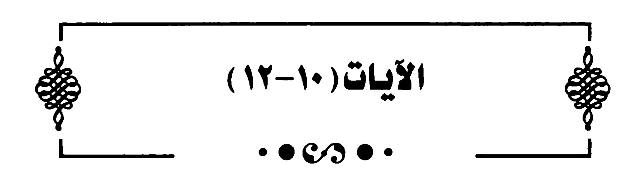
فإذا رأينا هذا الشَّخص مُنحرِفًا مُستكبِرًا مُعاندًا فلا شكَّ أنَّه يَغلُب على ظنِّنا أنَّه ليس أهلًا للهِداية، لكن ليس لنا أن نَنطِق بذلك، ويَحرُم أن ننطِق بذلك، ويُخشى أن يُقالَ لنا كما قِيل لهذا الرَّجل: قد غفَرتُ له وأحبَطتُ عمَلك، وهُنا مسألة مُهمَّة وهي الفرْق بينَ التَّعيين والإطلاق، فنحنُ مثلًا نَشهد لكُلِّ مُؤمن بأنَّه في الجنَّة، لكن إذا رأينا شخصًا مُستقيمًا، ويُصلِّي ويُزكِّي، ويَصوم، ويَحُجّ، ويَتصدَّق، ويُحسِن، ويبرَّ والدَيه، ويصِل رَحِمَه، فلا نشهَد بأنَّه في الجنَّة؛ لأنَّ التَّعيين شيءٌ والإجمالَ شيءٌ آخر.

وإذا رأَيْنا رجُلًا كافرًا مُلحِدًا مُسلَّطًا على المُسلِمين، يُمزِّق كِتابَ الله ويَدُوسه برِجْليه ويَستهزِئ بالله ورسُولِه فلا نقول: هذا مِن أهل النَّار، بل نقول: مَن فَعَل هذا فهُو مِن أهل النَّار، بلا تَعيين؛ لأنَّه من الجائِز في آخِر لحظة أن يَمُنّ اللهُ عليه ويَهدِيه، فأنت لا تَدري، لذلك يجبُ التَّفريق بينَ التَّعيين والإطلاق، أو التَّعيين والإجمال، فإذا مات رجُلٌ ونحن نَعرِف أنَّه مات على النَّصرانيَّة حسب ما يبدو لنا من حاله، فلا نَشهَد له بالنَّار؛ لأنَّه إن كان مِن أهل النَّار فسيَدخُل ولو لم نَشهَدْ، وإن لم يكُن مِن أهل النَّار فشَهادتُنا شَهادة بغير عِلم.

فمثل هذه المسائل لا داعِيَ لها، فلو قال قائِل: مات رجُل من الرُّوس، من المُلحِدين، مات رجُل من الأمريكان، من المُلحِدين منهم، مات رجُل مِن اليهود مِن المُلحِدين، العَنْه واشهَد له بالنَّار، نقول: لا يُمكِن، نحن نقول: مَن مات على هذا فهُو مِن أهل النَّار، مَن مات على هذا لعنَّاه، أمَّا الشَّخص المُعيَّن فلا؛ ولهذا كان

مِن عَقيدة أهل السُّنَّة والجماعة قالوا: لا نَشهَد لأحد بالجنَّة أو بالنَّار إلا لِمَن شَهِد له النَّبيُّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، ولكنَّنا نرجو للمُحسِن ونخاف على المُسيء، هذه عقيدة أهل السُّنَّة والجماعة.





الآيات (١٠-١٢)

• قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿قُتِلَ ٱلْخَرَّٰصُونَ ﴿١٠﴾ ٱلَّذِينَ هُمْ فِى غَمْرَةٍ سَاهُونَ ﴿١١﴾ يَسْـَٔلُونَ أَيَّانَ يَوْمُ ٱلدِّينِ﴾ [الذاريات:١٠-١٢].

•••

﴿قُتِلَ ٱلْخَرَّٰصُونَ﴾: ﴿قُتِلَ﴾ كثيرٌ مِن المُفسِّرين يُفسرها بـ(لُعِنَ)، واللَّعْن هو الطَّرد والإبْعاد عن رحمة الله، ولكنَّ الصَّحيح أنَّها بمعنى أُهلِك؛ لأنَّه لا داعي أن نَصرِفها عن ظاهِرها، وظاهِرها صحيح مُستقيم، فمعنى ﴿قُتِلَ﴾: أُهْلِكَ، و﴿ٱلْخَرَّٰصُونَ﴾ جمع خرَّاص، وهو الَّذي يتكلَّم بالظَّنِّ والتَّخمين والارتياب والشكِّ؛ لأنَّه مُنغمِر في الجهل والسَّهو والغفلة؛ ولهذا وصفَهم بقوله: ﴿ٱلَّذِينَ هُمْ فِى غَمْرَةٍ سَاهُونَ﴾ أي في غَمْرة مِن الجهْل، قد أحاط بهِم الجهْل من كُلِّ جانِب.

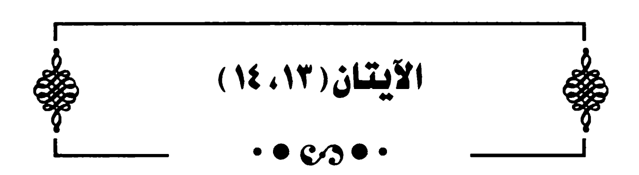
﴿سَاهُونَ﴾: غافِلون، لا يُحاولِون أن يُقبِلوا على ما أنزَل اللهُ على رُسُلِه عليهم الصَّلاة والسَّلام ومِن جهْلِهم أنَّهم ﴿يَسْـَٔلُونَ أَيَّانَ يَوْمُ ٱلدِّينِ﴾، سُؤالَ استِبعاد وإنْكار، لو كانوا يَسألون سُؤالَ استِعلام واستِخبار لعُذِروا، كما قال جِبْرِيلُ للنَّبيِّ ﷺ: «**أَخْبِرْنِي عَنِ السَّاعَةِ**»، استفهامًا واستخبارًا، قال النَّبيُّ ﷺ: «**مَا المَسْؤُولُ عَنْهَا بِأَعْلَمَ مِنَ السَّائِلِ**»[1] لكن أُولئك الخرَّاصون يَسألون: ﴿أَيَّانَ يَوْمُ ٱلدِّينِ﴾ يَعني مَتى هُو؟ استِبعادًا.

---

(١) أخرجه مسلم: كتاب الإيمان، باب معرفة الإيمان، رقم (٨)، من حديث عمر رَضِيَ اللهُ عَنْهُ.

ولهذا قالَ الله عَزَّوَجَلَّ عنهُم في سُورة (ق): ﴿بَلْ عَجِبُوٓا۟ أَن جَآءَهُم مُّنذِرٌ مِّنْهُمْ فَقَالَ ٱلْكَٰفِرُونَ هَٰذَا شَىْءٌ عَجِيبٌ ۝٢ أَءِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا ۖ ذَٰلِكَ رَجْعٌۢ بَعِيدٌ﴾ [ق:٢-٣]، يَعني أَنرجِع بعدَ أن كنَّا تُرابًا، هذا رجْع بَعيدٌ، فهُم يَسألون عن القِيامة لا سُؤال استفهام واستخبار ليَستيْقِنوا، ولكنْ سُؤال استِبعاد وإنكار.

• ● ❁ ● •



الآيتان (١٣، ١٤)

❁ قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿يَوْمَ هُمْ عَلَى ٱلنَّارِ يُفْتَنُونَ ﴿١٣﴾ ذُوقُوا۟ فِتْنَتَكُمْ هَٰذَا ٱلَّذِى كُنتُم بِهِۦ تَسْتَعْجِلُونَ﴾ [الذاريات:١٣-١٤].

قالَ الله تعـالى: ﴿يَوْمَ هُمْ عَلَى ٱلنَّارِ يُفْتَنُونَ﴾ هذا الجَواب، يَعني يوم القيـامة: ﴿يَوْمَ هُمْ عَلَى ٱلنَّارِ يُفْتَنُونَ﴾.

وعلى هذا فَيوم هنا ظَرف خَبَر لُمبتَدأ مَحذوف، والتَّقدير: يومَ القِيامة يومَ هُم على النَّار يُفتَنون، ومَعنى: ﴿عَلَى ٱلنَّارِ يُفْتَنُونَ﴾ أي: يُعرَضون عليها فيَحترِقون بها؛ لأنَّ الفِتنة بمعنى الاحتِراق، ولكنَّها عُدِّيَت بـ(على)؛ لأنَّها ضُمِّنت معنى العرْض، أي: يُعرَضون على النَّار فيَحترِقون بها، هذا هو يومُ الدِّين.

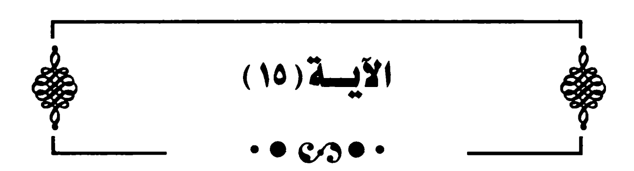
﴿ذُوقُوا۟ فِتْنَتَكُمْ هَٰذَا ٱلَّذِى كُنتُم بِهِۦ تَسْتَعْجِلُونَ﴾: ﴿ذُوقُوا۟﴾ هذه جملة مَقُول لقول محذوف، والتَّقدير: يُقـال لهم: ذُوقوا فِتْنَتكُم، وهـذا أمْر إهانة وإذلال، أي ذُوقـوا احتِراقكم في النَّار الَّتي كُنتم تُنكِرونها ﴿هَٰذَا ٱلَّذِى كُنتُم بِهِۦ تَسْتَعْجِلُونَ﴾؛ لأنَّهم يقولون مَتَى هـذا الوَعْد إن كُنتم صادقين، فيَستعجِلون بالقيـامة استبِعادًا لها، كما قال الله تعالى: ﴿يَسْتَعْجِلُ بِهَا ٱلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِهَا ۖ وَٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ مُشْفِقُونَ مِنْهَا وَيَعْلَمُونَ أَنَّهَا ٱلْحَقُّ﴾ [الشورى:١٨].

فيُقـالُ لهـؤلاء: ﴿ذُوقُوا۟ فِتْنَتَكُمْ هَٰذَا ٱلَّذِى كُنتُم بِهِۦ تَسْتَعْجِلُونَ﴾، ويُقَـال لهم:

﴿أَفَسِحْرٌ هَٰذَآ أَمْ أَنتُمْ لَا تُبْصِرُونَ ۝١٥ ٱصْلَوْهَا فَٱصْبِرُوٓاْ أَوْ لَا تَصْبِرُواْ سَوَآءٌ عَلَيْكُمْ ۖ إِنَّمَا تُجْزَوْنَ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [الطور:١٥-١٦] يُفتَنون على النَّار فيَحترِقون بها، ويُقال: ﴿ذُوقُواْ فِتْنَتَكُمْ﴾ هذا تَوبيخٌ وإهانةٌ وإذلال يكون به: العَذابُ القَلْبيُّ.

فيُجمع لهم بينَ العذاب البدَنيِّ وبينَ العذاب القلْبيِّ، فتجده يكون في أشدِّ ما يكون من الحَسرة، يَتحسَّرون يَقولونَ: ﴿يَٰلَيْتَنَا نُرَدُّ وَلَا نُكَذِّبَ بِـَٔايَٰتِ رَبِّنَا وَنَكُونَ مِنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ﴾ [الأنعام:٢٧].

• • ❁ • •



﴿ قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿إِنَّ ٱلْمُتَّقِينَ فِى جَنَّٰتٍ وَعُيُونٍ﴾ [الذاريات:١٥].

ولَمَّا كان القُرآن الكريم مثـاني، تُثنَّى فيه المعاني الشَّرعيَّة والخبريَّة، إذا ذُكر الشَّيء ذُكر ضدُّه، لما ذكر عـذاب هؤلاء المُكذِّبين الخَرَّاصين قـال: ﴿إِنَّ ٱلْمُتَّقِينَ فِى جَنَّٰتٍ وَعُيُونٍ﴾ المتَّقون هم الَّذين اتَّقوا الله، والتَّقوى ترِد في القُرآن الكريم على وُجوه مُتعدِّدة: بالوصْف تارةً، وبالفِعـل تارةً، وبالأمْر تارةً، وتارةً تَكون مُضافة إلى الله، وتارةً تكون مُضافة إلى العُقوبة وغير ذلك؛ ممَّا يدُلُّ على أنَّ التَّقوى شأنها عظيم في الإسلام.

وليست التَّقوى قولًا يُقال باللِّسان، بل هي قـول يَتبَعه فِعل وتَطبِيق، فإنْ سألتُم ما هي التَّقوى؟ قُلنا: التَّقوى كلِمتان: فِعْل ما أمَر الله به، وتَرْك ما نَهى الله عنه، عِلم وبُرهـان واحتِساب وخَوف، تَفعَل ما أمَر الله به؛ لأنَّك تعـلَم أنَّ الله أمَر به، تَفعَل ما أمَر الله به؛ لأنَّك تَحتسِب ثَوابه، الحسنة بعشْر أمثالها إلى سبع مئة ضِعف إلى أضعاف كثيرة، تترُك ما نَهى الله عنه؛ لأنَّك تعلَم أنَّ الله نَهى عنه، تترُك ما نَهى الله عنه خوفًا مِن عِقاب الله؛ لأنَّك مُوقِن بالعذاب، هذه هي التَّقوى.

يَقول الله سُبۡحَانَهُۥوَتَعَالَىٰ عن المُتَّقين: ﴿فِى جَنَّٰتٍ وَعُيُونٍ﴾ أي: مُستقِرُّون في جنَّات وعُيُون، والجنَّات جمْع جنَّة.

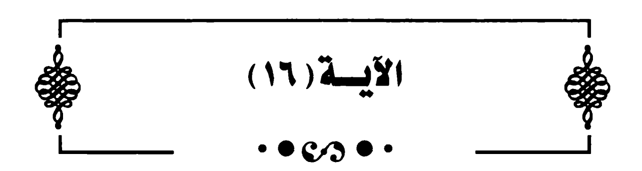
ويمُرُّ في القُرآن (جنَّة) مُفردًا و(جنَّات) جمعًا، فهل هي جنَّات مُتعدِّدة أو هي جنَّة واحدة؟

هي جنَّات مُتعدِّدة، لكن ذُكرَت بلفظ المُفرَد مِن باب ذِكر الجِنس، وإلَّا فهي جنَّات، وفي آخِر سُورة الرَّحمن، ذكَر الله أربع جنَّات، قال: ﴿وَلِمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِۦ جَنَّتَانِ﴾ [الرحمن:٤٦]، ثمَّ قال: ﴿وَمِن دُونِهِمَا جَنَّتَانِ﴾ [الرحمن:٦٢]، وقال النَّبي ﷺ: «جَنَّتَانِ مِنْ ذَهَبٍ آنِيَتُهُمَا وَمَا فِيهِمَا، وَجَنَّتَانِ مِنْ فِضَّةٍ آنِيَتُهُمَا وَمَا فِيهِمَا»(١).

إذن: فالجنَّات مُتعـدِّدة وجُمِعت باعتبار أنواعها وأصنـافها، وقد جاءت في القرآن مُفـرَدة، مثل قـوله: ﴿وَتِلْكَ ٱلْجَنَّةُ ٱلَّتِىٓ أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [الزخرف:٧٢]، وجاءت أيضًا مجمُوعة فهي مُفرَدة باعتبار الجِنس، ومجمُوعة باعتبار النَّـوع، و(عُيُون): جمْع عَين، وهي الأنهـار الجارِية، وقد ذكَر الله تعـالى أنَّها أربعة أنواع: ﴿أَنْهَٰرٌ مِّن مَّآءٍ غَيْرِ ءَاسِنٍ وَأَنْهَٰرٌ مِّن لَّبَنٍ لَّمْ يَتَغَيَّرْ طَعْمُهُۥ وَأَنْهَٰرٌ مِّنْ خَمْرٍ لَّذَّةٍ لِّلشَّٰرِبِينَ وَأَنْهَٰرٌ مِّنْ عَسَلٍ مُّصَفًّى﴾ [محمد:١٥].

•••

(١) أخرجه البخاري: كتاب تفسير القرآن، باب قوله: ﴿وَمِن دُونِهِمَا جَنَّتَانِ﴾، رقم (٤٨٧٨)، ومسلم: كتاب الإيمان، باب إثبات رؤية المؤمنين في الآخرة ربهم سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، رقم (١٨٠)، من حديث أبي موسى الأشعري رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.



الآية (١٦)

❁ قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿ءَاخِذِينَ مَآ ءَاتَىٰهُمْ رَبُّهُمْ ۚ إِنَّهُمْ كَانُوا۟ قَبْلَ ذَٰلِكَ مُحْسِنِينَ﴾ [الذاريات:١٦].

﴿ءَاخِذِينَ مَآ ءَاتَىٰهُمْ رَبُّهُمْ﴾ قوله: ﴿ءَاخِذِينَ﴾: حال من الضَّمير المُستتِر بالخبَر، أي: حال كونِهم آخِذينَ ما آتاهُم ربُّهم، أي: ما أعطاهم مِن النَّعيم، وهذه الآية كالآية الَّتي في سُورة الطُّور ﴿فَٰكِهِينَ بِمَآ ءَاتَىٰهُمْ رَبُّهُمْ﴾ [الطور:١٨]، ثمَّ بيَّن السَّبب الَّذي وصَلوا به إلى هذا، فقال: ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا۟ قَبْلَ ذَٰلِكَ مُحْسِنِينَ﴾ يَعني في الدُّنيا مُحسِنين، أي: قَائِمين بطاعة الله على الوجه الَّذي يَرضاه الله عَزَّوَجَلَّ، وقد ثبَت عن النَّبيِّ ﷺ أنَّه قال: «**الْإِحْسَانُ أَنْ تَعْبُدَ اللهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ، فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ فَإِنَّهُ يَرَاكَ**»[1] هذا الإحسان في العِبادة.

أمَّا الإحسان في مُعاملة الخلْق، فإنَّ أجمَع ما يُقال فيه ما قاله النَّبي ﷺ: «**مَنْ أَحَبَّ أَنْ يُزَحْزَحَ عَنِ النَّارِ وَيَدْخُلَ الجَنَّةَ، فَلْتَأْتِهِ مَنِيَّتُهُ وَهُوَ يُؤْمِنُ بِاللهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ، وَلْيَأْتِ إِلَى النَّاسِ مَا يُحِبُّ أَنْ يُؤْتَى إِلَيْهِ**»[2].

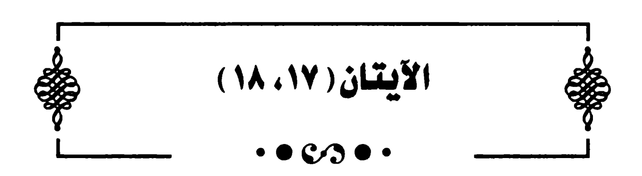
---

(١) أخرجه البخاري: كتاب الإيمان، باب سؤال جبريل النبي ﷺ عن الإيمان، رقم (٥٠)، ومسلم: كتاب الإيمان، باب معرفة الإيمان، رقم (٩)، من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللهُ عَنْهُ.

(٢) أخرجه مسلم: كتاب الإمارة، باب الأمر بالوفاء ببيعة الخلفاء الأول فالأول، رقم (١٨٤٤)، من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا.

هذا هو الإحسان إلى النَّاس، أن تُعامِل النَّاس بما تُحبُّ أن يُعامِلوك به، من حُسن الخُلق، وطلاقة الوجه، وكفِّ الأذى، وبذْل النَّدى إلى غيرِ ذلك ممَّا هو معروف، فهؤلاء مُحسِنون في عِبادة الله، ومُحسِنون إلى عِباد الله، ثمَّ ذَكَر نوعًا مِن هذا الإحْسان فقال: ﴿كَانُوا۟ قَلِيلًا مِّنَ ٱلَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ﴾.

• ● ❁ ● •



قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿كَانُواْ قَلِيلًا مِّنَ ٱلَّيۡلِ مَا يَهۡجَعُونَ ﴿١٧﴾ وَبِٱلۡأَسۡحَارِ هُمۡ يَسۡتَغۡفِرُونَ﴾ [الذاريات:١٧-١٨].

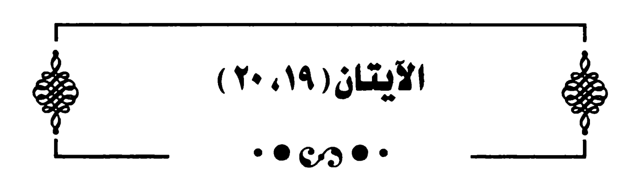
﴿مَا﴾ هُنا قِيلَ: إنَّها زائِدة في اللَّفظ، لكنَّها ليست زائِدة في المَعنى، وأنَّ التَّقدِير: كانُوا قليلًا يَهجَعون، أي لا يَنامُون إلا قَليلًا: ومَاذا يَصنعون في هذه اليَقَظة؟ يَصنَعون ما ذكَره اللهُ تعالى في سُورة المُزَّمِّل: ﴿إِنَّ رَبَّكَ يَعۡلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدۡنَىٰ مِن ثُلُثَيِ ٱلَّيۡلِ وَنِصۡفَهُۥ وَثُلُثَهُۥ وَطَآئِفَةٞ مِّنَ ٱلَّذِينَ مَعَكَ﴾ [المزمل:٢٠]، فهُم ليسوا يَسهَرون على اللَّهو واللَّغو، أو يَستيقِظون على مِثله، ولكنَّهم يَقلُّ نومُهم للتفرُّغ لطاعة الله عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَبِٱلۡأَسۡحَارِ هُمۡ يَسۡتَغۡفِرُونَ﴾ الأسحار: جمع سَحَر، وهو آخِر اللَّيل.

﴿هُمۡ يَسۡتَغۡفِرُونَ﴾، يَعني يَسألُون الله المَغفِرة، وهذا من حُسن عمَلهم وعدم إعجابهم بأنفُسهم، وكونهم يَشعُرون بأنَّهم وإنِ اجتَهدوا فهم مُقصِّرون، فيستغفِرون الله بعد فِعل الطَّاعة جَبرًا لِما حصَل فيها من خَلَل، ويُشرَع في نهاية العِبادات أن يَستغفِر الإنسانُ ربَّه ممَّا قد يكون فيها من خَلَل، فبعد الصَّلاة يَستغفِر الإنسانُ ربَّه ثلاثًا، وبعد الحجِّ قال الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿ثُمَّ أَفِيضُواْ مِنۡ حَيۡثُ أَفَاضَ ٱلنَّاسُ وَٱسۡتَغۡفِرُواْ ٱللَّهَۚ إِنَّ ٱللَّهَ غَفُورٞ رَّحِيمٞ﴾ [البقرة:١٩٩].

فهم يَسألونَ المَغفِرةَ بعد تهجُّدهم وقِيامهم وسَهَرهم في طاعة الله، خوفًا من

أن يكون هناك تقصيرٌ، وهذا ممَّا يدُلُّ على معرفتِهم بأنفُسهم، وأنَّهم يَرون أنفسَهم مُقصِّرين، خلافًا لما يفعله بعضُ النَّاس الآن إذا تعبَّد لله تعالى بأدنى عِبادة شمخ بنفسِه وأدلَّ على الله تعالى بها، وظنَّ أنَّه من عِباد الله الصَّالحين، صحيح أنَّ الإنسان يَنبغي أن يرجو ربَّه إذا أنعم اللهُ عليه بطاعة أن يَقبَلها، لكن كونُه يرى أنَّه قد أتمَّ كلَّ شيء، فهذا يُخشى أن يحبِط عملُه وهو لا يَشعُر.

• ● ۞ ● •



۞ قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَفِيٓ أَمۡوَٰلِهِمۡ حَقّٞ لِّلسَّآئِلِ وَٱلۡمَحۡرُومِ ١٩ وَفِي ٱلۡأَرۡضِ ءَايَٰتٞ لِّلۡمُوقِنِينَ﴾ [الذاريات:١٩-٢٠].

•●೧●•

﴿وَفِيٓ أَمۡوَٰلِهِمۡ حَقّٞ لِّلسَّآئِلِ وَٱلۡمَحۡرُومِ﴾ في أموالِهم كلّها سواء الأموال الزَّكوية، أو غير الزَّكوية فيها حقٌّ للسَّائل والمحروم، إذا أتاهم سائل أعطَوه، وإذا رأوا محرومًا أي مَمنوعًا من الرِّزق، وهو الفقير أعطَوه، فمالهم قد أعدُّوه لما يُرضي اللهَ عَزَّوَجَلَّ مِن السَّائلين والمحرومينَ وغير ذلك من الإنفاق المشروع، فهم يَقومُون بطاعة الله تهجُّدًا في اللَّيل واستغفارًا وبذلًا للمال، لكن من غير إسراف ولا مَخيلَة.

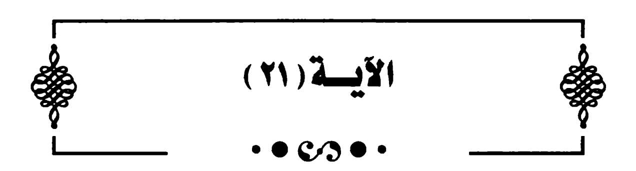
﴿وَفِي ٱلۡأَرۡضِ ءَايَٰتٞ لِّلۡمُوقِنِينَ﴾ لم يبيِّن اللهُ هذه الآيات بل جاءت مُنكرة، ليشمَل كُلَّ آية في الأرض، سواء كانت الآيات فيما يَحدُث فيها من الحَوادِث، أو كانت في نفْس طبيعة الأرض وتركِيب الأرض، فإنَّ فيها آيات عظيمة من حيث التَّركيب، كما قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَفِي ٱلۡأَرۡضِ قِطَعٞ مُّتَجَٰوِرَٰتٞ﴾ [الرعد:٤].

فتجِد الحَجَر الواحِد يَشتمِل على عدَّة مَعادِن وهو حَجَر واحِد، وترى أحيانًا في ﴿ٱلۡجِبَالِ جُدَدُۢ بِيضٞ وَحُمۡرٞ مُّخۡتَلِفٌ أَلۡوَٰنُهَا وَغَرَابِيبُ سُودٞ﴾ [فاطر:٢٧]، وتجِد فيها الأرضَ الليِّنة الرِّخوة، والأرض الصّلبة إلى غير ذلك ممَّا يَعرِفه علماء الجيولوجيا من الآيات العظيمة، وفيها آيات من جِهة الحوادِث الَّتي تَحدُث فيها مِن الزَّلازِل

والبَراكِين وغيرها، وفيها آيات أيضًا مِن جِهة طبيعة الجوِّ من حرٍّ وبَرد، ورِياح عاصِفة، ورِياح بارِدة، ورِياح دافِئة، وغير ذلك ممَّا إذا تأمَّله الإنسانُ عرَف به قُدرة الله عَزَّوَجَلَّ من جِهة، وعرَف حكمته ورحمته أيضًا من جِهة أخرى؛ لأنَّ آيات الله عَزَّوَجَلَّ يتبصَّر بها الإنسانُ مِن حيثُ القُدرة والعَظمة، ومِن حيثُ الحِكمة والرَّحمة؛ لأنَّ كُلَّ شيء تجِده مُناسبًا لمكانه وزمانه، وكُلّ شيء تجِده من آثار رحمة الله تَبَارَكَوَتَعَالَى، فكلِمة (آيات) نكِرة عامَّة لكُلِّ ما يَحدُث في الأرض من آيات، ولكُلِّ ما فيها مِن طبيعتِها وتركيبها وغير ذلك.

﴿ءَايَٰتٌ لِّلۡمُوقِنِينَ﴾ أي لمَن أيقَن بوُجود الله سُبۡحَانَهُۥوَتَعَالَىٰ وعظَمته وجلاله، أمَّا مَن شكَّ -والعياذُ بالله- فإنَّه لن يَنتفِع بهذه الآياتِ، بل قد تكون هذه الآيات ضررًا عليه، فإنَّ الآيات الكَونيَّة أو الشرعيَّة قد تكون خيرًا للإنسانِ، وقد تكونُ شرًّا، قال الله تَبَارَكَوَتَعَالَى: ﴿وَإِذَا مَآ أُنزِلَتۡ سُورَةٞ﴾ يَعني مِن القرآن ﴿فَمِنۡهُم مَّن يَقُولُ أَيُّكُمۡ زَادَتۡهُ هَٰذِهِۦٓ إِيمَٰنٗاۚ فَأَمَّا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ فَزَادَتۡهُمۡ إِيمَٰنٗا وَهُمۡ يَسۡتَبۡشِرُونَ ﴿١٢٤﴾ وَأَمَّا ٱلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٞ فَزَادَتۡهُمۡ رِجۡسًا إِلَىٰ رِجۡسِهِمۡ وَمَاتُواْ وَهُمۡ كَٰفِرُونَ﴾ [التوبة:١٢٤-١٢٥] كذلك الآياتُ الكَونيَّة مِن النَّاس مَن يَنتفِع بها ويَستدِلُّ بها على ما فيها مِن آياتِ الله عَزَّوَجَلَّ، ومِن النَّاس مَن يكون بالعكس يُؤدِّي به ما يَجِده في الآيات إلى الإلحاد -والعياذُ بالله- ولهذا قال: ﴿وَفِي ٱلۡأَرۡضِ ءَايَٰتٞ لِّلۡمُوقِنِينَ﴾ يعَني لا لكُلِّ إنسان بل للمُوقِن، أمَّا الشَّاكُّ والمُتردِّد والكافر فإنَّه لن يَنتفِع بهذه الآيات.

• • ۞ • •



الآيــة (٢١)

قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَفِىٓ أَنفُسِكُمْۚ أَفَلَا تُبْصِرُونَ﴾ [الذاريات:٢١].

•••

﴿وَفِىٓ أَنفُسِكُمْ﴾ أيضًا في أنفُسكم آيات ﴿أَفَلَا تُبْصِرُونَ﴾ وآياتٌ هنا محذوفة؛ ولهذا نقول في الإعراب: في أنفُسكم، جارٌّ ومجرور، خبَر لمُبتدأ محذُوف والتَّقدير: وفي أنفُسكم آيات.

والحكمة -والله أعلَم- ونحنُ في عِلمنا القاصِر نظُنُّ أنَّ الله حذَف هذه الآيات؛ لأنَّها أَمَسّ بالإنسان من الأرض وأدخل بالإنسان من الأرض؛ لأنَّها هي في نفسه، في أنفُسكم آيات: ليس في تركيب الجسم فحسب، وليس فيما أودَعه الله تعالى مِن القوَّة فحسب، بل حتَّى في تقلُّبات الأحوال، فالإنسان تجِده يتقلَّب من سُرور إلى حُزن، ومِن غَمٍّ إلى فرَح، تقلُّبات عجِيبة عظِيمة، حتَّى إنَّ الإنسان في لحظة يجِد نفسَه مُتغيِّرًا، وأحيانًا يجِد نفسَه مُتغيِّرًا بدُون سبَب، يكون مُنشرِح الصَّدر واسعَ البَال مَسرورًا، وإذا به يَغتمُّ بدُون سبَب، وأحيانًا بالعكس، هذا بالنِّسبة للأحوال النَّفسيَّة، كذلك أيضًا بالنِّسبة للأحوال الإيمانيَّة، وهي أعظم وأخطرُ، تجِد الإنسانَ في بعض الأحيان يكونُ عِندَه من اليَقين ما كأنَّه يُشاهِد أُمور الغَيب مُشاهَدة حِسيَّة، كأنَّما يَرى كُلَّ ما أخبَر به الله من عُلوم الغيب، وفي بعض الأحيان يَقِلُّ هذا اليقينُ؛ لأسباب قد تكون معلومة، وقد تكون غير معلومة، لكن من

الأسباب المعلومة قِلَّة الطَّاعة، فإنَّ قِلَّة الطَّاعة مِن أسباب ضَعف اليَقين، فإذا قَلَّت طاعـة الإنسان ضَعُف يَقينُه، قال الله تعـالى: ﴿فَإِن تَوَلَّوْاْ فَٱعْلَمْ أَنَّمَا يُرِيدُ ٱللَّهُ أَن يُصِيبَهُم بِبَعْضِ ذُنُوبِهِمْ﴾ ومنها: اللَّهو، والغَفْلة؛ ولهـذا قال الصَّحابـة رَضِيَ ٱللَّهُ عَنْهُمْ لرسول الله عَلَيْهِ ٱلصَّلَاةُ وَٱلسَّلَامُ: إنَّا إذا كنَّا عِندَك وذكَرت الجنَّة والنَّار فكأنَّما نراها رَأيَ العَين، فإذا ذهبنا إلى أهلنا عافَسنا الأزواجَ والأولادَ والضَّيْعات نسينا[(١)].

وهكذا الإنسان كُلَّما لَهَى قلَّ يقينُه وقلَّ إيمانُه، ومِن ثَمَّ نهَى الشَّرعُ عن اللَّعب واللَّهو الباطل، الَّذي يَزداد به الإنسان بُعدًا مِن الله وبُعدًا عن طاعة الله وعن التَّفكير في آياتِ الله.

أيضًا في النَّفس آياتٌ في نُفـوسِ النَّاس: فمِن النَّاس مَن تجِده هيِّنًا ليِّنًا طَليق الوجْه مسرورًا، كلُّ مَن رآه سُرَّ بوجهه، وكلُّ مَن جلَس إليـه زال عنه الغمُّ والهَمُّ، ومِن النَّاس مَن هو بالعكس قَطوب، عَبوس، بمُجرَّد ما تراه لو كنتَ مسرورًا لأتاك الحُزن والسُّوء، فهذا أيضًا من آياتِ النَّفس وهي كثيرة جِدًّا، ومَن أراد المزيد من هذا والاطِّلاع على قُدرة الله تعالى فيما في أنفُسنا من الآيات فعليه بمُطالَعة كلام ابنِ القَيِّـمِ رَحِمَهُ ٱللَّهُ في كِتاب (مفتاح دار السَّعادة) يجِـد العَجَب العُجاب، وكذلك أيضًا كِتابه الصَّغير وهو كَبير في المَعنى وهو (التِّبيان في أقسام القرآن).

ذكَر من ذلك العَجَـب العُجاب ﴿أَفَلَا تُبْصِرُونَ﴾، الاستـفهام هنا للتَّوبيـخ والإنكار، كأنَّما يقول الله عَزَّوَجَلَّ أَبصِروا في أنفُسكم تَبصَّروا وتأمَّلوا وتفكَّروا، فإذا لم تَعرِفوا هـذه الآياتِ فأنتم لا تُبصِرون، فيكون الاستفهام هنا للتَّوبيخ والإنكار

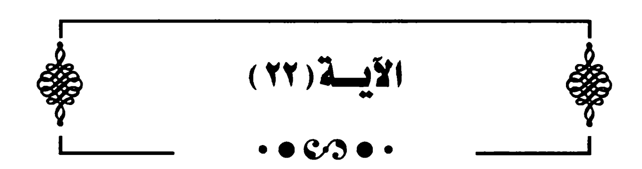
(١) أخرجه مسلم: كتاب التوبة، باب فضل دوام الذكر والفكر في أمور الآخرة والمراقبة، رقم (٢٧٥٠)، من حديث حنظلة الأسيدي رَضِيَ ٱللَّهُ عَنْهُ.

ألا نتبصَّر، وهي دعوة مِن الله عَزَّوَجَلَّ لعباده أن يتبصَّروا في الآيات، فإذا لم تتبصَّر في الآيات فاعلَم أنَّك محروم، قال الله سُبْحَانَهُوَتَعَالَى: ﴿وَمَا تُغْنِي ٱلْآيَٰتُ وَٱلنُّذُرُ عَن قَوْمٍ لَّا يُؤْمِنُونَ﴾ [يونس:١٠١].

إذن: إذا لم تَنتفِع بالآيات فاعلَم أنَّك محروم، وأنَّ إيمانَك ناقِص ﴿وَمَا تُغْنِي ٱلْآيَٰتُ وَٱلنُّذُرُ عَن قَوْمٍ لَّا يُؤْمِنُونَ﴾.

فعليكَ يا أخِي، أن تتفكَّر في آيات الله الكَونيَّة، وما في هذا الكون العظيم مِن آيات الله الدَّالَّة على عظَمَته وسُلطانه ورحمتِه وحكمتِه، وكذلك في آيات الله الشَّرعيَّة، ومَن فتَح الله عليه في الآيات الشَّرعيَّة ينتفِع بها أكثر ممَّا ينتفِع بالآيات الكونيَّة، إذا تأمَّل ما أخبَرَ الله به عن نفسِه مِن الأسماء والصِّفات، والأفعال والأحكام، ازدادَ إيمانًا بالله عَزَّوَجَلَّ وعرَف بذلك الحكمةَ والرَّحمةَ، وإذا تأمَّل فيما أخبَرَ اللهُ به عن اليومِ الآخِر، وما يكون فيه من ثواب وعقاب، وجزاء وحساب ازداد إيمانًا بالله، وكلَّما تأمَّل الإنسانُ في آياتِ الله الشَّرعيَّة ازداد إيمانًا، فبعض النَّاس المُوفَّقين يكون ازديادُ إيمانه بالآيات الشَّرعيَّة أكثر من ازدياد إيمانه بالآيات الكونِيَّة، أمَّا الإنسان الَّذي يفتَح اللهُ عليه في هذا وهذا فيا حبَّذا.

• • ۞ • •



الآيــة (٢٢)

قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَفِي ٱلسَّمَآءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ﴾ [الذاريات:٢٢].

•●○●•

﴿وَفِي ٱلسَّمَآءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ﴾ ذهَب كثير مِن العُلماء أنَّ المُراد بالرِّزق هنا المطَر؛ لأنَّ الله تعالى قال: ﴿هُوَ ٱلَّذِى يُرِيكُمْ ءَايَٰتِهِۦ وَيُنَزِّلُ لَكُم مِّنَ ٱلسَّمَآءِ رِزْقًا وَمَا يَتَذَكَّرُ إِلَّا مَن يُنِيبُ﴾ [غافر:١٣]، وسُمِّي المطرُ رزقًا؛ لأنَّه سبب للرِّزق، فإذا أنزَل الله المطر أخرَجت الأرض الماء والمَرعى، مَتاعًا لنا ولأنعامنا، وهذا رِزق، كَم مِن ناس يكون رزقُهم على ما ينزِل من المطر من الزُروع والحِشيش والمياه وغيرها؟

بل إنَّ الله تعالى قال: ﴿أَفَرَءَيْتُمُ ٱلْمَآءَ ٱلَّذِى تَشْرَبُونَ ﴿٦٨﴾ ءَأَنتُمْ أَنزَلْتُمُوهُ مِنَ ٱلْمُزْنِ أَمْ نَحْنُ ٱلْمُنزِلُونَ﴾ [الواقعة:٦٨-٦٩] هل أحد يَستطِيع أن يُنزِل من المُزن ماءً؟ لا يُمكِن، وهل أحد يَستطيع أن يخلُق في المُزن ماءً؟ لا يُمكِن، وإنَّما الله عَزَّوَجَلَّ هو الَّذي يتوَّلى ذلك، هذا هو مادَّة الرِّزق، لولا الماء لهلكت، وتأمَّل قوله تعالى: ﴿ءَأَنتُمْ أَنزَلْتُمُوهُ مِنَ ٱلْمُزْنِ أَمْ نَحْنُ ٱلْمُنزِلُونَ ﴿٦٩﴾ لَوْ نَشَآءُ جَعَلْنَٰهُ أُجَاجًا فَلَوْلَا تَشْكُرُونَ﴾ [الواقعة:٦٩-٧٠]، لم يقُل: لو نشاء لم نُنزِله، مع أنَّه لو شاء لم يُنزِله، لكن قال: ﴿لَوْ نَشَآءُ جَعَلْنَٰهُ أُجَاجًا﴾ يَعني لو نشاء أنزَلناه لكن جعَلناه أُجاجًا مالحًا، لا يُمكِن أن يُشرَب، وحسرة الإنسان على ماء بينَ يديه ولكن لا يستطيعه ولا يَستسِيغه أشدُّ مِن حسرته على ماء

مفقود؛ لأنَّ ماءً موجودًا لا تَنتفِع به ولا تَستطيع شُربَه أشدُّ حسرة من ماء مفقود؛ ولهذا ذكَّرنا الله هذه الحال، أرأيتكَ الآن لو أنَّ هذا المطر العذْب الزُّلال اللَّذيذ صار أُجاجًا مالحًا، ماذا تكون الحال؟ تكون صعبةً جدًّا؛ ولهذا قال: ﴿لَوْ نَشَآءُ جَعَلْنَٰهُ أُجَاجًا فَلَوْلَا تَشْكُرُونَ﴾ [الواقعة:٧٠].

﴿وَفِي ٱلسَّمَآءِ رِزْقُكُمْ﴾ إذن الرِّزق هو المطر كما في الآية الكريمة ﴿وَيُنَزِّلُ لَكُم مِّنَ ٱلسَّمَآءِ رِزْقًا﴾ [غافر:١٣] ويُمكن أن نَقول: إنَّ الرِّزق الَّذي في السَّماء أعمُّ مِن ذلك، فقد يُقال: إنَّ في السَّماء رِزقًا مِن المطر، وما كتَبه الله لنا في اللَّوح المَحفُوظ من المَصالِح والمَنافِع الجسَديَّة من أموال وبَنِينَ وغير ذلك، فيكون هذا القول أشمَل وأعمَّ.

واعلَم أنَّه ينبغي أن يُراعي المُستدِلُّ بالقرآن والسُّنَّة قاعدةً مُفيدةً، وهي إذا فسَّرنا النَّصَّ القُرآنيَّ أو النَّبويَّ بمعنى أخصّ وفسَّرناه بمعنى أعمَّ، فنأخذ بالأعمِّ؛ لأنَّ الأعمَّ يدخُل فيه الأخصُّ ولا عكس، إلا إذا دلَّ دليلٌ على أنَّه خاصٌّ، فهذا يُتبعَ فيه الدَّليل، لكن عندما لا يدُلُّ الدَّليل، فخُذ بالأعمِّ؛ لأنَّ الأعمَّ يدخُل فيه الأخصُّ ولا عكس، فهنا إذا قُلنا: المُراد بالرِّزق ما هو أعمُّ مِن المطر، فالجواب صحيح، فيدخُل فيه المطرُ وغيرُه.

وقوله: ﴿وَمَا تُوعَدُونَ﴾ يَعني وفيه الَّذي تُوعَدون، والَّذي نُوعَد الجنَّة، فالجنَّة في السَّماء وليست في الأرض؛ ولهذا قال الله تعالى في قصَّة آدَمَ: ﴿قُلْنَا ٱهْبِطُواْ مِنْهَا﴾ [البقرة:٣٨]، والهُبوط يكون مِن أعلى إلى أسفلَ، فالجنَّة في السَّماء، وقد أخبر النَّبيُّ ﷺ أنَّ الجنَّة درجاتٍ، وأنَّ أعلاها الفِردَوس، وأنَّه أعلاها وأوسطها أيضًا، وهو إشارة إلى أنَّ الجنَّات مثل القُبَّة أعلاها هو وسطها، قال: «مِنْهُ تُفَجَّرُ أَنْهَارُ الجَنَّةِ،

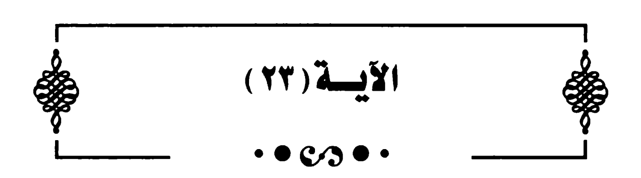
وَفَوْقَهُ عَرْشُ الرَّحْمَنِ»[1].

إذن: هي أعلى شيء، -نسأل الله أن يجعَلنا من ساكِنيها إنَّه على كلِّ شيء قديرٌ- فالَّذي نُوعَد هو الجنَّة، فالرِّزق في السَّماء، والجنَّة الَّتي نُوعَدها في الآخِرة في السَّماء.

إذن: نحن أهل الأرض مُحتاجون إلى السَّماء في الحياة الدُّنيا وفي الآخِرة، ففي السَّماء رِزقُنا في الدُّنيا، وفيها ما نُوعَد في الآخِرة وهو الجنَّة، نسأل الله أن يجعَلنا مِن أهلها.

• • ❁ • •

(١) أخرجه البخاري: كتاب الجهاد والسير، باب درجات المجاهدين في سبيل الله، رقم (٢٧٩٠)، من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.



الآيـة (٢٣)

❁ قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿فَوَرَبِّ ٱلسَّمَآءِ وَٱلْأَرْضِ إِنَّهُۥ لَحَقٌّ مِّثْلَ مَآ أَنَّكُمْ تَنطِقُونَ﴾ [الذاريات:٢٣].

•●○●•

﴿فَوَرَبِّ ٱلسَّمَآءِ وَٱلْأَرْضِ إِنَّهُۥ لَحَقٌّ مِّثْلَ مَآ أَنَّكُمْ تَنطِقُونَ﴾ الفـاء عاطِفة، والواو للقَسَم، وربّ السَّماء والأرض هو الله عَزَّوَجَلَّ أقسَم بنفسِه تَبَارَكَ وَتَعَالَىٰ بمُقتَضى رُبوبيَّته للسَّماء والأرض، أنَّ ما يُوعَـدون حقٌّ؛ لأنَّه قـال: ﴿وَفِي ٱلسَّمَآءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ﴾، ﴿فَوَرَبِّ ٱلسَّمَآءِ وَٱلْأَرْضِ إِنَّهُۥ﴾ أي: ما تُوعَدون.

ويَحتمِل أن يكون الضَّميرُ عائدًا للقرآن، ويَحتمِل أيضًا أنَّه عائِد إلى النَّبيِّ ﷺ، والمعـاني الثَّلاثة كُلُّها مُتلازِمة، وقـوله: ﴿لَحَقٌّ﴾ أي: ثـابِت؛ لأنَّ الحقَّ والبـاطل مُتقابِلان، فالباطل هو الزَّائل الضَّائع سُدًى، والحـقّ هو الثَّابت الَّذي فيه الفائدة، وفيـه الخير والصَّلاح، وقوله: ﴿مِّثْلَ مَآ أَنَّكُمْ تَنطِقُونَ﴾ يَعني كما أنَّ الإنسانَ يَتيـقَّن نُطقَه، فإنَّ هذا القرآن حقٌّ، ومعلوم أنَّ كُلَّ واحد منا لا يُنكِر نُطقَه، وإذا نطَق تيقَّن أنَّه نطَق.

إذن: هذا القرآن كلام الله عَزَّوَجَلَّ حقٌّ مثلما أنَّ نُطقَنا حقٌّ.

•●❁●•



الآية (٢٤)

قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿هَلْ أَتَىٰكَ حَدِيثُ ضَيْفِ إِبْرَٰهِيمَ ٱلْمُكْرَمِينَ﴾ [الذاريات:٢٤].

•••

﴿هَلْ أَتَىٰكَ حَدِيثُ ضَيْفِ إِبْرَٰهِيمَ ٱلْمُكْرَمِينَ﴾ الخِطاب ليس للنَّبيِّ ﷺ فحسب، بل له، ولكُلِّ مَن يتأتَّى خِطابُه ويصِحُّ توجيه الخِطاب إليه، كأنَّه قال: هل أتاك أيُّها المُخاطَب ﴿حَدِيثُ ضَيْفِ إِبْرَٰهِيمَ ٱلْمُكْرَمِينَ﴾ والاستفهام هُنا للتَّشويق، كأنَّه يُشوِّقك إلى أن تسمَع هذا الحديثَ، ونظيرُه في التَّشويق قولُه تعالى: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ تِجَٰرَةٍ تُنجِيكُم مِّنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ [الصف:١٠]، ليس المُراد بهذا الاستفهام أنَّه يَستفهِم، لكنَّه أراد أن يُشوِّق المُخاطَبين إلى ذلك، ويكون الاستفهام للتَّهديد والإنذار والتَّخويف في مِثل قوله تعالى: ﴿هَلْ أَتَىٰكَ حَدِيثُ ٱلْغَٰشِيَةِ ۝١ وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ خَٰشِعَةٌ﴾ [الغاشية:١-٢].

فإذا قال قائل: أيُّ شيء يدُلُّنا على أنَّ الاستفهام للتَّشويق، أو للتَّهديد، أو للاستخبار أو ما أشبه ذلك؟

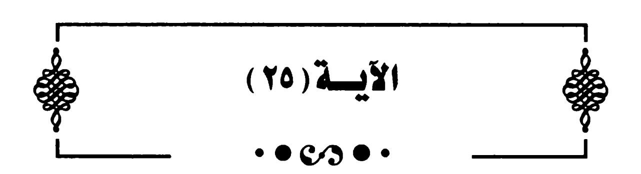
نَقول: الَّذي يدُلُّنا على هذا السِّياق وقرائن الأحوال، والعاقل يفهَم هذا وهذا.

﴿هَلْ أَتَىٰكَ حَدِيثُ﴾ أي: خبَر ﴿ضَيْفِ إِبْرَٰهِيمَ﴾، ضَيف هنا مُفرَد، لكنَّه يَستوِي فيه الجماعةُ والواحدُ، وهم جماعة ملائكة كِرام عليهم الصَّلاة والسَّلام.

﴿ضَيْفِ إِبْرَٰهِيمَ﴾ يَعني الَّذين نَزلوا ضُيوفًا عنده، وإِبْراهِيم هو الخَلِيل عَلَيْهِ ٱلسَّلَامُ،

وهو أبو العَرَب، وأبو بني إِسْرائِيلَ كما قال تعالى: ﴿مِّلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَٰهِيمَ ۚ هُوَ سَمَّىٰكُمُ ٱلْمُسْلِمِينَ مِن قَبْلُ﴾ [الحج:٧٨]، وهو الَّذي أمرنا اللهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ أن نتَّبع ملَّته، قال الله تعالى: ﴿ثُمَّ أَوْحَيْنَآ إِلَيْكَ أَنِ ٱتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَٰهِيمَ حَنِيفًا ۖ وَمَا كَانَ مِنَ ٱلْمُشْرِكِينَ﴾ [النحل:١٢٣]، ولهذا ادَّعت اليهُود أنَّ إبراهيم يهودي، والنَّصارى ادَّعوا أنَّه نصرانيٌّ، ولكنَّ الله تعالى كذَّبهم في ذلك، فقال: ﴿مَا كَانَ إِبْرَٰهِيمُ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَٰكِن كَانَ حَنِيفًا مُّسْلِمًا وَمَا كَانَ مِنَ ٱلْمُشْرِكِينَ﴾ [آل عمران:٦٧].

• • ۞ • •



الآيــة (٢٥)

❁ قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿إِذْ دَخَلُوا۟ عَلَيْهِ فَقَالُوا۟ سَلَٰمًا قَالَ سَلَٰمٌ قَوْمٌ مُّنكَرُونَ﴾ [الذاريات:٢٥].

•••

يقـول الله سُبْحَانَهُوَتَعَالَىٰ: ﴿إِذْ دَخَلُوا۟ عَلَيْهِ فَقَالُوا۟ سَلَٰمًا﴾ يَحتـمِل أنَّ ﴿إِذْ دَخَلُوا۟﴾ مُتعَلِّق بقوله: ﴿ٱلْمُكْرَمِينَ﴾ يَعني الَّذين أكرَمَهم حين دُخولهم عليه، ويَحتمِل أنَّها مفعول لفعل محذوف، والتَّقدير: اذكُر إذ دخَلوا على إبراهيم.

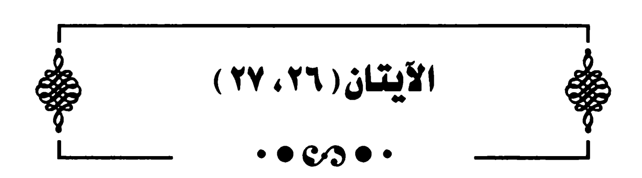
﴿فَقَالُوا۟ سَلَٰمًا قَالَ سَلَٰمٌ قَوْمٌ مُّنكَرُونَ﴾: (قالوا سَلامًا)، أي: نُسلِّم سلامًا، وعليه فـ(سلامًا) مصدَر عامِله محذوف، والتَّقدير: نُسلِّم، ﴿قَالَ سَلَٰمٌ﴾ مبتدأ خبره محذوف، والتَّقدير: عليكُم سَلام، وعلى هذا فيكون التَّسليم هنا ابتداؤه بالجُملة الفِعليَّة، وجوابه بالجملة الاسميَّة، والجُملة الاسميَّة تُفيد الثُّبوت والاستمرار؛ ولهذا قال العُلماء رَحِمَهُمُٱللَّهُ: إنَّ رَدَّ إبراهيمَ عَلَيْهِٱلصَّلَاةُوَٱلسَّلَامُ أكملُ مِن تسلِيم المَلائِكة؛ لأنَّ تسليمَ الملائكة جاء بالصِّيغة الفِعليَّة، ورَدّ إبراهيمَ جاء بالصِّيغة الاسميَّة.

﴿قَوْمٌ مُّنكَرُونَ﴾، قومٌ خَبَر لمبتدأ محذوف، والتَّقدير: أنتُم قَومٌ، وإنَّما قال إنَّهم قَومٌ؛ لأنَّهم بصورة البشَر.

وقوله: ﴿مُّنكَرُونَ﴾ أي: غير مَعرُوفينَ، كما قال سُبْحَانَهُوَتَعَالَىٰ: ﴿فَلَمَّا رَءَآ أَيْدِيَهُمْ لَا تَصِلُ إِلَيْهِ نَكِرَهُمْ وَأَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً﴾ [هود:٧٠]، في هـذه الآية شاهِد لحـذف

المبتدأ، وحذف الخبر، والشَّاهد لحذف الخبر (سَلام)؛ لأنَّ التَّقدير: عليكم سلامٌ، والشَّاهد لحذف المبتدأ (قوم)؛ لأنَّ التقدير: أنتم قوم.

• • ❁ • •



❁ قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿فَرَاغَ إِلَىٰٓ أَهْلِهِۦ فَجَآءَ بِعِجْلٍ سَمِينٍ ﴿٢٦﴾ فَقَرَّبَهُۥٓ إِلَيْهِمْ قَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ﴾ [الذاريات:٢٦-٢٧].

•••

﴿فَرَاغَ إِلَىٰٓ أَهْلِهِۦ﴾ رَاغَ: انسَلَّ بخُفية وسُرعة، وذلك مِن حُسن ضيافته، لم يقُل: انتظِروا آتِي لكُم بالطَّعام، ولم يقُم مُتباطِئًا كأنَّما يُدفَع دفعًا، وإنما قام بسُرعة مُنسَلًّا، لئلَّا يَقومُوا إذا رأوه ذهَب إلى أهلِه، فكأنَّه أخفى الأمرَ عنهُم ﴿أَهْلِهِۦ﴾ يَعني أهلَ بيتِه ﴿فَجَآءَ بِعِجْلٍ سَمِينٍ﴾ وفي آية أخرى: ﴿بِعِجْلٍ حَنِيذٍ﴾ [هود:٦٩] أي مَشوِيّ، واللَّحم إذا شُوِيَ يكون أطعمَ وألذَّ؛ لأنَّ طَعمه يبقَى فيه لا يمتزِج بالماء، بخلاف ما إذا طُبِخَ يَمتزِج بعضُه بالماء، فتقلّ لذَّتُه، لكن إذا كان مشويًّا صار أطيبَ وأحسنَ.

﴿فَجَآءَ بِعِجْلٍ سَمِينٍ﴾ يَعنِي أنَّه عَلَيْهِ ٱلصَّلَاةُ وَٱلسَّلَامُ لا يَتخيَّر للضُّيوفِ البهائمَ العَجْفَاءَ الهَزِيلةَ، وإنَّما يَتخيَّر لهُم البهائمَ السَّمينةَ؛ لأنَّها ألذُّ وأطيبُ وأنفعُ، واختيار العِجل إمَّا أن يكون مِن عادته عَلَيْهِ ٱلصَّلَاةُ وَٱلسَّلَامُ أن يُكرِم النَّاسَ بهذا، أو أنَّه يُكرِم الضُّيوفَ بحسب ما تقتضيه الحالُ، فإذا كانوا كثيرين أتى بالعِجْل، وإذا كانوا أقلَّ أتى بالغنَمِ، وما أشبه ذلك حسب عادة الكُرَماء.

﴿فَقَرَّبَهُۥٓ إِلَيْهِمْ قَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ﴾ أي لم يجعلْه بعيدًا، ويقول: قُوموا إلى طَعامِكم،

بل خدَمهم حتَّى جعَله بين أيدِيهم، وقرَّبه إليهم، قال: ﴿أَلَا تَأْكُلُونَ﴾ ولم يقُل: كُلوا، إنَّما عرَضه عليهم عَرضًا؛ لأنَّ هذا أبلَغُ في الإكرام، والعَرْض أخفُّ وألطَفُ مِن الأمر، إذ إنَّه لو قال: كُلوا، كان يَحتمِل أنَّه أراد أن يَستعلِي عليهم ويوجِّه الأمر إليهم، لكن قال: ألا تأكلون؟ والفرْق بينَ العِبارَتين في الرِّقة، فقوله: ﴿أَلَا تَأْكُلُونَ﴾ أرَقُّ وأرفَق.

مسألة: هل نقـول: إنَّ السُّنَّة والأفـضل أنَّ الإنسان إذا دعا ضُيـوفًا، أو أتاه ضُيوف أن يُقرِّب إليهم الطَّعام في مجلس الجُلوس أو نقول: هذا يَختلِف باختلاف الأحوال؟

الثَّاني هو الأظهَر؛ لأنَّ عُموم قول الرَّسول عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ، فَلْيُكْرِمْ ضَيْفَهُ»(١) يدُلُّ على أنَّك تُكرِمهم بما جرَت العادة بإكرامهم به، وعنـدنا الآن إذا دَعوتَ أصحابَك وأصدِقاءك وهم قلَّة فلا يَعُـدُّون تقديمَ الطَّعام في مكان جُلوسهم إهـانةً؛ لأنَّهم إخوانك وأصدقاؤك، لكن لو نزَل بك ضيف أو دعوتَ ضيفًا ليس بينَك وبينَه صِلة تامَّة فإنَّه في عُرف النَّاس الآن ليس من إكرامه أن تُقـدِّم الطَّعامَ في محلِّ الجُلوس، اللهمَّ إلا لضرورة، إذا لم يكُن عندك مكان، والآن الإكرام أن تَجعَل الطَّعامَ في مكانه، ثمَّ إذا أراد أن يأكلوا يقول: تَفضَّلوا، ألا تَتفضَّلون، أو ما أشبه ذلك من الكلمات المُتداولة.

فالمُهمُّ: أنَّ قوله تَبَارَكَ وَتَعَالَى عن إبراهيم: ﴿فَقَرَّبَهُۥٓ إِلَيْهِمْ قَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ﴾ ينبغي أن يُجعَل هذا حسب عـادة النَّاس، إذا كان من الإكرام أن تأتي بالطَّعـام إلى محل

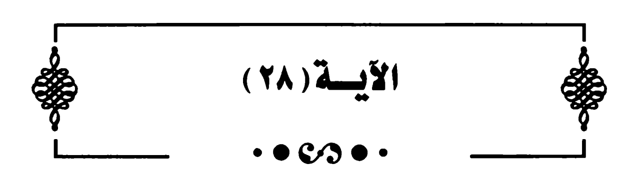
---

(١) أخرجه البخاري: كتاب الأدب، باب من كان يؤمن بالله واليوم الآخر، رقم (٦٠١٨)، ومسلم: كتاب الإيمان، باب الحث على إكرام الجار والضيف، رقم (٤٧)، من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

جُلوسهم فأتِ به، وإذا كان من الإكرام أن تجـعَله في محلٍّ آخَرَ فافعلْ، دليـل ذلك قوله ﷺ: «مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ، فَلْيُكْرِمْ ضَيْفَهُ»(١).

• • ❁ • •

(١) أخرجه البخاري: كتاب الأدب، باب من كان يؤمن بالله واليوم الآخر، رقم (٦٠١٨)، ومسلم: كتاب الإيمان، باب الحث على إكرام الجار والضيف، رقم (٤٧)، من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.



الآيــة (٢٨)

• قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿فَأَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً قَالُوا لَا تَخَفْ وَبَشَّرُوهُ بِغُلَامٍ عَلِيمٍ﴾ [الذاريات:٢٨].

﴿فَأَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً﴾ أي: أحسَّ في نفسِه بخِيفة منهُم، وسبب تلك الخِيفة أنَّه عَلَيْهِ السَّلَامُ لما قـدَّم إليهم الطَّعام لم يأكُلوا منه ﴿فَأَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً﴾؛ لأنَّ العادة أنَّ الضَّيف يَأكُل ممَّا قـدَّم له المُضيفُ، لكنَّ هـؤلاء الملائكة، لم يأكُلوا؛ لأنَّ الملائكةَ صُمد أي ليس لهم أجواف، كما جاء ذلك مأثورًا عن السَّلف؛ ولهذا لا يحتاجون إلى أكل ولا إلى شُرب، فأوجْس منهُم خِيفةً ﴿قَالُوا لَا تَخَفْ﴾ طمْأنوه، قالوا: لا تخَف لَّما رأوا على وجهه مِن علامة الإنكار والخوف، وكل إنسان يعرِف حال قلب المرْء المُواجِه له، هل هو في سُرور؟ هل هو في انشِراح؟ هل هو خائِف؟ هل هو مُطمئِن؟ لأنَّ هذا أمر معلوم بالفِطرة، ولا يحتاج إلى كبير فِراسة ﴿وَبَشَّرُوهُ بِغُلَامٍ عَلِيمٍ﴾ البِشارة هي الإخبار بما يسُرُّ، أي أخبروه بما يسرُّه وهو الغُلامُ العليمُ، وكان إبراهيمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ قد بلَغ مِن الكِبَر عِتيًّا قبل أن يُولَدَ له، فبشَّروه بهذا الغُلام، وبشَّروه بأنَّه عليم أي سيكون عالِمًا؛ لأنَّ الله تعالى جعَله من الأنبياء، والأنبياء هم أعلَم الخَلق بالله عَزَّوَجَلَّ وأسمائه وصِفاته وأحكامه وأفعاله، وهذا الغُلام العَليم غير الغُلام الحِليم؛ لأنَّ في القرآن أنَّ إبراهيم بُشِّر بغلام عليم في آيتَين من كتاب الله، وبُشِّر بغُلام حليم في آية واحدة، وهما غُلامان.

أمَّا الغُلام الحليم فإنَّه إسماعيل أبو العرب، وأمَّا الغُلام العليم فإنَّه إسحاقُ أبو بني إسرائيلَ، ولذلك تجِد قصَّتَهما مُختلِفة، ولقد أبعد عن الصَّواب من قال: إنَّ الغُلام الحليم هو الغُلام العليم، بل والنَّص صريح في سورة الصَّافات أنَّهما غُلامان مُختلِفان، فإنَّ الله تعالى لما ذكَر قصَّة الذَّبيح في سورة الصَّافات قال بعدَها: ﴿وَبَشَّرْنَٰهُ بِإِسْحَٰقَ نَبِيًّا مِّنَ ٱلصَّٰلِحِينَ﴾ [الصافات:١١٢] فكيف يُبشَّر بمَن أُمِرَ بذبحه، وكان عنده وبلَغ معه السَّعيَ، كلُّ هذا ممَّا يدُلُّ على أنَّ الغُلام الحليم غيرُ الغُلام العليم، بشَّروه بغُلام عليم، وهذه بِشارة بثلاثة أشياء:

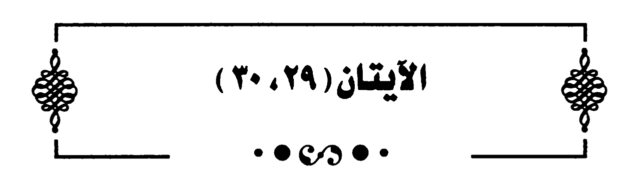
أوَّلًا: بأنَّه سيأتيه مولود يصِل إلى أن يكون غلامًا.

ثانيًا: أنَّ هذا المولود ذكَر لا أُنثى لقوله (غُلام).

ثالثًا: أنَّه عليم أي ذُو عِلم.

وكل هذه البِشارات عظيمة، كُلُّ واحدة تكفِي أن تكون بِشارة.

• • ❁ • •



الآيتان (٢٩، ٣٠)

قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿فَأَقْبَلَتِ ٱمْرَأَتُهُۥ فِى صَرَّةٍ فَصَكَّتْ وَجْهَهَا وَقَالَتْ عَجُوزٌ عَقِيمٌ ﴿٢٩﴾ قَالُواْ كَذَٰلِكِ قَالَ رَبُّكِ إِنَّهُۥ هُوَ ٱلْحَكِيمُ ٱلْعَلِيمُ﴾ [الذاريات:٢٩-٣٠].

﴿فَأَقْبَلَتِ ٱمْرَأَتُهُۥ فِى صَرَّةٍ﴾ امرأته هذه: سارَّة أُمُّ إسحاق، أقبلَت لما سمِعت البُشرى ﴿فِى صَرَّةٍ﴾ في صيحة سُرور؛ لأنَّها جاءتها هذه البُشرى بعد أن تقدَّمت بها السِّنُّ، تَصيح وكأنَّها والله أعلم تقُول: غُلام غُلام، ﴿فَصَكَّتْ وَجْهَهَا﴾ أي ضرَبته بيدها كالمُتعجِّبة، كما يصنَع النَّاسُ إلى اليوم إذا أتاهم خبَر نادى: اللهُ أكبَر، وضرَب على وجهِه، ﴿وَقَالَتْ عَجُوزٌ عَقِيمٌ﴾: ﴿عَجُوزٌ﴾ خبَر مبتدأ محذُوف، والتَّقدير: أنا عجُوز عَقيم، فكأنَّها تعجَّبت أن تحصُل لها البُشرى بهذا الغُلام العليم، بعد أن تقدَّمت بها السِّن وعقِمت من الوَلد، ولكنَّهم بيَّنوا لها السَّبب الوحِيد الَّذي به وُجد هذا الوَلد، فقالوا: ﴿كَذَٰلِكِ قَالَ رَبُّكِ﴾ أي مِثلما قُلنا وبشَّرنا به قال الله عَزَّوَجَلَّ.

وانظُر إلى قوله: ﴿قَالَ رَبُّكِ﴾ حيثُ أضاف الرُّبوبيَّة هُنا إلى هذه المَرأة العجُوز العقِيم الكبيرة، إشارة إلى أن هذا من عِناية الله بها؛ لأنَّ إضافة الرُّبوبيَّة إلى الشَّخص المُعيَّن تكون رُبوبيَّة خاصَّة، والرُّبوبيَّة العامَّة لكلِّ أحَد، واللهُ ربُّ كلِّ شيء، والخاصَّة ليست لأحَد إلَّا لمَن كان خاصًّا بالله، قال الله عَزَّوَجَلَّ: ﴿قَالُوٓاْ ءَامَنَّا بِرَبِّ ٱلْعَٰلَمِينَ ﴿١٢١﴾ رَبِّ مُوسَىٰ وَهَٰرُونَ﴾ [الأعراف:١٢١-١٢٢] الرُّبوبيَّة العامَّة ﴿بِرَبِّ ٱلْعَٰلَمِينَ﴾، والرُّبوبيَّة

الخاصَّة ﴿رَبِّ مُوسَىٰ وَهَٰرُونَ﴾، هُنا قالوا لها: ﴿قَالَ رَبُّكِ﴾ من بابِ الرُّبوبيَّة الخاصَّة الَّتي تَقتضِي عِناية خاصَّة ﴿قَالُواْ كَذَٰلِكِ قَالَ رَبُّكِۖ إِنَّهُۥ هُوَ ٱلۡحَكِيمُ ٱلۡعَلِيمُ﴾ إن شِئتَ فقُل: (الحكيم) خَبَرَ إنَّ و(هُو) ضمير فصْل لا محَل له مِن الإعراب، وإنْ شِئتَ فقُل: (هُو) مبتدأ و(الحكيم) خبرَ هُو، والجُملة خبر إنَّ، وهُنا قدَّم الحكيمَ على العليم؛ لأنَّ المُقامَ يقتضي هنا تقديمَ الحِكمة على العِلم، والحِكمة هنا في شيئَين:

أوَّلًا: تأخير الوِلادة بالنِّسبة لهذه المرأة، إنَّ الله لم يؤخِّر وِلادتَها إلى أن تبلُغ العجْز إلا لحكمة.

ثانيًا: كونها ولَدت بعد أن أيِست واعتقَدت أنَّها عقِيم، فهاهُنا حكمتان: حكمة سابقة، وحكمة لاحقة، ومِن ثَمَّ قدَّم اسم الحكيم على اسم العليم، والقُرآن إذا جمَع الله فيه بَينَ هذَين الاسمَين الكريمَين: العليم والحكيم يقدِّم غالبًا العليم، لكن هنا قدَّم الحكيم؛ لأنَّ المُقام يقتضي ذلك ﴿إِنَّهُۥ هُوَ ٱلۡحَكِيمُ ٱلۡعَلِيمُ﴾. وأكثر النَّاس يظنُّون أنَّ معنى (الحكيم) أنَّه المتَّصف بالحِكمة، والحكمة هي وضْع الشَّيء في مَواضِعه، ولكنَّ الواقع أنَّ الحكيم له مَعنيان: حكيم من الحِكمة، وحكيم من الحكم، فالله عَزَّوَجَلَّ حكيم من الحِكمة؛ لأنَّ الله تعالى هو الحَكم بين العِباد، والحاكِم في العِباد هو حاكِم فيهم، وهو الحكَم بينهم، وقد قال الله تعالى في القُرآن الكريم ﴿وَمَنۡ أَحۡسَنُ مِنَ ٱللَّهِ حُكۡمًا لِّقَوۡمٍ يُوقِنُونَ﴾ [المائدة:٥٠]. ﴿أَلَيۡسَ ٱللَّهُ بِأَحۡكَمِ ٱلۡحَٰكِمِينَ﴾ [التين:٨]، وهذا استفهام للتَّقرير، يَعني أنَّ الله تعالى أحكمُ الحاكِمين، وكِلاهما في محلِّه المُناسب.

ففي سُورة المائِدة ذكَر الله عَزَّوَجَلَّ ﴿وَمَن لَّمۡ يَحۡكُم بِمَآ أَنزَلَ ٱللَّهُ فَأُوْلَٰٓئِكَ هُمُ ٱلۡكَٰفِرُونَ﴾ [المائدة:٤٤]، ﴿ٱلظَّٰلِمُونَ﴾، ﴿ٱلۡفَٰسِقُونَ﴾، وتتابعت الآياتُ حتَّى قال: ﴿أَفَحُكۡمَ ٱلۡجَٰهِلِيَّةِ يَبۡغُونَۚ وَمَنۡ أَحۡسَنُ مِنَ ٱللَّهِ حُكۡمًا لِّقَوۡمٍ يُوقِنُونَ﴾ [المائدة:٥٠]، فكأنَّ المُقام

مُقام مُفاضَلة بين الأحكام، فبيَّن أن حُكم الله أحسَن الأحكام، لكن في سُورة التِّين المُقام مُقام سُلطة وقوَّة، والله أحكم الحاكمين يَعني أنَّ حُكمه نافذ وسُلطته تامَّة، ولا أحد يعارِض حُكمَه أبدًا مهما قَويَت شَوكتُه، وانظُر إلى قول الله تعالى عن عَادٍ ﴿مَنْ أَشَدُّ مِنَّا قُوَّةً﴾، يَعني لا أحد أشدُّ منا قوَّة، فقال الله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِى خَلَقَهُمْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً﴾ [فصلت:١٥]، وعذَّبهم بألطفِ الأشياء، عذَّبهم بالرِّيح، الهواء اللَّطيف الَّذي لا تُحِسّ بمَلمَسه، وإن كان قويًّا بأن يَدفَع كُلَّ شيء، وهو أقوى من الماء كما هو معروف، وهذا الهواء اللَّطيف أهلَك به هؤلاء القوم الَّذين يقولون: مَن أشدُّ منَّا قوَّة، أهلَكهم به.

فالحاصِل: أنَّ الله أحكَم الحاكِمينَ حُكمه نافِذ صادِر عن قوَّة وسُلطان، ثمَّ إنَّ أحكم الحاكمينَ تضمَّن أيضًا حُسن الحُكم، فصار حُكم الله عَزَّوَجَلَّ يَتضمَّن أنَّه الحاكِم في العِباد، وأنَّه الحاكِم بين العباد، وأنَّ حُكمه أحسَنُ الأحكام، وأنَّه تعالى أحْكَم الحاكِمينَ، والحِكمة البالِغة لله ولا شيء مِن الأفعال القائمة بالوُجود أحْكَم مِن حكمة الله، وإذا آمَنت بهذا أيُّها المؤمن سهُل عليك أُمور كثيرة تُشكِل على كثير مِن النَّاس، منها بعض الأحكام الشَّرعيَّة لا يُدرِك النَّاس، أو أكثرهم، أو بعضهم حِكمتها، فهل نقول: إذا لم يدرِك الحكمةَ إنَّه لا حكمة لها، أو نقول: إنَّ لها حكمة، لكنَّ عُقولنا قاصرة، نقول: لها حِكمة ولكنَّ عقولنا قاصِرة، وإذا آمنَّا هذا الإيمان اطمَأنَنا إلى كثير من الأمور الشَّرعيَّة الَّتي تخفَى علينا حِكمتها، فنحن لا نُدرِك الحكمةَ في كون الصَّلوات الخَمس خَمسًا، أو أنَّها سبع عشْرة ركعة، وأشياء كثيرة من الأمور الشَّرعيَّة لا يُدرِك الإنسان حكمتها، لكن إذا آمَنتَ أنَّ الله حكيم آمَنتْ بأنَّه لا بُدَّ لهذا الشَّيء من حِكمة تَقتضِيه.

كذلك في الأمور القَدَرِيَّة قد يُرسِل الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عذابًا يشمَل الصَّالح والطَّالح، وقد يرسِل الله عذابًا على قوم لا تتوقَّع أن يُصيبَهم العذاب، فهل تقول: ما الحكمة؟ أو تقول: إنَّ الله عَزَّوَجَلَّ لا بُدَّ أن يكون تقديرُه لهذا عن حكمة؟ ولذلك أقول: إنَّ الواجبَ علينا فيما أمَر الله به من الشَّرائِع، وفيما قضاه مِن الأقدار أن نَستسِلم غاية التَّسليم، وأن لا نَعترِض.

قال الله تعالى: ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنفُسِهِمْ حَرَجًا مِّمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ [النساء:٦٥]، أقسَم الله عَزَّوَجَلَّ أنَّه لا يُمكِن لأحد أن يُؤمِن إلا بهذه الشُّروط الثَّلاثة، هي: أن يُحكِّموك فيما شَجَر بينهم، والثَّاني: ألا يَجِدوا في أنفُسهم حَرَجًا، يَعني لا تَضيق صدُورهم بحُكم الله، الثَّالث: أن يُسلِّموا تسليمًا، وأكَّد هذا المصدرُ تسليمًا يَعني تسليمًا تامًّا، فلا يَتهاوَن الإنسان ويَتباطَأ في تنفِيذ حُكم الله.

فإذا وَجدتَ مِن نفسِك عَيبًا يَتعلَّق بهذه الأمور الثَّلاثة فصَحِّح إيمانَك، فإذا رَأيتَ أنَّك تودُّ أن يكون التَّحاكم إلى غير الله ورسُوله فصحِّح الإيمانَ، وإذا رَأيتَ من قِبلك أنَّك لا تُريد إلا حُكم الله ورسوله لكن يَضِيق صدرُك بحُكم الله ورسوله تُحدِّث نفسَك أنَّك لا يُمكِن أن تتحاكَم إلى غير الله ورسوله لكن يَضيق صدرُك فأنت ناقِص الإيمان، وإذا كُنتَ لا يَضيق صدرُك ولا تُريد التَّحاكُمَ لغير الله ورسوله وأنت مُنشرِح الصَّدر لحُكم الله ورسوله، لكن تتباطأ وتتهاوَن فأنت ناقِص الإيمان.

اقرأ قول الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿وَنُقَلِّبُ أَفْئِدَتَهُمْ وَأَبْصَارَهُمْ كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِۦٓ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَنَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ [الأنعام:١١٠]، لمَّا لم يُؤمنوا به أوَّل مرَّة ولم يَقبلُوه مِن أوَّل مرَّة صارت -والعياذ بالله- قُلوبهم مُتقلِّبة، وتركهم الله في طُغيانهم يَعمَهون؛

ولهذا يجب عليك أيُّها المُؤمن أن تُبادر بانقياد تامٍّ لحُكم الله تعالى القدَريِّ.

وأتكلَّم على آدابِ السَّلام؛ حيثُ إنَّ الملائكة قالوا: (سلامًا)، فقال إبراهيم: (سلام)، ذكرنا فيما سبَق أن رَدَّ إبراهيمَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أحسَنُ من ابتداء الملائكة؛ لأنَّ رَدَّ إبراهيم عَلَيْهِ السَّلَامُ جُملة اسميَّة تُفيد الثُّبوتَ والاستمرارَ، بخلاف سَلام الملائكة عَلَيْهِمُ السَّلَامُ.

واعلَم أنَّ رَدَّ التَّحيَّة واجِب، لقول الله عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَإِذَا حُيِّيتُم بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَآ أَوْ رُدُّوهَآ﴾ [النساء:٨٦]. فقال: ﴿وَإِذَا حُيِّيتُم﴾ ولم يذكُر مَن يُحيِّينا، فيشمَل أيَّ إنسان يُحيِّينا، فإنَّنا نُحيِّيه ونرُدُّ عليه أحسَنَ مِن تحيَّته، أو مثلها كما قال: ﴿وَإِذَا حُيِّيتُم بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَآ أَوْ رُدُّوهَآ﴾، فبدأ بالأحسَن؛ لأنَّه هو الأفضل، أو رُدُّوها، أي: رُدُّوا مِثلَها، ويشمَل هذا ما إذا سلَّم علينا أحدٌ مِن اليهُود، أو النَّصارى، أو البوذيِّين، أو غيرهم، فنرُدُّ عليهم، لكنَّنا لا نبدأ اليهُود والنَّصارى بالسَّلام، لنَهْي النَّبي ﷺ عن ذلك[(١)].

ثُمَّ إنَّ السَّلام المَشروع هو: السَّلام عليكُم، وأمَّا أهلًا وسهلًا، ومَرحبًا، وكيفَ حالُك وما أشبَهَها، فهذا ليس بمشروع، المشروع أن تَبدَأ أوَّلًا بالسَّلام.

ولهذا في حديث المِعراج حينَ كان النَّبي ﷺ يمُرُّ بالأنبياء فيُسلِّم عليهم، قال: فرَدَّ عليه السَّلام، وقال: مَرحبًا بالنَّبيِّ الصَّالح[(٢)]، فابدَأ أوَّلًا بقولك السَّلام عليكُم،

---

(١) أخرجه مسلم: كتاب السلام، باب النهي عن ابتداء أهل الكتاب بالسلام وكيف يرد عليهم، رقم (٢١٦٧)، من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٢) أخرجه البخاري: كتاب الصلاة، باب كيف فرضت الصلاة في الإسراء، رقم (٣٤٩)، ومسلم: كتاب الإيمان، باب الإسراء برسول الله ﷺ إلى السموات وفرض الصلوات، رقم (١٦٣)، من حديث أنس بن مالك رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

والجـواب يكون مثل ذلك أو أحسَن، يكون: عليكُم السَّلام، أو وعليكُم السَّلام، أو عليكُم السَّلام ورحمة الله، أو عليـكُم السَّلام ورحمة الله وبرَكاتُه، كلُّ هـذا من المشروع.

ونرى كثيرًا مِن النَّاس إذا سُلِّم عليه يقـول: أهلًا وسَهلًا، أو يقول: مرحبًـا بأبِي فُلان، وهذا لا يُجـزِئ، فلو قال: أهلًا وسَهلًا، مَدى الدَّهر فإنَّه لا يُجزِئ؛ لأنَّ الله يقـول: ﴿فَحَيُّوا۟ بِأَحۡسَنَ مِنۡهَآ أَوۡ رُدُّوهَآ﴾ [النساء:٨٦]، ومعلوم أنَّ الَّذي يقـول: السَّلام عليكَ، يَدعو لك بالسَّلام من كلِّ نقْـص ومِن كلِّ آفة، ومِن كلِّ مَرَض في القلب والبَدَن، ولا يَكفي أن تقُول مَرحبًا وأهلًا، بل لا بُدَّ أن تقول: عليك السَّلام، أو وعليكُم السَّلام، وإن زِدتَ ورحمة الله وبركاته كان أحسنَ.

ثانيًا: من السُّنَّـة أن يُسلِّم الصَّغيرُ على الكبير؛ لأنَّ حـقَّ الكبير على الصَّغير أعظَمُ مِن حـقِّ الصَّغير على الكبير، فيبـدأ الصَّغيرُ بالسَّلام على الكبيرِ، ولكن إذا قُدِّر أنَّ الصَّغيرَ لم يُسلِّم فهل يَدَع الكبيرُ السَّلامَ؛ لأنَّ الحقَّ له، أو يُسلِّم لئلا تفوتَ السُّنَّة؟

والجواب: يُسلِّم لئلَّا تفوتَ السُّنَّة، فكون الإنسان يقول: أنا صاحِب الحقِّ، لماذا لم يُسلِّم عليَّ، هـذا خطأ، صحيح أنَّك صاحِب الحقِّ وأنَّ المشروع أن يُسلِّـم هو عليك، لكن إذا لم يفعَل فسَلِّم أنت.

ثالثًا: يُسلِّم الماشي على القاعد(١)، ولو كان القاعد أصغرَ، فإذا مرَّ شخص

---

(١) أخرجه البخاري: كتاب الاستئذان، باب يسلم الراكب على الماشي، رقم (٦٢٣٢)، ومسلم: كتاب السلام، باب يسلم الراكب على الماشي والقليل على الكثير، رقم (٢١٦٠)، من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

بإنسان قاعد فليُسلِّم عليه، ولو كان أصغرَ منه سِنًّا، أو قدْرًا، وقد كان مِن هَدي النَّبيِّ ﷺ أنَّه يُسلِّم على الصِّبيان إذا مرَّ بهم[١]، وفي ذلك فوائدُ عظيمة منها: التَّواضُع، أنَّ الإنسان يضَع نفسَه إذا سلَّم على مَن هو دُونه، ومنها الرَّحمة؛ لأنَّ سلامك على الصِّغار نوع من الرَّحمة، وقد أخبَر النَّبيُّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أنَّ الرَّاحِمين يرحَمهم الله[٢] سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، ومنها تَعويد هؤلاء الصِّبيان على السَّلام، يَعني أنَّ الصَّبيَّ يَعرِف شِعار المُسلِمين أن يُسلِّم بعضهم على بعض، فيأخُذ مِن هذا أدبًا وخُلقًا يَنتفِع به في شَبابه وبعد هَرَمِه.

رابعًا: يُسلِّم القليلُ على الكثير كالصَّغير مع الكبير، فإذا تقابَل جماعة خمسة وستة فيُسلِّم الخمسة على السِّتَّة؛ لأنَّ السِّتَّة فيهم زِيادة، فهذه الزِّيادة لها حقُّ الزَّائد، فيُسلِّم القليلُ على الكثير، وإذا لم يَفعَلوا فليُسلِّم الكثيرُ على القليلِ، لئلَّا تفوت السُّنَّة بينهم.

خامسًا: يُسلِّم الرَّاكبُ على الماشي، فإذا تقابَل رجُلان أحدهما يمشي، والثَّاني راكِب في سيَّارته أو على بَعِيره فيُسلِّم الرَّاكبُ على الماشي؛ لأنَّ الرَّاكب له عُلُوّ فيُسلِّم على الماشي؛ لأنَّ السُّنَّة جاءت بهذا[٣]، كذلك الصَّاعدُ على النَّازل، فلو أنَّ

---

(١) أخرجه البخاري: كتاب الاستئذان، باب التسليم على الصبيان، رقم (٦٢٤٧)، ومسلم: كتاب السلام، باب استحباب السلام على الصبيان، رقم (٢١٦٨)، من حديث أنس بن مالك رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٢) أخرجه الإمام أحمد (٢/ ١٦٠)، وأبو داود: كتاب الأدب، باب في الرحمة، رقم (٤٩٤١)، والترمذي: كتاب البر والصلة، باب ما جاء في رحمة الناس، رقم (١٩٢٤)، من حديث عبد الله بن عمرو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.

(٣) أخرجه البخاري: كتاب الاستئذان، باب يسلم الراكب على الماشي، رقم (٦٢٣٢)، ومسلم: كتاب السلام، باب يسلم الراكب على الماشي والقليل على الكثير، رقم (٢١٦٠)، من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

اثنَين التقيا في درجة سُلَّم فإنَّ الصَّاعدَ هو الَّذي يُسلِّم على النَّازل، وإذا لم تأتِ السُّنَّة مِمَّن عليه أن يَبدأ بها فليَبدأ بها الثَّاني، قالَ النَّبيُّ ﷺ: «**لَا يَحِلُّ لِلْمُسْلِمِ أَنْ يَهْجُرَ أَخَاهُ فَوْقَ ثَلَاثٍ، يَلْتَقِيَانِ فَيُعْرِضُ هَذَا وَيُعْرِضُ هَذَا، وَخَيْرُهُمَا الَّذِي يَبْدَأُ بِالسَّلَامِ**»(١) قال: خيرُهما، فدَلَّ ذلك على أنَّ مَن بدأ غيرَه بالسَّلام فهو خيْر، وهو كذلك لأَنَّك إذا سلَّمت حصَّلت عشر حسنات، ثمَّ إذا رَدَّ صاحِبك حصَّل عشر حسنات، والسَّبب الَّذي جعَله يُحصِّل عشر حسنات هو البادِئ، لو لا أَنَّه سلَّم ما رَدَّ، فتكون أنت مُتسبِّبًا لهذا الَّذي عمِل عملًا صالحًا فلك أجرُه.

ولهذا قال العُلماء: ابتداء السَّلام سُنَّة، ورَدُّه واجب، ثمَّ أوردوا على هذا إشكالًا فقالوا: ابتداء السَّلام أفضلُ مِن رَدِّه، فكيف تكون السُّنَّة أفضلَ مِن الواجب؟ والقاعدة الشَّرعيَّة أنَّ الواجِب أفضلُ، كما قال الله تعالى في الحديث القُدُسيِّ: «**مَا تَقَرَّبَ إِلَيَّ بِشَيْءٍ أَحَبَّ إِلَيَّ مِمَّا افْتَرَضْتُ عَلَيْهِ**»(٢).

أجابوا عَن ذلك؛ قالوا: هذا الإشكال جَوابُه: أنَّ هذا الواجب كان مَبنيًّا على السُّنَّة، فصارت السُّنَّة الَّتي بُنِي عليها الواجبُ لَمن أتَى بها ثوابُ أجْرِه الخاصِّ وثواب أجر الرَّادّ.

سادسًا: ينبغي أن يكون بصوت مسموع، فبعض النَّاس يُلاقِيك ويُسلِّم لكن تَشكُّ: هل سلَّم أو لا؟ لأَنَّه لم يَرفَع صوتَه، وهذا غلط، ارفَع الصَّوتَ على وجه يدُلُّ على أَنَّك فرِح بهذا الأخِ الَّذي قابَلك أو الَّذي سلَّمت عليه لا بصوت مُزعِج

(١) أخرجه البخاري: كتاب الأدب، باب الهجرة، رقم (٦٠٧٧)، ومسلم: كتاب البر والصلة والآداب، باب تحريم الهجر فوق ثلاث بلا عذر شرعي، رقم (٢٥٦٠)، من حديث أبي أيوب الأنصاري رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٢) أخرجه البخاري: كتاب الرقاق، باب التواضع، رقم (٦٥٠٢)، من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

ولا بِخافِت لا يُسمَع، وعلى العكس من ذلك، بعض النَّاس يُسلِّم بصوت مُزعِج، والدِّين وسط بين الغالي والجافِي، فنقول: سلِّم سلامًا مسموعًا يسمَعُه أخوك ويكون بأدب واحترام.

سابعًا: مِن آداب السَّلام أيضًا: أن يكون المُسلِمُ مُنبسِطَ الوجه مُنشرِحَ الصَّدر، فإنَّ مِن المعروف أن تلقَى أخاك بوجه طَلق[1]، فإنَّ طَلاقة الوجه وانشِراح الصَّدر والابتسامة في وجه أخيك لا شكَّ أنَّها مِن الأمور المطلوبة لَمَا فيها مِن إدخال السُّرور على إخوانك، وإدخالُ السُّرور على إخوانِك مِن الأمور المُستحبَّة الَّتي تُؤجَر عليها، لقول النَّبيِّ ﷺ: «**كُلُّ مَعْرُوفٍ صَدَقَةٌ**»[2].

ثامنًا: ردُّ السَّلام المحمول إن كان الحامِلُ له شخصًا وقال: فُلان يُسلِّم عليك. فقُل: عليك وعليه السَّلام، وإن شِئتَ فقُل: عليه السَّلام، أي على الَّذي حمَله، أمَّا إذا كان محمولًا بكتابة يَعني إنسان كتَب لك كتابًا، وقال: السَّلام عليكُم ورحمةُ الله وبركاتُه، فإن كُنت تُريد أن تُجيبَه بكتاب فرُدَّ عليه بجوابك، مثلًا: كتَب إليك إنسان كتابًا وقال: السَّلام عليكُم ورحمةُ الله وبركاتُه، تَكتُب إليه: وعليكُم السَّلام ورحمةُ الله وبركاتُه، قرَأتُ كتابَك وفهِمتُ ما فيه، والجواب كذا وكذا.

وأكثَر النَّاس الآن لا يَهتمُّون بهذا، تجِده يَكتُب الجواب ويقول في ابتدائه: السَّلام عليكم ورحمةُ الله. هذا طيِّب، لكن الَّذي سلَّم عليك يُريد جوابًا فقُل: جوابًا يَعني: وعليكُم السَّلام ورحمةُ الله وبركاتُه، وصَلني كتابُك أو قرَأتُ كتابَك، وفهِمت

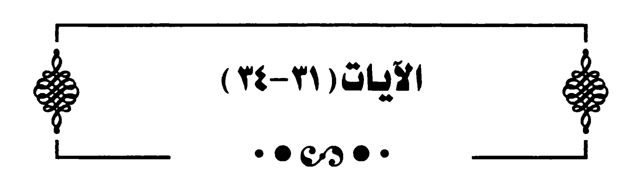
---

(١) أخرجه مسلم: كتاب البر والصلة، باب استحباب طلاقة الوجه عند اللقاء، رقم (٢٦٢٦)، من حديث أبي ذر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «**لا تحقرن من المعروف شيئًا، ولو أن تلقى أخاك بوجه طلق**».

(٢) أخرجه البخاري: كتاب الأدب، باب كل معروف صدقة، رقم (٦٠٢١)، من حديث جابر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

ما فيه، وهذا الجواب، وتُجيبه بما سأَلك، وإذا كان لا يحتاج إلى جواب مِثل أن يكون الشَّخص كتَب إليك كتابًا يُخبِرك بخبر لا يَحتاج إلى جواب، فهنا إذا قرأتَ الكتاب فقُل: عليك السَّلام ورحمة الله وبركاتُه، لا أقول وُجوبًا؛ لأنَّ صاحِبك لن يسمَع، لكن على سبيل الاستِحباب، رجُل دعا لك بظهر الغَيب فادعُ له أنت بظَهْر الغَيب.

• ● ۞ ● •



الآيات (٣١-٣٤)

❁ قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا ٱلْمُرْسَلُونَ ﴿٣١﴾ قَالُوٓاْ إِنَّآ أُرْسِلْنَآ إِلَىٰ قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ ﴿٣٢﴾ لِنُرْسِلَ عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِّن طِينٍ ﴿٣٣﴾ مُّسَوَّمَةً عِندَ رَبِّكَ لِلْمُسْرِفِينَ﴾ [الذاريات:٣١-٣٤].

﴿قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا ٱلْمُرْسَلُونَ﴾ القائِل: ما خطْبُكم هو إبراهيمُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، أي ما شأنُكم أيُّها المُرسَلون وهمُ الملائكة.

﴿قَالُوٓاْ إِنَّآ أُرْسِلْنَآ إِلَىٰ قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ ﴿٣٢﴾ لِنُرْسِلَ عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِّن طِينٍ﴾ يَعني أَرسَلنا الله عَزَّوَجَلَّ؛ لأنَّه من المعلوم أنَّه لا يُرسِل أحدًا مِن الملائكة إلا خالقُهم عَزَّوَجَلَّ، ﴿إِلَىٰ قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ﴾ أي: ذَوِي جُرم عظيم ألا وهو اللُّواط -والعياذ بالله- فإنَّهم كانوا يأتون الرِّجالَ شَهوةً مِن دُون النِّساء، فيأتون ما لم يُخلَق لهم، ويَدَعون ما خُلِق لهم، كما قال لهم نبيُّهم لُوطٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ: ﴿وَتَذَرُونَ مَا خَلَقَ لَكُمْ رَبُّكُم مِّنْ أَزْوَٰجِكُم﴾ [الشعراء:١٦٦].

وهذه الفاحشة فاحشة نكراء، لا يُقرُّها عقل، ولا فِطرة، ولا دِين؛ ولهذا كانت عُقوبتُها القتل للفاعل والمفعول به، إذا كانا بالِغَين عاقِلَين، سواء كانا مُحصَنين أم غير مُحصَنين، بخلاف الزِّنا، فالزِّنا أهون عُقوبة؛ لأنَّ الزَّاني مَن لم يكن مُحصنًا فعقوبته أن يُجلد مئة جَلدة ويُغرَّب عن البلد سَنة كاملة، وإن كان مُحصَنًا وهو الَّذي قد تزوَّج وجامَع: فعقوبته أن يُرجَم بالحجارة حتَّى يموت، أمَّا هذا فعُقوبته القتل بكلِّ حال، كما جاء في الحديث: «**مَنْ وَجَدْتُمُوهُ يَعْمَلُ عَمَلَ قَوْمَ لُوطٍ فَاقْتُلُوا الْفَاعِلَ**

وَالْمَفْعُولَ بِهِ»[(١)] ووقعَت هذه الفاحشةُ في عهْد أبي بَكْر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فأمَر أن يُحرَق كلّ مِن الفاعِل والمفعول به[(٢)]؛ لأنَّ الإحراق أعظم عقوبة يُعاقَب بها بَنُو آدَمَ، وكذلك جاء عن بعض الخُلفاء أنَّهم أمَروا بإحراق اللُّوطِي.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رَحِمَهُ اللَّهُ[(٣)]: أجمَع الصَّحابة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ على قتل اللُّوطِيِّ فاعلًا كان أو مفعولًا به، لكنَّهم اختَلفوا: كيف يُقتَل؟ منهم مَن قال: يُحرَق، ومنهم مَن قال: يُرمَى بالحجارة حتَّى يموت كالزَّاني المُحصَن، ومنهم من قال: يُلقَى من أعلى شاهِق في البَلَد، يَعنِي في مكان مُرتفِع، أعلى ما يكون في البَلَد، ثمَّ يُتبَع بالحجارة حتَّى يموت.

فالمُهمُّ: أنَّهم مُتَّفِقون على قتله، ولا شكَّ أنَّ قتله هو الحِكمة؛ لأنَّ هذه الفاحشة متى دبَّت في الرِّجال صار الرِّجال كالنِّساء، وبدا الذُّلُّ والعار والخِزي على وجه المفعول به، لا ينساه حتَّى يموت، ثمَّ استَغنى الرِّجال بالرِّجال وبَقِيت النِّساء؛ لأنَّ هذه الفاحشة -والعياذ بالله- إذا ابتُلِي بها الإنسان لا يَلتِفت إلى غيرها؛ لأنَّها مرض، فتَّاك سارٍ، فإذا أُعدِم هؤلاء وهم في الحقيقة جُرثومة فاسِدة مُفسِدة للإنسان، كان ذلك عَين المَصلَحة.

ثُمَّ اللُّواط -والعياذ بالله- لا يُمكِن التَّحرُّز منه؛ لأنَّه بين ذَكَرين لا يُمكِن لأيِّ

---

(١) أخرجه الإمام أحمد (١/ ٣٠٠)، وأبو داود: كتاب الحدود، باب فيمن عمل عمل قوم لوط، رقم (٤٤٦٢)، والترمذي: كتاب الحدود، باب ما جاء في حد اللوطي، رقم (١٤٥٦)، وابن ماجه: كتاب الحدود، باب من عمل عمل قوم لوط، رقم (٢٥٦١)، من حديث ابن عباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.

(٢) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الملاهي رقم (١٤٠)، والخرائطي في مساوئ الأخلاق رقم (٤٢٨)، والآجري في ذم اللواط رقم (٢٩)، والبيهقي في السنن الكبرى (٨/ ٢٣٢).

(٣) مجموع الفتاوى (١١/ ٥٤٣).

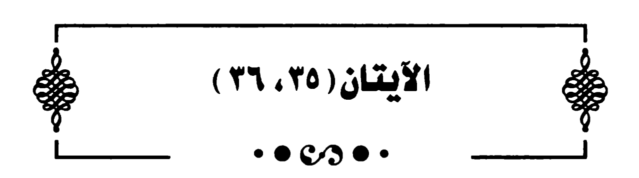
إنسان يجِد ذَكَرَين يَمشِيان في السُّوق أن يُنكِر عليهما اجتماعَهما، ولكنَّ الزِّنا إذا رأيتَ رجُلًا مع امرأة تَستَنكره أو تتَّهِمه وتتكلَّم معه، لذلك كانت عُقوبة الإعدام في حقِّ اللُّوطِيِّ أوْفَق ما يكون للحكمة وللرَّحمة، فهي رحمة بالفَاعِلين، يَعني باللَّائِط والمُلَوَّط به، حتَّى لا يَبقيا في حياتِهما يَكتسِبان الإثم وتَزداد العقوبة عليهما، ورحمةً بالمُجتمَع فتكون عُقوبتُهما نكالًا حتَّى لا يَفسُد المُجتمَع، لهذا قالت الملائكة لإبراهيمَ: ﴿إِنَّآ أُرْسِلْنَآ إِلَىٰ قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ﴾ وجُرْمُهم -والعياذُ بالله- ما سُبِقوا عليه، كما قال لهم نبيُّهم: ﴿مَا سَبَقَكُم بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِّنَ ٱلْعَٰلَمِينَ﴾ [الأعراف:٨٠].

﴿لِنُرْسِلَ عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِّن طِينٍ ۝٣٣ مُّسَوَّمَةً عِندَ رَبِّكَ لِلْمُسْرِفِينَ﴾ حجارة من طِين، لكنَّه ليس الطِّين الَّذي يَتفتَّت بل الصّلب العظيم الَّذي إذا أصابت هذه الحجارة أحدًا مِن النَّاس وضربته على رأسِه خرَجت من دُبُره، لا يرُدّها عَظْم ولا لَحْم، لقوَّتِها وشدَّتِها وصلابتِها والعياذُ بالله.

﴿مُّسَوَّمَةً عِندَ رَبِّكَ﴾ أي: مُعلَّمة عند الله، يَعني عليها علامة؛ لأنَّ كُلَّ شيء عند الله بمِقدار، لا تظُنَّ أنَّ الأمور الَّتي يُقدِّرها الله عَزَّوَجَلَّ تأتي هكذا صُدفة، بل هي بمقدار، حتَّى تباعُد ما بينَ النجوم، وتفاوُت ما بينها من الكِبَر والإضاءة بمِقدار، لم يجِئ هكذا فلتة أو جاء صُدفة، كلُّ شيء عند الله بمِقدار ولا بدَّ، فهذه الحجارة مُعلَّمة عند الله، وهل هي مُعلَّمة بمعنى أن هذه مكتوب عليها مثلًا حجارة عقوبة؟ أو مُسوَّمة بالنِّسبة لمَن تقَع عليه؟

الجواب: الثَّاني؛ لأنَّ هذا أدقُّ، هذه الحجارة لفلان، هذه الحجارة لفلان، مُسوَّمة عند ربِّك ﴿لِلْمُسْرِفِينَ﴾ أي: للمُتجاوِزين حُدودَهم.

ولا شكَّ أنَّ اللُّواط مُجاوَزة للحدِّ والإسراف -والعياذ بالله-.



الآيتان (٣٥، ٣٦)

قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿فَأَخْرَجْنَا مَن كَانَ فِيهَا مِنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ ۝٣٥ فَمَا وَجَدْنَا فِيهَا غَيْرَ بَيْتٍ مِّنَ ٱلْمُسْلِمِينَ﴾ [الذاريات:٣٥-٣٦].

قال الله تعالى: ﴿فَأَخْرَجْنَا مَن كَانَ فِيهَا مِنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ﴾ أخرَجناهم أي: أمرَناهم أمرًا قدَريًّا فخرجوا، قال الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ لِلُوطٍ: ﴿فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِّنَ ٱلَّيْلِ وَلَا يَلْتَفِتْ مِنكُمْ أَحَدٌ إِلَّا ٱمْرَأَتَكَ﴾ [هود:٨١]، فأخرَج الله مَن كان فيها مِن المُؤمنين، وهم لُوطٌ وأهلُه إلا امرأته؛ ولهذا ﴿فَمَا وَجَدْنَا فِيهَا غَيْرَ بَيْتٍ مِّنَ ٱلْمُسْلِمِينَ﴾ بَيْت واحِد، قرية كاملة يَدْعُوهم نبيُّهم إلى توحيد الله وإلى تَرْك هذه الفاحشة ما اتَّبعه أحَد حتَّى أهل بيته لم يُخلِصوا، فيهم مَن لم يُؤمِن بِلُوطٍ.

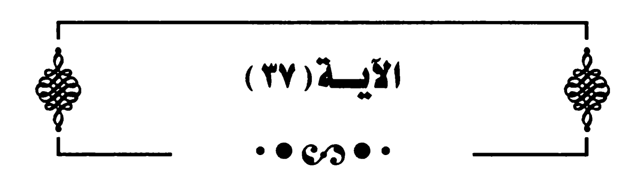
فانتبِه يا أخي الدَّاعية، لا تَجزَع إذا دَعوتَ فلم يُستجَب لك مِن المئة إلا عشَرة، فالرُّسل عليهم الصَّلاة والسَّلام يَبقَون في أُممهم دُهُورًا كثيرة ولا يَتَّبعهم إلا القليلُ، ولُوطٌ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لم يتَّبعه مِن القرية أحد، وتخلَّف عن دَعوته مَن تخلَّف؛ ولهذا قال: ﴿فَمَا وَجَدْنَا فِيهَا غَيْرَ بَيْتٍ مِّنَ ٱلْمُسْلِمِينَ﴾ وهنا يتساءَل الإنسان في نفسه: كيف قال: ﴿فَأَخْرَجْنَا مَن كَانَ فِيهَا مِنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ ۝٣٥ فَمَا وَجَدْنَا فِيهَا غَيْرَ بَيْتٍ مِّنَ ٱلْمُسْلِمِينَ﴾، هل المُسلِمون هُنا بِمَعنى المُؤمنين في الآية الَّتي قبلَها؟

ذهَب بعضُ العُلماء إلى ذلك، وقالوا: إنَّ في هذا دَليلًا على أنَّ الإيمان والإسلام

شيء واحد، وذهَب الآخَرون إلى الفرْق، وقالوا: أمَّا المُؤمنون فقد نَجَوا، وأمَّا البَيت فهو بَيت إسلام؛ لأنَّ المَظهَر في هـذا البَيت -بيتُ لُوطٍ- أنَّه بيت إسلامي، حـتَّى امرَأته لم تَتَظَاهر بالكُفر، تَظاهَرت بأنَّها مُسلِمة؛ ولهذا قال الله تعالى في سُورة التَّحريم: ﴿ضَرَبَ ٱللَّهُ مَثَلًا لِّلَّذِينَ كَفَرُوا۟ ٱمْرَأَتَ نُوحٍ وَٱمْرَأَتَ لُوطٍ كَانَتَا تَحْتَ عَبْدَيْنِ مِنْ عِبَادِنَا صَٰلِحَيْنِ فَخَانَتَاهُمَا﴾ [التحريم:١٠]، ليس المعـنى خَانَتَاهُما بالفاحـشة، بل خَانَتَاهُمَا بالكُفر، لكنَّه كُفر مستور، وهو خِيانة مِن جِنس النِّفاق؛ ولهذا يُقال للمُجتمَع الَّذي فيه المُنافِقون: إنَّه مُجتمَع مُسلِم، وإن كان فيه المُنافِقون؛ لأنَّ المَظهَر مَظهَر إسلام.

إذن: نَقـولُ: ﴿فَمَا وَجَدْنَا فِيهَا غَيْرَ بَيْتٍ مِّنَ ٱلْمُسْلِمِينَ﴾ إنَّما قـال: ﴿مِّنَ ٱلْمُسْلِمِينَ﴾؛ لأنَّ امْرَأَته ليست مُؤمِنة، ولكنَّها مُسلِمة.

• • ۞ • •



الآيــة (٣٧)

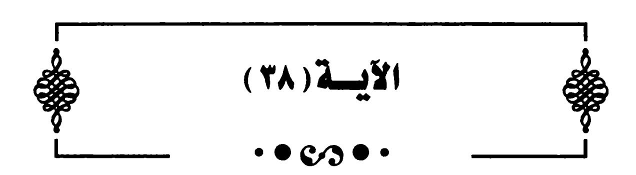
• قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَتَرَكۡنَا فِيهَآ ءَايَةٗ لِّلَّذِينَ يَخَافُونَ ٱلۡعَذَابَ ٱلۡأَلِيمَ﴾ [الذاريات:٣٧].

﴿وَتَرَكۡنَا فِيهَآ ءَايَةٗ لِّلَّذِينَ يَخَافُونَ ٱلۡعَذَابَ ٱلۡأَلِيمَ﴾: (تركنا فيها آية) أي علامة، فما العلامة؟ أهي علامة حِسيَّة، أم علامة مَعنويَّة، أَم علامتان معنويَّة وحِسيَّة؟ والقاعدة المُفيدة في التَّفسير: «إذا احتمَلت الآيةُ أكثرَ مِن معنى لا مُرجِّح لأحدهما على الآخر ولا مُنافاة بينهما، وَجَب حملُها على المعنيَين جميعًا» فهذه الآية حِسيَّة ومَعنويَّة.

أمَّا الحِسيَّة: فما نُشاهِد مكان قريتِهم الَّتي تُسمَّى بُحيرة لُوطٍ، فإنَّ هذا كان مَوضِع القرية، كلٌّ يمُرُّ به ويَراه ويُشاهِده، كما قال سُبحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿وَإِنَّكُمۡ لَتَمُرُّونَ عَلَيۡهِم مُّصۡبِحِينَ ١٣٧ وَبِٱلَّيۡلِۚ أَفَلَا تَعۡقِلُونَ﴾ [الصافات:١٣٧-١٣٨].

وآية مَعنويَّة: كُلُّ مَن قرَأ قصَّتَهم في جميع ما ورَدت فيه من السُّوَر الكريمة اعتبَر واتَّعظ وخاف، لكن مَن الَّذي ينتبِه لهذه الآيات؟ ومَن يتَّعِظ؟ ﴿لِّلَّذِينَ يَخَافُونَ ٱلۡعَذَابَ ٱلۡأَلِيمَ﴾ أمَّا المُنكِرون الَّذين قسَت قُلوبهم فإنَّهم لن ينتفِعوا بالآيات، قَالَ الله تعالَى: ﴿وَمَا تُغۡنِي ٱلۡأٓيَٰتُ وَٱلنُّذُرُ عَن قَوۡمٖ لَّا يُؤۡمِنُونَ﴾ [يونس:١٠١].

نَسألُ الله أن يجعَلنا مِن المُنتفِعينَ بالآيات.



الآية (٣٨)

قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَفِي مُوسَىٰٓ إِذْ أَرْسَلْنَٰهُ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ بِسُلْطَٰنٍ مُّبِينٍ﴾ [الذاريات:٣٨].

•●○●•

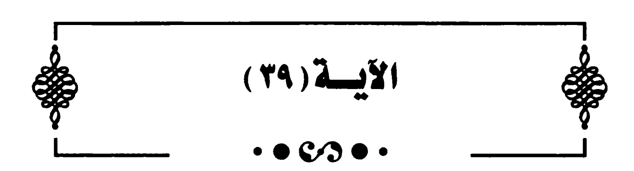
﴿وَفِي مُوسَىٰٓ إِذْ أَرْسَلْنَٰهُ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ بِسُلْطَٰنٍ مُّبِينٍ﴾ يَعنِي في مُوسَى آيات مِن آيات الله عَزَّوَجَلَّ، حِينَ أرسَله الله تعالى إلى فرعونَ، وفِرعَون عَلَم جِنس على كُلِّ مَن حكَم مِصرَ وهو كافِر، ومُوسَى بن عِمْران عَلَيْهِ السَّلَامُ أفضَل أنبياء بني إسرائِيلَ، وهو في المَرتبة الثَّالثة من الفضْل بالنِّسبة لأُولِي العَزْم الخمسة، فإنَّ أفضلَهم محُمَّد ﷺ، ثُمَّ إبراهيم، ثمَّ موسى، ثمَّ نُوح، وعيسى عليهم الصَّلاة والسلام أرسَله الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ ﴿بِسُلْطَٰنٍ مُّبِينٍ﴾، أي: بحُجَّة بيِّنة في نفسها مُبيِّنة لغيرها، فالآيات الَّتي جاء بها الأنبياء بيِّنات واضحات لكلِّ ذِي عَدْل وإنصاف، وهي أيضًا مُبيِّنة لصِدق ما جاءت به الرُّسل؛ ولهذا اعلَم أنَّه كُلَّما جاء في القُرآن كلمة: (مُبين) فهي بمعنى بيِّن في ذاتِه، مُبيِّن لغيره، إلا ما دَلَّ السِّياق أنَّ المُراد البيِّن في ذاتِه، فمِن الآيات العظيمة الَّتي جاء بها مُوسَى، عصا مُوسَى الَّتي كان يَستعمِلها ويتوكَّأ عليها عند الحاجة، ويَهُشُّ بها على غَنَمه أوراق الشَّجَر عند رَعْيها، وله فيها حاجات أُخَر، كما قال هو عَلَيْهِ السَّلَامُ لما سأله الله عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَمَا تِلْكَ بِيَمِينِكَ يَٰمُوسَىٰ ﴿١٧﴾ قَالَ هِىَ عَصَاىَ أَتَوَكَّؤُاْ عَلَيْهَا وَأَهُشُّ بِهَا عَلَىٰ غَنَمِى وَلِىَ فِيهَا مَـَٔارِبُ أُخْرَىٰ﴾ [طه:١٧-١٨].

فهي آية في كونه إذا وضَعها على الأرض صارت ثُعبانًا مُبينًا، أي: حيَّة عظيمة

تُخيف مَن رآها؛ ولهذا رُهب منها موسى عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ حين ألقاها وولَّى هاربًا، فناداه الله عَزَّوَجَلَّ (لا تخَفْ) ومُنها أنَّه يُدخِل يدَه في جَيبه فتَخرُج بيضاءَ في الحال، بيضاء لكن بدون سُوء، أي بدون عيب، يَعني ليس بياضَ برَص، ولكنَّها بيضاء مُخالِفة للون جِلده في الحال، حقيقة لا تخيُّلًا، وقال الله تعالى في سُورة الإسراء: ﴿وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا مُوسَىٰ تِسْعَ ءَايَٰتٍ بَيِّنَٰتٍ﴾ [الإسراء:١٠١].

المُهِمُّ: أنَّه أتى إلى فرعونَ بسُلطان مُبين وحُجَّة دَامِغة بالِغة، لكنَّه -والعياذُ بالله- ﴿فَتَوَلَّىٰ بِرُكْنِهِۦ﴾.

• • ❁ • •



الآيـة (٣٩)

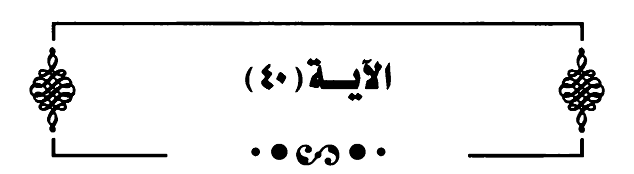
قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿فَتَوَلَّىٰ بِرُكْنِهِۦ وَقَالَ سَٰحِرٌ أَوْ مَجْنُونٌ﴾ [الذاريات:٣٩].

•••

﴿فَتَوَلَّىٰ بِرُكْنِهِۦ﴾ أي: بقـوَّته وسُلطانه وجُنـده، أعرَض عـن موسى استكبارًا وجُحُودًا وظُلْمًا وعُدوانًا، قال الله سُبْحَانَهُوَتَعَالَىٰ: ﴿وَجَحَدُوا۟ بِهَا وَٱسْتَيْقَنَتْهَآ أَنفُسُهُمْ ظُلْمًا وَعُلُوًّا﴾ [النمل:١٤].

﴿وَقَالَ سَٰحِرٌ أَوْ مَجْنُونٌ﴾ يَعني أنَّه اتُّهم عَلَيْهِ ٱلصَّلَاةُ وَٱلسَّلَامُ بأنَّه ساحِر؛ لأنَّه أتى بآيات تُشبه ما يَصنَعه السَّحَرة، عصا مِن خَشَب تُوضَع في الأرض وتكون ثُعبانًا مُبينًا، ويَد تَدخُـل في الجَيب وتَخـرُج بيضاء في الحال، هذا يُشبِـه السِّحر، أو ﴿مَجْنُونٌ﴾، وذلك بكونه يدَّعي أنَّ الله وحده خالِق السَّموات والأرض وهو الرَّبُّ وهو الإله؛ لأنَّهم كانوا لا يَعرِفون الإله إلا فرعون، فإذا جاء شخص يقول: إنَّ الله هو ربُّ العالمين، وأنَّ فرعون ليس إلهًا ولا رَبًّا، فإنَّهم يَرمُونه بالجُنون، هذا مجنون خرَج عمَّا نَعهَد.

•••



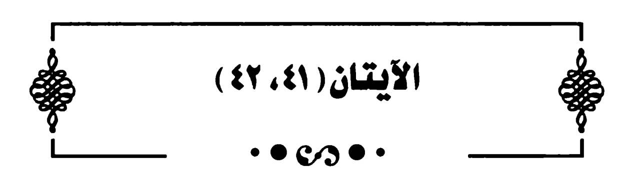
الآية (٤٠)

قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿فَأَخَذْنَٰهُ وَجُنُودَهُۥ فَنَبَذْنَٰهُمْ فِى ٱلْيَمِّ وَهُوَ مُلِيمٌ﴾ [الذاريات:٤٠].

قال الله تعالى: ﴿فَأَخَذْنَٰهُ وَجُنُودَهُۥ فَنَبَذْنَٰهُمْ فِى ٱلْيَمِّ وَهُوَ مُلِيمٌ﴾ أي طَرحناهم فيه، واليمُّ هو البحر، والبحر الَّذي هلَك فيه فرعون هو البحر الأحمر، الَّذي بين آسيا وأفريقيا، وذلك أنَّ فرعون جمَع جُنوده وحشَدهم وأراد أن يَقضِي على موسى وقومِه، فخرَج موسى عَلَيْهِ ٱلصَّلَاةُ وَٱلسَّلَامُ وقومُه من مِصرَ مُتَّجهينَ إلى الشَّرق، ولكن حالَ بينَهم وبينَ مُرادِهم البحرُ، فلمَّا وصلوا إلى البحر كان البحر بين أيديهم، وفرعون وقومه خَلْفهم، فقال قومُ موسى: ﴿إِنَّا لَمُدْرَكُونَ﴾ [الشعراء:٦٠] يَعني هلَكنا؛ لأنَّ فرعون خَلْفنا والبحر أمامنا فكيف النَّجاة؟! فقالَ موسى: ﴿كَلَّآ إِنَّ مَعِىَ رَبِّى سَيَهْدِينِ﴾ [الشعراء:٦١]، وهذه مَعيَّة خاصَّة، تقتضي النَّصر والتَّأييد، قال: ولَم يقُل: سوف يَهدينِ، بل قال: ﴿سَيَهْدِينِ﴾ إشارة إلى قُرب هذا الحصر وأنَّه سيزول قريبًا، وهذا هو الَّذي حصَل، فأوحَى الله تعالى إليه أن يَضرِب البحر بعصاه، فضرَبه فانفلَق اثني عَشَر طريقًا في الحال ويَبسَ في الحال، وصار صالحًا للمشي عليه في الحال، كما قال عَزَّوَجَلَّ: ﴿فَٱضْرِبْ لَهُمْ طَرِيقًا فِى ٱلْبَحْرِ يَبَسًا لَّا تَخَٰفُ دَرَكًا وَلَا تَخْشَىٰ﴾ [طه:٧٧]، فعبَر موسى وقومه من هذه الطُّرق العظيمة الَّتي كان الماء بينها كالجبال ولما انتهَوا خارجينَ كان فرعون وقومُه في أثَرهم وانتهَوا داخلِينَ، فأمَرَ الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ بقُدرته وسُلطانه البحرَ أن يَعودَ إلى ما كان عليه، فانطَبق على فرعون وقومه فهلَكوا عن آخِرهم

والحمدُ لله؛ ولهـذا قال: ﴿وَهُوَ مُلِيمٌ﴾ أي: فرعون فاعل ما يُلام عليه ولا شكَّ أنَّ ردَّه للرِّسالة الإلهيَّة، وادعاءه أنَّه الرَّبُّ وقوله: ﴿مَا عَلِمْتُ لَكُم مِّنْ إِلَٰهٍ غَيْرِي﴾ وما أشبه ذلك من الكلمات لا شكَّ أنَّها كلمات يُلامُ عليها؛ لأنَّه قد تبيَّن له الحقُّ، ولكنَّه عانَد وأبَى أن يَنقاد للحقِّ، كما قَالَ له موسى: ﴿لَقَدْ عَلِمْتَ﴾ يَعني يا فرعونُ ﴿مَآ أَنزَلَ هَٰٓؤُلَآءِ إِلَّا رَبُّ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ بَصَآئِرَ وَإِنِّي لَأَظُنُّكَ يَٰفِرْعَوْنُ مَثْبُورًا﴾ [الإسراء:١٠٢].

• ● ۞ ● •



الآيتان (٤١، ٤٢)

قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَفِي عَادٍ إِذْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الرِّيحَ الْعَقِيمَ ﴿٤١﴾ مَا تَذَرُ مِن شَيْءٍ أَتَتْ عَلَيْهِ إِلَّا جَعَلَتْهُ كَالرَّمِيمِ﴾ [الذاريات:٤١-٤٢].

•••

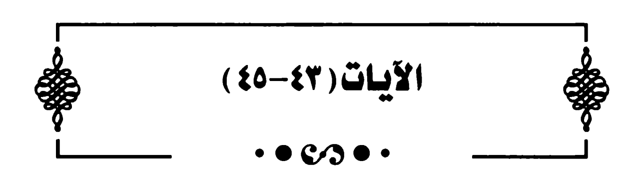
ثُمَّ قال تعالى: ﴿وَفِي عَادٍ إِذْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الرِّيحَ الْعَقِيمَ﴾ يَعني وفي عَادٍ آيات ﴿إِذْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الرِّيحَ الْعَقِيمَ﴾ عَادٌ في جنوب الجزيرة العربيَّة، وكانوا قومًا أشدَّاء حتَّى إنَّهم قالوا: ﴿مَنْ أَشَدُّ مِنَّا قُوَّةً﴾، فقال الله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَهُمْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً﴾ [فصلت:١٥].

فأصابَهم القحْط والجدب، فجعلوا يَترقَّبون المَطَر، فأرسَل الله عليهم الرِّيح العظيمة الشديدة ﴿فَلَمَّا رَأَوْهُ عَارِضًا مُسْتَقْبِلَ أَوْدِيَتِهِمْ قَالُوا هَذَا عَارِضٌ مُمْطِرُنَا﴾ قال الله تعالى: ﴿بَلْ هُوَ مَا اسْتَعْجَلْتُمْ بِهِ رِيحٌ فِيهَا عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [الأحقاف:٢٤]، فأرسَل الله عليهم هذه الرِّيح العقيم الَّتي ليس لهم فيها ثَمَرة ولم تَحمِل ماء: كالمرأة العِقيم الَّتي لا تَلِد، هذه أيضًا رِيح عظيمة لا تَحمِل سحابًا ولا مطرًا، هذه الرِّيح العقِيم هي الرِّيح الغربيَّة، كما جاء عن النَّبيِّ ﷺ: «نُصِرْتُ بِالصَّبا، وأُهْلِكَتْ عَادٌ بِالدَّبُورِ»[1] أي: بالرِّيح الغربيَّة، أرسَل الله عليهم هذه الرِّيح العقِيم.

(١) أخرجه البخاري: كتاب المغازي، باب غزوة الخندق وهي الأحزاب، رقم (٤١٠٥)، ومسلم: كتاب صلاة الاستسقاء، باب في ريح الصبا والدبور، رقم (٩٠٠)، من حديث ابن عباس رَضِيَاللَّهُعَنْهُمَا.

﴿مَا تَذَرُ مِن شَيْءٍ أَتَتْ عَلَيْهِ إِلَّا جَعَلَتْهُ كَالرَّمِيمِ﴾ كلّ شيء تأتي عليه تجعَله كالرَّمِيم هامدًا، حتَّى إنَّها تأخُذ الرُّجل والعياذُ بالله إلى فوق ثمَّ تَرُدُّه إلى الأرض ﴿كَأَنَّهُمْ أَعْجَازُ نَخْلٍ خَاوِيَةٍ﴾ [الحاقة:٧]، ﴿كَأَنَّهُمْ أَعْجَازُ نَخْلٍ مُّنقَعِرٍ﴾ [القمر:٢٠]، هلَكوا عن آخِرهم، تأمَّل الآية، قوم عَادٍ قوم أقوياء أشِدَّاء هلَكوا بهذه الرِّيح اللَّطيفة، الَّتي لا تَرى لها جسمًا، وإنما تُحِسُّ بها بدون أن تَرى شيئًا، ومع ذلك قضَت عليهم بأمْر الله عَزَّوَجَلَّ؛ ولهذا قال تعالى: ﴿مَا تَذَرُ مِن شَيْءٍ أَتَتْ عَلَيْهِ إِلَّا جَعَلَتْهُ كَالرَّمِيمِ﴾ فهذا فيه آيات من آيات الله عَزَّوَجَلَّ، أرسَل الله عليهم هذه الرِّيح، فأهلَكتْهم عن آخِرهم.

• ● ۞ ● •



الآيات (٤٣-٤٥)

❁ قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَفِي ثَمُودَ إِذْ قِيلَ لَهُمْ تَمَتَّعُوا حَتَّىٰ حِينٍ ﴿٤٣﴾ فَعَتَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ فَأَخَذَتْهُمُ الصَّاعِقَةُ وَهُمْ يَنظُرُونَ ﴿٤٤﴾ فَمَا اسْتَطَاعُوا مِن قِيَامٍ وَمَا كَانُوا مُنتَصِرِينَ﴾ [الذاريات:٤٣-٤٥].

•••

﴿وَفِي ثَمُودَ إِذْ قِيلَ لَهُمْ تَمَتَّعُوا حَتَّىٰ حِينٍ﴾ ثُمود هُمُ الَّذين أرسَل الله إليهم نبيَّه صالحًا عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فوَعَظَهم وذكَّرهم، وجعَل لهم آية وهي النَّاقة الَّتي شرَّفها الله تعالى بإضافتِها إلى نفسِه الكريمة؛ حيث قال تَبَارَكَ وَتَعَالَىٰ: ﴿فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ نَاقَةَ اللَّهِ وَسُقْيَاهَا﴾ [الشمس:١٣] أي احذَرُوا ناقة الله أن تَعبَثوا فيها، أو أن تُنكِروها، وهذه الآية (لها شِرْب) تَشرَب من البِئر الَّتي تُسمَّى بِئرَ النَّاقة، ولهم شِرْبُ يومٍ معلوم يَشرَبونه، فالنَّاقة تَشرَب يومًا وهم يَشرَبون يومًا، وهذه النَّاقة ذكروا أنَّهم: ما جاء أحد يَستقِي من هذه البِئر في يومها الَّتي تشرَب منه إلا أخذ بَدَل شُربها شيئًا مِن لبنها بقدْر ما شَرِبت، فالله أعلم: هل هذا هو الواقع أو يَختلِف؟

لكن على كل حال: هذه النَّاقة لا شكَّ أنَّها ناقة ليست كسائِر النُّوق، إذ إنَّها آية من آيات الله عَزَّوَجَلَّ، لكنَّهم كذَّبوا وأَبَوا وتوَّعدهم عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أن يتمتَّعوا في دارهم ثلاثة أيام، ولكنَّهم ما زالوا على كُفرهم وإنكارهم؛ ولهذا قال: ﴿وَفِي ثَمُودَ إِذْ قِيلَ لَهُمْ تَمَتَّعُوا حَتَّىٰ حِينٍ﴾.

وديارُهم معروفة الآن، موجودة في مكان يسمَّى الحِجْر، ويُسمَّى الآن دِيار ثَمُود، وقد مرَّ بها النَّبيُّ ﷺ في ذَهابه إلى تَبُوك، لكنَّه عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أسرَع حين مرَّ بهذه الدِّيار وقنَّع رأسه، ونَهى عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أُمَّته أن يدخُلوا إلى هذه الأماكن، أماكن المُعذَّبين إلا أن يكونوا باكِين، قال: «فَإِنْ لَمْ تَكُونُوا بَاكِينَ فَلَا تَدْخُلُوهَا أَنْ يُصِيبَكُمْ مَا أَصَابَهُمْ»[1] وقوله: «أَنْ يُصِيبَكُمْ مَا أَصَابَهُمْ»، لا يَلزَم منه أن يُراد به ما أصابهم من العذاب الحِسيِّ قد يكون المُراد ما أصابهم مِن العذاب المعنويِّ، وما أصابهم من الإعراض والكُفر.

فلو قال قائل: إنَّه يوجَد أناس يذهَبون إلى هذه الأماكن وهم غير باكِين ولم يُصابَوا بشيء.

فنقول: الجواب عن هذا من وجهَين:

أوَّلًا: أنَّ الرَّسول عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لم يؤكِّد أن يصابَوا بهذا، ولكن قال: «حَذَارِ أَنْ يُصِيبَكُمْ مِثْلُ مَا أَصَابَهُمْ»[2].

الوجه الثَّاني: أن نقول: لا يتعيَّن أن يكون المُراد بذلك أن يُؤْخَذوا بما أُخِذَ به هؤلاء من العقوبة الحِسيَّة الظَّاهرة، وهي الرَّجفة والصَّيحة الَّتي أماتَتْهم عن آخِرهم، فقد يكون المُراد مرض القلب، الَّذي هو الاستكبار والإعراض وردُّ الحقِّ.

﴿إِذْ قِيلَ لَهُمْ تَمَتَّعُوا حَتَّىٰ حِينٍ﴾، هذا الحين هو ثلاثة أيَّام ﴿فَعَتَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ﴾

---

(١) أخرجه البخاري: كتاب الصلاة، باب الصلاة في مواضع الخسف والعذاب، رقم (٤٣٣)، ومسلم: كتاب الزهد والرقائق، باب لا تدخلوا مساكن الذين ظلموا أنفسهم، رقم (٢٩٨٠)، من حديث ابن عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.

(٢) أخرجه مسلم (٢٩٨٠/ ٣٩)، بلفظ: «حذرًا أن يصيبكم».

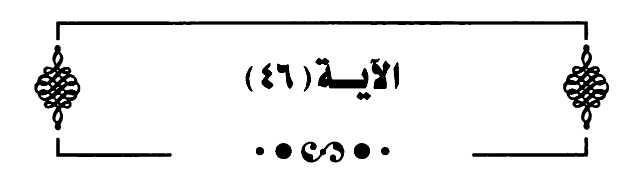
أي: فأبَوا ولم يرجِعوا عن غيِّهم ﴿فَأَخَذَتْهُمُ ٱلصَّٰعِقَةُ﴾ الَّتي صعقتْهم، وهي رَجفة وصَيحة.

﴿وَهُمْ يَنظُرُونَ﴾ أي: ينظُر بعضُهم إلى بعض يَتهاوون ويَتساقَطُون أمواتًا ﴿فَمَا ٱسْتَطَٰعُوا۟ مِن قِيَامٍ﴾ أي: ما استطاعوا أن يَقوموا ﴿وَمَا كَانُوا۟ مُنتَصِرِينَ﴾، أي: لم يتمَّكن بعضهم أن يَنصُر بعضًا، بل كلُّهم هلَكوا عن آخرهم، وهكذا يفعَل الله تعالى بمَن كذَّب أولياءه، وهكذا يفعَل الله تعالى بمن كذَّب رُسله عليهم الصَّلاة والسَّلام، إلَّا أنَّ العذاب المستأصِل رُفِعَ عن هذه الأُمَّة، فإنَّ النَّبيَّ ﷺ دعا ربَّه سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ ألَّا يَأخُذهم بسَنة بعامَّة، أي بعقوبة عامَّة، لكن ابتُلوا بشيء آخر وهو أن يَقتُل بعضُهم بعضًا، ويَسبي بعضُهم بعضًا[1].

والأمر كذلك وقَع، فإنَّ هذه الأُمَّة لم تُصَب بعذاب عامّ كما أُصيبت به الأُمَم الَّتي قبلها، لكن أُصيبت بأن جعَل الله بأسَهم بينَهم مُنذ زمَن الخُلفاء الرَّاشدين رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ لمَّا اختلفوا على عُثمان وعليٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، وحصَلت الفِتن تَتوالى إلى يومِنا هذا، ثُمَّ هذه الأُمَّة الَّتي جُعل بَأسُها بينَها ليست هي أُمَّة الإجابة فقط، بل أُمَّة الإجابة وأُمَّة الدَّعوة؛ ولهذا نقول: ما حصَل مِن الفِتن والبَلاء في الأرض مَشارقها ومَغاربها مِن الكُفَّار وغير الكفَّار فإنَّما هو نتيجة للمعاصي، وهي عقوبة هذه الأُمَّة أنَّ الله يُذيقهم بأسَ بعض.

• • ❁ • •

(١) أخرجه مسلم: كتاب الفتن، باب هلاك هذه الأمة بعضهم ببعض، رقم (٢٨٨٩)، من حديث ثوبان رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.



الآية (٤٦)

قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَقَوْمَ نُوحٍ مِّن قَبْلُ إِنَّهُمْ كَانُوا۟ قَوْمًا فَٰسِقِينَ﴾ [الذاريات:٤٦].

•••

﴿وَقَوْمَ نُوحٍ مِّن قَبْلُ إِنَّهُمْ كَانُوا۟ قَوْمًا فَٰسِقِينَ﴾ يَعني اذكُر قومَ نُوح مِن قبل، وهم أوَّل أُمَّة أُرسِلَ إليهم الرَّسول، ولكنَّهم كذَّبوا.

ونُوح عَلَيْهِ ٱلصَّلَاةُ وَٱلسَّلَامُ بقِي فيهم ألفَ سَنَة إلا خمسين عامًا يَدعُوهم إلى الله ويُذكِّرهم ويَعظِهم، ولكنَّهم والعياذ بالله لم يُؤمنوا، ما آمَن معه إلا قليلٌ حتَّى أنَّه عَلَيْهِ ٱلصَّلَاةُ وَٱلسَّلَامُ يقول: ﴿كُلَّمَا دَعَوْتُهُمْ لِتَغْفِرَ لَهُمْ جَعَلُوٓا۟ أَصَٰبِعَهُمْ فِىٓ ءَاذَانِهِمْ وَٱسْتَغْشَوْا۟ ثِيَابَهُمْ﴾ [نوح:٧]، جعَلوا أصابِعَهم في آذانِهم لئلَّا يَسمَعوا ما يقول، واسْتَغْشَوا ثيابَهم أي تغطَّوا بها لئلَّا يُبصِروا، نسأل الله العافية.

وهذا غاية ما يكون من البَغضاء لِمَا يقول ولِمَا يفعَل، ﴿وَأَصَرُّوا۟﴾ على باطِلهم ﴿وَٱسْتَكْبَرُوا۟ ٱسْتِكْبَارًا﴾؛ فكان آخِر ما قال عَلَيْهِ ٱلصَّلَاةُ وَٱلسَّلَامُ: ﴿رَّبِّ لَا تَذَرْ عَلَى ٱلْأَرْضِ مِنَ ٱلْكَٰفِرِينَ دَيَّارًا﴾ [نوح:٢٦]، ودعا ربَّه أنِّي مغلوب فانْتَصِر، قال الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ: ﴿فَفَتَحْنَآ أَبْوَٰبَ ٱلسَّمَآءِ بِمَآءٍ مُّنْهَمِرٍ ﴿١١﴾ وَفَجَّرْنَا ٱلْأَرْضَ عُيُونًا فَٱلْتَقَى ٱلْمَآءُ عَلَىٰٓ أَمْرٍ قَدْ قُدِرَ﴾ [القمر:١١-١٢].

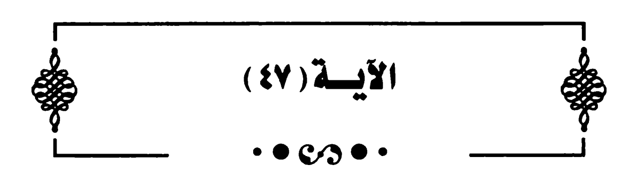
ولهذا والله أعلَم سيكونُ عليهم نصيبٌ من عذاب المُكذِّبين؛ لأنَّهم هم أوَّل أُمَّة كذَّبت الرُّسل، ومن سَنَّ سُنَّة سيِّئة فعليه وِزرُها ووِزْر مَن عَمِلَ بها إلى يوم

القيامة[١]، كما أنَّ مَن قتَل نفسًا فإنَّ على ابن آدم الَّذي قتَل أخاه كِفلًا ونصيبًا من عذاب القاتِل إلى يوم القيامة[٢].

• • ۞ • •

(١) أخرجه مسلم: كتاب الزكاة، باب الحث على الصدقة، رقم (١٠١٧)، من حديث جرير بن عبدالله البجلي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٢) أخرجه البخاري: كتاب أحاديث الأنبياء، باب خلق آدم وذريته، رقم (٣٣٣٥)، ومسلم: كتاب القسامة، باب بيان إثم من سن القتل، رقم (١٦٧٧)، من حديث ابن مسعود رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.



الآيــة (٤٧)

• ● ●

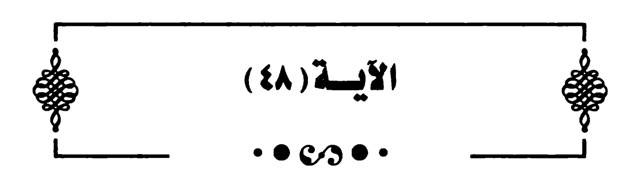
قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَٱلسَّمَآءَ بَنَيۡنَٰهَا بِأَيۡيْدٍ وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ﴾ [الذاريات:٤٧].

• ● ●

ثمَّ قال عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَٱلسَّمَآءَ بَنَيۡنَٰهَا بِأَيۡيْدٍ وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ﴾ السَّماءَ مفعول لفعل محذوف والتَّقدير: وبنَينا السَّماءَ، وقوله: ﴿بِأَيۡيْدٍ﴾ أي: بقوَّة، كما قال الله سُبۡحَانَهُۥوَتَعَالَىٰ: ﴿وَبَنَيۡنَا فَوۡقَكُمۡ سَبۡعًا شِدَادًا﴾ [النبأ:١٢] فالأَيْدُ هنا أي القُوَّة، وليست جمْع يَدٍ كما يتوهَّم بعض النَّاس، ويَظنُّون أنَّ الله تعالى بنى السَّماء بيدَيه سُبۡحَانَهُۥوَتَعَالَىٰ؛ لأنَّ الأَيْد هنا مَصدَر آدَ يَئِدُ بمعنى القوَّة، كما يُقالُ بَاعَ يَبِيعُ بَيْعًا؛ ولهذا لم يُضِف الله هـذه الكلمة إلى نفسِه الكريمة كما أضافها إلى نفسِه الكريمـة في قوله تعالى: ﴿أَوَلَمۡ يَرَوۡاْ أَنَّا خَلَقۡنَا لَهُم مِّمَّا عَمِلَتۡ أَيۡدِينَآ أَنۡعَٰمًا﴾ [يس:٧١] فمَـن فسَّر الأَيْد بالقوَّة هنا فإنَّه لا يُقالُ: إنَّه مِن أهل التَّأويل الَّذين يُحرِّفون الكَلِم عن مواضعه، بل هو من التَّأويل الصَّحيح، والإنسان إذا تأمَّل وتفكَّر في السَّموات عرَف أنَّها قويَّة شديدة عظيمة، وأنَّ قوَّتها تدُلُّ على قوَّة بانِيها سُبۡحَانَهُۥوَتَعَالَىٰ.

﴿وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ﴾ أي: لَموسِعُـونَ لأرجائها؛ لأنَّها واسعة عظيمة؛ ولهذا كانت السَّموات أكبر بكثير من الأرض، وهي مُحيطة بالأرض من كلِّ جانب، وعلى هذا فتكون أوسعَ من الأرض، وليست الأرض بالنِّسبة للسَّماء إلا شيئًا يسيرًا.

• ● ●



الآية (٤٨)

• ● ● •

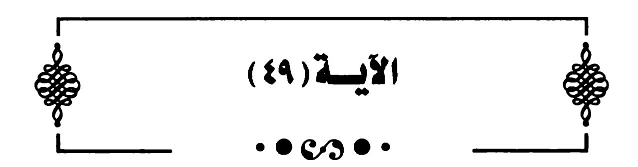
۞ قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَٱلْأَرْضَ فَرَشْنَٰهَا فَنِعْمَ ٱلْمَٰهِدُونَ﴾ [الذاريات:٤٨].

• ● ● •

﴿وَٱلْأَرْضَ فَرَشْنَٰهَا﴾ أي: فَرَشْنَا لأهلِها، جعَلناها لهم كالفِراش يأوُون إليها ويتمتَّعون بها، لم يجعَلها الله تعالى صَعبة ولا سَهلة، بل هي مُتوسِّطة لو كانت ليِّنة رخوة ما تمكَّن أحد من البقاء عليها، ولو كانت صعبة ما تمكَّن أحد من الانتِفاع بها، ولكنَّها كانت كما وصَفَها الله عَزَّوَجَلَّ: ﴿هُوَ ٱلَّذِى جَعَلَ لَكُمُ ٱلْأَرْضَ ذَلُولًا فَٱمْشُوا۟ فِى مَنَاكِبِهَا وَكُلُوا۟ مِن رِّزْقِهِۦ وَإِلَيْهِ ٱلنُّشُورُ﴾ [الملك:١٥].

﴿فَنِعْمَ ٱلْمَٰهِدُونَ﴾ أثنَى على نفسِه تَبَارَكَ وَتَعَالَى بذلك؛ لأنَّه أهل للثَّناء، وقد جعَل الله تَبَارَكَ وَتَعَالَى الأرض على مستوى نافِع للعباد، ليست بالقاسية الَّتي يعجِز النَّاس عن الانتفاع بها، وليست باللَّيِّنة الَّتي لا يَستقِرُّون عليها، بل هي مُناسِبة تمامًا لهم، على أنَّ فيها اختلافًا في اللِّيُونة وفي الصَّلابة، لكن هذا لا يمنَع الانتفاع بها.

• ● ۞ ● •



قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَمِن كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾ [الذاريات:٤٩].

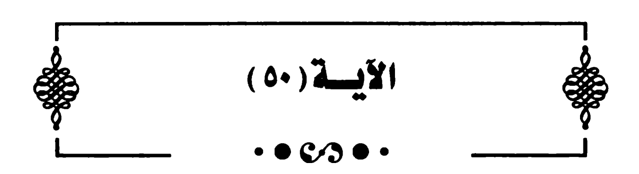
﴿وَمِن كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾ خلَق الله تَبَارَكَوَتَعَالَىٰ من كلِّ شيء زوجَين مُتقابِلَين، حتَّى تتمَّ الحال وتصلُح باجتماع بعضهما إلى بعض، فالحيوان كلُّه من إنسان وغيره يكون من زوجَين بين ذَكَر وأنثى، كما قال الله تعالى: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَٰكُم مِّن ذَكَرٍ وَأُنثَىٰ وَجَعَلْنَٰكُمْ شُعُوبًا وَقَبَآئِلَ لِتَعَارَفُوٓاْ﴾ [الحجرات:١٣] إلَّا أنَّ آدمَ عَلَيْهِٱلسَّلَامُ خلَقه الله بيَده من غير أُمّ ولا أَب، وحواء خُلِقَت مِن أَب بلا أُم، وعيسى ابن مَريمَ خُلِقَ مِن أُم بلا أب.

ولهذا يَنقسِم النَّاس إلى أربعة أقسام: الأوَّل: مَن خُلِقَ بلا أُم ولا أب وهو: آدَمُ، والثَّاني: مَن خُلِقَ مِن أب بلا أُم وهي: حوَّاء، والثَّالث: مَن خُلِقَ مِن أُم بلا أب وهو: عيسى، والرَّابع: بقيَّة البَشر خُلِقوا من ذكر وأنثى، فمِن كلِّ شيء خلَق الله زوجَين، اليابس والرَّطب، والحرارة والبُرودة، واللِّين والقسوة، وغيره ممَّا إذا تأمَّله الإنسان عرَف بذلك حكمة الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ ﴿لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾، أي: بيَّنا ذلك لكم؛ لأجل أن تذكَّروا وتَّعظوا بآيات الله تَبَارَكَوَتَعَالَىٰ، فإنَّ الإنسان كُلَّما كان أعلَمَ بآيات الله الكونِيَّة أو الشَّرعيَّة كان أكثر اتِّعاظًا واعتبارًا.

ولهذا حثَّ الله على النَّظر في الآيات الكونِيَّة فقال تعـالى: ﴿قُلِ ٱنظُرُواْ مَاذَا فِي

ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلۡأَرۡضِۚ وَمَا تُغۡنِي ٱلۡأٓيَٰتُ وَٱلنُّذُرُ عَن قَوۡمٖ لَّا يُؤۡمِنُونَ﴾ [يونس:١٠١]، وقال تعالى: ﴿أَوَلَمۡ يَتَفَكَّرُواْ فِيٓ أَنفُسِهِمۗ مَّا خَلَقَ ٱللَّهُ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلۡأَرۡضَ وَمَا بَيۡنَهُمَآ إِلَّا بِٱلۡحَقِّ﴾ [الروم:٨]، ومدَح الله تعالى الَّذين يتفكَّرون في خلق السَّموات والأرض بقوله: ﴿إِنَّ فِي خَلۡقِ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلۡأَرۡضِ وَٱخۡتِلَٰفِ ٱلَّيۡلِ وَٱلنَّهَارِ لَأٓيَٰتٖ لِّأُوْلِي ٱلۡأَلۡبَٰبِ ١٩٠ ٱلَّذِينَ يَذۡكُرُونَ ٱللَّهَ قِيَٰمٗا وَقُعُودٗا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمۡ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلۡقِ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلۡأَرۡضِ رَبَّنَا مَا خَلَقۡتَ هَٰذَا بَٰطِلٗا سُبۡحَٰنَكَ فَقِنَا عَذَابَ ٱلنَّارِ﴾ [آل عمران:١٩٠-١٩١]، لهذا ينبغي للإنسان أن يتَّعظ ويتذكَّر ويتدبَّر آيات الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى الكونيَّة والشَّرعيَّة.

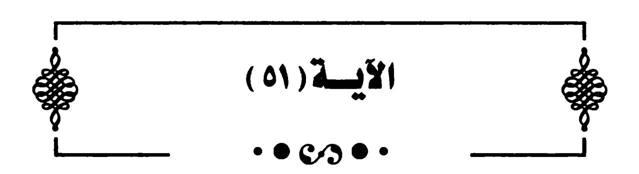
• • ❁ • •



قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿فَفِرُّوٓاْ إِلَى ٱللَّهِۖ إِنِّي لَكُم مِّنۡهُ نَذِيرٞ مُّبِينٞ﴾ [الذاريات:٥٠].

•●෴●•

﴿فَفِرُّوٓاْ إِلَى ٱللَّهِۖ إِنِّي لَكُم مِّنۡهُ نَذِيرٞ مُّبِينٞ﴾ هذا كأنَّه على لسانِ النَّبيِّ ﷺ أي قُل لـهم ﴿فَفِرُّوٓاْ إِلَى ٱللَّهِۖ إِنِّي لَكُم مِّنۡهُ﴾ أي: مِن الله، والفِرار إلى الله يكون بالقيام بطاعته واجتناب نَواهيه؛ لأنَّه لا يُنقذك من عذاب الله، إلا أن تقوم بطاعة الله، فكأنَّ الإنسان إذا قام بطاعة الله عَزَّوَجَلَّ كأنَّه فرَّ من عدُوّ، أرأيتَ لو أن واديًا عرمًا يَهدِر، أقبلَ عليك فإنَّك لن تقِف أمامه، بل تَهرب منه وتفُرُّ منه، كذلك لو أن حريقًا مُلتهبًا أقبلَ إليك فإنَّك لن تقِف بل تفرُّ، كذلك نار جهنَّم أشدُّ وأعظم وأَوْلى بالفِرار منها؛ ولهذا قال: ﴿فَفِرُّوٓاْ إِلَى ٱللَّهِ﴾، أي: من عذاب الله ﴿إِنِّي لَكُم مِّنۡهُ نَذِيرٞ مُّبِينٞ﴾ أي: مُنذِر ﴿مُّبِينٞ﴾ أي: مُظهِر لمَا أنذَر به ومُبيِّن له، فهو عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ نذير من الله تعالى لعباده، يُنذِر من خالَف أمرَه بالعذاب، ومع هذا هو ﷺ بَشير لمَن آمَن وأطاع بالجنَّة والسَّعادة في الدُّنيا والآخرة، كما قال الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿مَنۡ عَمِلَ صَٰلِحٗا مِّن ذَكَرٍ أَوۡ أُنثَىٰ وَهُوَ مُؤۡمِنٞ فَلَنُحۡيِيَنَّهُۥ حَيَوٰةٗ طَيِّبَةٗۖ وَلَنَجۡزِيَنَّهُمۡ أَجۡرَهُم بِأَحۡسَنِ مَا كَانُواْ يَعۡمَلُونَ﴾ [النحل:٩٧]، لكنَّ الله تَبَارَكَ وَتَعَالَى يذكُر الإنذار فقط في مقام التَّهديد والوعيد، وهذه السُّورة كلها ذِكر للأُمم السَّابقين وما حلَّ بهم من العقوبة لمُخالَفتِهم أمرَ الله تَبَارَكَ وَتَعَالَى.



الآية (٥١)

• • ● • •

قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَلَا تَجْعَلُوا۟ مَعَ ٱللَّهِ إِلَٰهًا ءَاخَرَ ۖ إِنِّى لَكُم مِّنْهُ نَذِيرٌ مُّبِينٌ﴾ [الذاريات:٥١].

• • ● • •

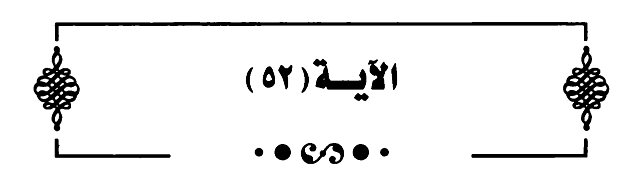
﴿وَلَا تَجْعَلُوا۟ مَعَ ٱللَّهِ إِلَٰهًا ءَاخَرَ﴾، أي: لا تَجعَلوا معه معبودًا تَعبُدونه، والمعبود أنواع وأصناف، فمِن النَّاس مَن يَعبُد الشَّمس، ومنهم من يَعبُد القمر، ومنهم مَن يعبُد النجوم، ومنهم مَن يعبُد الحيوان، ومنهم مَن يعبُد الشَّجر، ومنهم من يعبُد الحَجَر، ومنهم من يعبُد المَال، كما قال النَّبي عَلَيْهِ ٱلصَّلَاةُ وَٱلسَّلَامُ: «**تَعِسَ عَبْدُ الدِّينَارِ، تَعِسَ عَبْدُ الدِّرْهَمِ، تَعِسَ عَبْدُ الخَمِيصَةِ، تَعِسَ عَبْدُ القَطِيفَةِ، إِنْ أُعْطِيَ رَضِيَ، وَإِنْ لَمْ يُعْطَ سَخِطَ**»(١) فبيَّن الرَّسُول ﷺ أنَّ الَّذي ليس له همٌّ إلا المال فإنَّه عابد له في الحقيقة، وإن كان لا يركَع له ولا يسجُد، لكن تعلّق قلبه به واهتمامه به، وكونه يرضَى لحصوله، ويسخَط لَمْنعه، لا شكَّ أنَّه قد استولى على قلبه استيلاء تامًّا، لكنَّ المعبود تَختلِف عبادتُه في الحُكم، فإن كان يُصرَف له شيء من العبادة، فهذا شِرك أكبر، وإن كان لا يُصرف له شيء من العبادة، ولكنَّه يتعلَّق به القلب تعلُّقًا كاملًا حتَّى إنَّه ليَدَع الواجبات ويقَعَ في المُحرَّمات من أجل الحُصول عليه، فهذه عبادة لا تُخرِج من الدِّين لكنَّها حقًّا عبادة ﴿إِنِّى لَكُم مِّنْهُ نَذِيرٌ مُّبِينٌ﴾ كرَّر ذلك لأهمية الموضوع.

---

(١) أخرجه البخاري: كتاب الجهاد والسير، باب الحراسة في الغزو في سبيل الله، رقم (٢٨٨٦-٢٨٨٧)، من حديث أبي هريرة رَضِيَٱللَّهُعَنْهُ.

فنسأل الله تعالى أن يَرزُقنا الاتِّعاظ والانتفاع بآيات الله تعالى، إنَّه على كُلِّ شيء قديرٌ.

• ● ❁ ● •



الآية (٥٢)

❁ قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿كَذَٰلِكَ مَآ أَتَى ٱلَّذِينَ مِن قَبْلِهِم مِّن رَّسُولٍ إِلَّا قَالُواْ سَاحِرٌ أَوْ مَجْنُونٌ﴾ [الذاريات:٥٢].

•●○●•

﴿كَذَٰلِكَ مَآ أَتَى ٱلَّذِينَ مِن قَبْلِهِم مِّن رَّسُولٍ إِلَّا قَالُواْ سَاحِرٌ أَوْ مَجْنُونٌ﴾ يَعني أنَّ الأمرَ الَّذي حصَل لك يا مُحَمَّدُ، حصَل لَمِن قبْلَك، فقوله (كذلك) خَبَر مبتدأ محذوف، والتقدير: الأمر كذلك، يَعني أنَّ أمْر الأُمَم السَّابقة كأمْر هؤلاء الَّذين كذَّبوك يا مُحَمَّدُ، وفسَّر ﴿كَذَٰلِكَ﴾ بقوله: ﴿مَآ أَتَى ٱلَّذِينَ مِن قَبْلِهِم مِّن رَّسُولٍ إِلَّا قَالُواْ سَاحِرٌ أَوْ مَجْنُونٌ﴾ يَعني ما أتاهم رسول إلا قالوا كذا، و(مِن) في قوله (مِن رَسُول) زائدة من حيثُ الإعراب، كقوله تعالى: ﴿أَن تَقُولُواْ مَا جَآءَنَا مِنۢ بَشِيرٍ وَلَا نَذِيرٍ﴾ [المائدة:١٩]، والمعنى ما جاءنا بشيرٌ ونذيرٌ، لكن تُزاد الحروف في بعض الجُمَل للتَّأكيد، فما أتى الَّذين مِن قبلهم من رسول يَعني ما أتاهم رسول إلا وصفوه بهذَين الوصفين إلا قالوا: ساحِر أو مجنون، ساحِر باعتبار تأثيره وبيانه وبلاغته؛ لأنَّ النَّبِيَّ ﷺ قال: «**إِنَّ مِنَ البَيَانِ لَسِحْرًا**»[1] أو مجنون يَعني أو قالوا مجنون باعتبار تصرُّفاته؛ لأنَّ هذا التَّصرُّف في نَظَرِ هؤلاء المُكذِّبين جنون، نسأل الله العافية.

وفي هذا تَسلية للرَّسول عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ؛ لأنَّ الإنسان إذا عَلِمَ أنَّ غيره أصابه

---

(١) أخرجه البخاري: كتاب النكاح، باب الخطبة، رقم (٥١٤٦)، من حديث ابن عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.

ما أصابه تسلَّى بذلك، وهانَ عليه الأمرُ؛ ولهذا قالت الخنساء تماضر وهي تَرثِي أخاها صَخْرًا(١):

وَلَـوْلَا كَثْـرَةُ الْبَـاكِينَ حَـوْلِي ... عَـلَى إِخْـوَانِهِمْ لَقَتَلْـتُ نَفْسِـي

وَمَـا يَبْكُـونَ مِثْـلَ أَخِـي وَلَكِـنْ ... أُسَـلِّي الـنَّفْسَ عَنْـهُ بِالتَّـأَسِّي

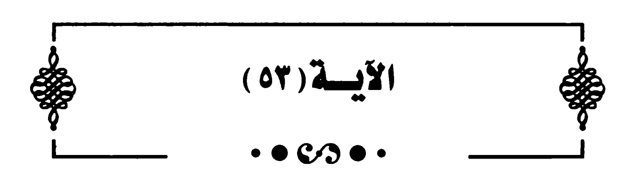
وقد دلَّ لذلك قول الله تَبَارَكَ وَتَعَالَى: ﴿وَلَن يَنفَعَكُمُ ٱلْيَوْمَ إِذ ظَّلَمْتُمْ أَنَّكُمْ فِى ٱلْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ﴾ [الزخرف:٣٩]؛ لأنَّ الإنسان إذا شارَكه غيرُه في العذاب هانَ عليه، لكن يوم القيامة لا ينفَع الإنسان أن يشارِكه غيره في عقوبتِه.

والمُهمُّ: أنَّ في هـذه الجُملة بالنِّسبة للرَّسول ﷺ تسلية حتَّى لا يَحزَنَ، فإنَّ مـا أصابه قد أصاب غيرَه.

وفيـها أيضًا دليل على أنَّ المُكـذِّبين للرُّسل طريقُهم واحـدة، ولو تباعَدت أزمانهم، ولو تباعَدت أقطارهم؛ لأنَّ المُجرِم أخو المُجرِم، فالطَّريقة واحدة.

• • ۞ • •

(١) ديوان الخنساء، ط. دار المعرفة (ص٧٢)، الكامل لابن المبرد (١/ ١٦).



الآية (٥٣)

قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿أَتَوَاصَوْاْ بِهِۦۚ بَلْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُونَ﴾ [الذاريات:٥٣].

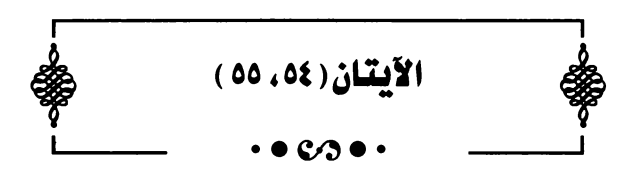
• • • •

قال الله تعالى: ﴿أَتَوَاصَوْاْ بِهِۦ﴾ أي بهذا القول ﴿بَلْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُونَ﴾ يَعني هل هؤلاء المُكذِّبون للرُّسل الَّذين اتَّفقوا على وصف الرُّسل بأنَّهم سَحَرة ومجَانين، هل هم تواصَوا بذلك؟ يَعني هل كلُّ واحد من هؤلاء الأُمَم كَتَبَ وصيَّة إلى الأُمم اللَّاحقة: أن قُولوا لأنبيائكم: إنَّكم سَحَرة ومجانين؟

الجواب: لا؛ ولهذا قال عَزَّوَجَلَّ: ﴿بَلْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُونَ﴾ وهذا إضراب إبطال يَعني لم يحصُل تواصٍ، ولكن توارَدت الخَواطِر؛ لأنَّ الهدف واحد وهو تكذيبُ الرُّسل، فاتَّفقت الكلمة.

وفي قوله: ﴿طَاغُونَ﴾ وصف بأنَّ هؤلاء طغاة مُعتَدون، وهذا من أعظم الطُّغيان والعياذ بالله أن يُوصَف دُعاةُ الحقِّ بأنَّهم سَحَرة ومجانين، قال الله تعالى: ﴿فَتَوَلَّ عَنْهُمْ﴾ أي: أعرِض عن هؤلاء ولا تهتمَّ بهم ﴿فَمَآ أَنتَ بِمَلُومٍ﴾ يَعني لا أحد يَلومك لأنَّك بلَّغت الرِّسالة، وأدَّيت الأمانة، وصبَرت وصابَرت، فلقد صبَر النَّبيُّ ﷺ وصابَر على أذى قُريش وامتهانهم إيَّاه، ولكنَّه كانت له العاقبة ولله الحمد؛ ولهذا قال: ﴿فَتَوَلَّ عَنْهُمْ﴾.

• • ❁ • •



الآيتان (٥٤، ٥٥)

❁ قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿فَتَوَلَّ عَنْهُمْ فَمَآ أَنتَ بِمَلُومٍ ﴿٥٤﴾ وَذَكِّرْ فَإِنَّ ٱلذِّكْرَىٰ تَنفَعُ ٱلْمُؤْمِنِينَ﴾ [الذاريات:٥٤-٥٥].

•••

﴿فَتَوَلَّ عَنْهُمْ﴾ بمعنى أنَّك لا تُتعِب نفسك بهم، ولا تُهلِك نفسك فيهم، فأنت في هذه الحال لا تُلام على ذلك؛ لأنَّه ﷺ قام بما يَجِبُ عليه، وفي قوله: ﴿فَتَوَلَّ عَنْهُمْ فَمَآ أَنتَ بِمَلُومٍ﴾ أمران:

الأمر الأوَّل: عُذر النَّبيِّ عَلَيْهِ ٱلصَّلَاةُ وَٱلسَّلَامُ وإقامة العُذر له.

والثَّاني: تهديد هؤلاء المُكذِّبين: فالله تعالى يُهدِّدهم بتولِّي الرَّسول عنهم؛ لأنَّهم لا خيرَ فيهم.

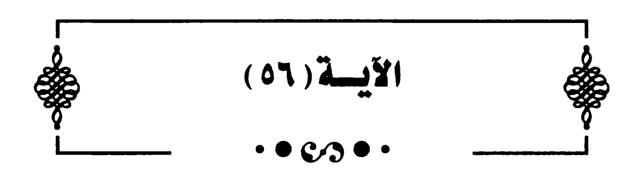
ثُمَّ قال: ﴿وَذَكِّرْ فَإِنَّ ٱلذِّكْرَىٰ تَنفَعُ ٱلْمُؤْمِنِينَ﴾ أي: ذكِّر النَّاس بآيات الله وبأيَّامه، وشرائعه وما أوجب الله على العباد.

وبأيَّامه: عقابه تَبَارَكَ وَتَعَالَىٰ للمُكذِّبين وإثابته للطَّائعين، لكن أطلَق الله الذِّكرى وقال: ﴿وَذَكِّرْ﴾ ولم يقُل: وذكِّر المؤمنين، لكن بيَّن أنَّ الَّذي يَنتفِع بالذِّكرى هم المؤمنون فقال: ﴿فَإِنَّ ٱلذِّكْرَىٰ تَنفَعُ ٱلْمُؤْمِنِينَ﴾ لأنَّ المُؤمن إذا ذُكِّر فهو كما وصفه الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ: ﴿وَٱلَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُواْ بِـَٔايَٰتِ رَبِّهِمْ لَمْ يَخِرُّواْ عَلَيْهَا صُمًّا وَعُمْيَانًا﴾ [الفرقان:٧٣] بل يَقبَلونها بكلِّ رَحابَة صدر وبكُلِّ طَمأنِينة، وفي الآية الدَّليل على

وُجُوب التَّذكير على كلِّ حال، وفيها أنَّ الَّذي يَنتفِع بالذِّكرى هم المُؤمِنون، وأنَّ مَن لا يَنتِفع بالذِّكر فهو ليس بمُؤمن: إما فاقِد الإيمان، وإمَّا ناقِص الإيمان.

وهنا فتِّش عن نفسك: هل أنت إذا ذُكِّرت بآيات الله وخُوِّفت مِن الله عَزَّوَجَلَّ هل أنت تتذكَّر أم يبقَى قلبُك كما هو قاسيًا، إن كانت الأُولى فاحمَد الله فإنَّك من المؤمنين، وإن كانت الثَّانية فحاسِب نفسَك، ولا تَلومَّن إلا نفسَك، وعليك أن تَرجِع إلى الله عَزَّوَجَلَّ حتَّى تَنتِفع بالذِّكرى، وفي الآية دليل على أنَّه كُلَّما كان الإيمان أقوى كان الانتفاع بالذِّكرى أعظمَ وأشدَّ، وذلك مِن قاعدة معروفة عند العُلماء، وهي: أنَّ الحُكم إذا عُلِّقَ بوصف ازدَاد بزيادته ونقَص بنقصانه.

• • ❁ • •



الآية (٥٦)

قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَمَا خَلَقْتُ ٱلْجِنَّ وَٱلْإِنسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ [الذاريات:٥٦].

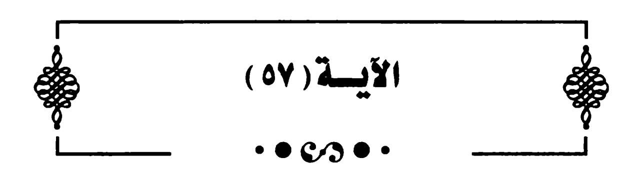
﴿وَمَا خَلَقْتُ ٱلْجِنَّ وَٱلْإِنسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ أي ما أوجدتُهم بعد العَدَم إلا لهذه الحكمة العظيمة، وهي عبادة الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، وحدَه لا شريكَ له، واللَّام في قوله ﴿لِيَعْبُدُونِ﴾ للتَّعليل، لكن هذا التَّعليل تعليل شرعيٌّ، أي لأجل أن يَعبدونِ؛ حيث آمُرهم فيَمتثِلون أمري، وليست اللَّام هنا تعليلًا قدَريًا؛ لأنَّه لو كان تعليلًا قدريًا للزِم أن يعبُده جميعُ الجنِّ والإنس، لكنَّ اللَّام هنا لبيان الحكمة الشَّرعيَّة في خَلْق الجنِّ والإنس، والجنُّ عالَم غَيبيٌّ خُلِقوا من نار؛ لأنَّ أباهم هو إبليسُ كما قال الله تعالى: ﴿أَفَتَتَّخِذُونَهُۥ وَذُرِّيَّتَهُۥٓ أَوْلِيَآءَ مِن دُونِى وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّۢ﴾ [الكهف:٥٠].

فسُمُّوا جِنًّا لأنَّهم مُستَتِرون عن الأعيُن؛ حيثُ إنَّهم يَروننا ولا نراهم، هذا هو الأصل أنَّهم عالَم غَيبِيٌّ، لكن قد يَظهَرون أحيانًا، والأصل فيهم أنَّهم كالإنس منهم المُسلِمون، ومنهم غير المُسلِمين، ومنهم الصَّالِحون ومنهم دُونَ ذلك، لكنَّ الإنس يَفضُلونهم بأنَّهم أحسَنُ منهم من حيث الابتداء؛ حيث إنَّهم خُلِقوا من الطِّين، مِن التُّراب، من صَلْصَال كالفَخَّار، وأمَّا أولئك الجِنُّ فَخُلِقوا من النَّار، كذلك يمتاز الإنس عنهم بأنَّ منهم الرُّسل والأنبياء، وأمَّا الجِنُّ فليس منهم رُسل، ولكن منهم نُذر، يُبلِّغُونهم الرِّسالات مِن الإنس، كما في قول الله تعالى: ﴿وَإِذْ صَرَفْنَآ إِلَيْكَ نَفَرًا مِّنَ

ٱلْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ ٱلْقُرْءَانَ فَلَمَّا حَضَرُوهُ قَالُوٓاْ أَنصِتُواْ فَلَمَّا قُضِىَ وَلَّوْاْ إِلَىٰ قَوْمِهِم مُّنذِرِينَ﴾ [الأحقاف:٢٩].

فانظُر إلى أدَبهم في قولهم: أنصِتوا، ثمَّ بقائهم حتَّى انتهى المجلس، ثمَّ ذهَبوا دُعاة لما سمِعوا، قالوا: ﴿أَنصِتُواْ فَلَمَّا قُضِىَ وَلَّوْاْ إِلَىٰ قَوْمِهِم مُّنذِرِينَ ﴿٢٩﴾ قَالُواْ يَٰقَوْمَنَآ إِنَّا سَمِعْنَا كِتَٰبًا أُنزِلَ مِنۢ بَعْدِ مُوسَىٰ﴾ [الأحقاف:٢٩-٣٠] إلى آخِر الآية، وأمَّا الإنس فهم بنو آدَمَ البشر، هؤلاء خُلِقوا لشيء واحد، لعبادة الله، لا لأجل أن يَنفَعوا الله بطاعتِهم، ولا أن يَضُرُّوه بمعاصيهم، ولا أن يُطعِموه؛ ولهذا قال: ﴿مَآ أُرِيدُ مِنْهُم مِّن رِّزْقٍ وَمَآ أُرِيدُ أَن يُطْعِمُونِ﴾.

• ● ❁ ● •



الآية (٥٧)

قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿مَآ أُرِيدُ مِنْهُم مِّن رِّزْقٍ وَمَآ أُرِيدُ أَن يُطْعِمُونِ﴾ [الذاريات:٥٧].

يَعني ما أطلُب منهم رزقًا أي عطاءً أنتفِع به، ولا أن يُطعِمونِ فأنتفِع بإطعامهم، قال الله تَبَارَكَ وَتَعَالَى: ﴿قُلْ أَغَيْرَ ٱللَّهِ أَتَّخِذُ وَلِيًّا فَاطِرِ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ وَهُوَ يُطْعِمُ وَلَا يُطْعَمُ﴾ [الأنعام:١٤]، فهو عَزَّوَجَلَّ له الجُود والغِنى والكَرَم وهو غَنِيّ عمَّا سواه، فالحكمة من خَلق الجنِّ والإنس العبادة، فلم يُخلَقوا لأجل أن يَعمُروا الأرض، ولا لأجل أن يَأكلُوا، ولا لأجل أن يَشرَبوا، ولا أن يتمتَّعوا كما تتمتَّع الأنعام، وإنما خُلِقوا لعبادة الله، وخلق لهم ما في الأرض، فنحن مخلوقون للعبادة، وكل ما في الأرض مخلوق لنا، ﴿هُوَ ٱلَّذِى خَلَقَ لَكُم مَّا فِى ٱلْأَرْضِ جَمِيعًا﴾ [البقرة:٢٩].

والعَجَب أن قومنا الآن اشتَغلوا فيما خُلِق لهم عما خُلِقوا له، وهذا من السَّفَه أن يَشتغِلوا بشيء خُلِق لهم، عن شيء خُلِقوا من أجله.

والعِبادة تُطلَق على معنيَين:

المعنى الأوَّل: التعبُّد، يَعني فعل العبد، فيُقالُ: تعبَّد لله عبادة.

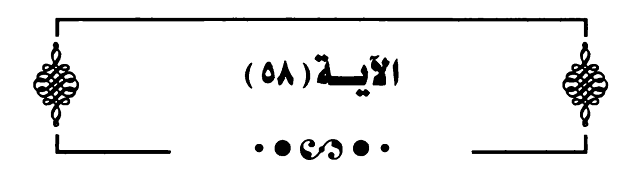
والثَّاني: المتعبَّد به، وهذا المعنى قال عنه شيخ الإسلام ابن تيمية رَحِمَهُ ٱللَّهُ: إنَّه «اسم جامِع لكُلِّ ما يُحِبُّه الله ويَرضاه من الأقوال والأعمال الظَّاهرة والباطنة»[1]،

---

(١) مجموع الفتاوى (١٠/ ١٤٩).

فهي اسم جامع لكُل شيء، فالصَّلاة عبادة، والصَّدقة عبادة، والصَّوم عبادة، والحجُّ عبادة، والأمر بالمعروف عبادة، والنَّهي عن المُنكر عبادة، وكل ما يُقرِّب إلى الله من قول أو فعل فإنَّه عبادة.





الآية (٥٨)

• قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ هُوَ ٱلرَّزَّاقُ ذُو ٱلْقُوَّةِ ٱلْمَتِينُ﴾ [الذاريات:٥٨].

﴿إِنَّ ٱللَّهَ هُوَ ٱلرَّزَّاقُ ذُو ٱلْقُوَّةِ ٱلْمَتِينُ﴾ هو الرَّزَّاق يَعني هو صاحب العَطاء الَّذي يُعطِي، فالرِّزق بمعنى العطاء، ومنه قوله تعالى: ﴿وَإِذَا حَضَرَ ٱلْقِسْمَةَ أُوْلُواْ ٱلْقُرْبَىٰ وَٱلْيَتَٰمَىٰ وَٱلْمَسَٰكِينُ فَٱرْزُقُوهُم مِّنْهُ﴾ [النساء:٨] أي: أَعطُوهم، وكلمة (الرَّزَّاق) أبلغُ من كلمة (الرَّازِق)؛ لأنَّ (الرَّزَّاق) صيغة مُبالَغة تدُلُّ على كثرة الرِّزق، وعلى كثرة المرزوق، فرزق الله تعالى كثير باعتبار كثرة المرزوقِينَ، فكُلُّ دابَّة في الأرض على الله رِزْقها، من إنسان وحيوان، ومن طائر وزاحِف، ومن صغير وكبير، ولا يُمكِن أن نُحصِي أنواع المخلوقات على الأرض.

ولو قلتُ لك أحصِ العَوالم الَّتي في الأرض ما استطعتَ، فضلًا عن أَفرادها، فكلُّ فرد منها فإنَّ الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ مُتكَفِّل برزقه ﴿وَمَا مِن دَآبَّةٍ فِي ٱلْأَرْضِ إِلَّا عَلَى ٱللَّهِ رِزْقُهَا﴾ [هود:٦] فإذا كان الأمر كذلك صار رزق الله كثيرًا باعتبار المرزوق، مَن يُحصِي المرزوقين؟ لا أحد يُحصيهم أبدًا، ورزقه كثير باعتبار الواحد، فكم لله عليك من رزق كثير لا يُحصَى، رزق الله لك دارٌّ عليك ليلًا ونهارًا، رَزَقك عقلًا، وصحَّة، ومالًا، وولدًا، وأمنًا وأشياء لا تُحصَى، ﴿وَإِن تَعُدُّواْ نِعْمَةَ ٱللَّهِ لَا تُحْصُوهَآ﴾ [النحل:١٨]؛ ولهذا جاء اسم الرَّزَّاق بالتَّشديد الدَّالِّ على الكثرة، وقوله عَزَّوَجَلَّ: ﴿ذُو ٱلْقُوَّةِ﴾ أي:

صاحب القوَّة الَّتي لا قوَّة تضادُّها، كما قال الشاعر الجاهلي(١):

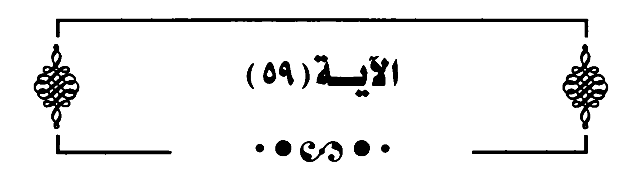
أَيْـنَ المَفَـرُّ وَالإِلَـهُ الطَّالِـبُ وَالأَشْرَمُ المَغْلُوبُ لَيْسَ الْغَالِـبُ

فقوَّة الله عَزَّوَجَلَّ لا يُضاهِيها قوَّة، قوَّته عَزَّوَجَلَّ لا يعتريها ضَعف، بخلاف قوَّة المخلوق، فقوَّته تَنتهي إلى ضَعف، كما قال الله تعالى: ﴿ٱللَّهُ ٱلَّذِى خَلَقَكُم مِّن ضَعْفٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنۢ بَعْدِ ضَعْفٍ قُوَّةً ثُمَّ جَعَلَ مِنۢ بَعْدِ قُوَّةٍ ضَعْفًا وَشَيْبَةً يَخْلُقُ مَا يَشَآءُ وَهُوَ ٱلْعَلِيمُ ٱلْقَدِيرُ﴾ [الروم:٥٤]، أمَّا الرَّبُّ عَزَّوَجَلَّ فقوَّته لا يَلحَقها ضعف بأيِّ وجه من الوجوه، ولما قالت عادٌ: مَن أشَدُّ منَّا قُوَّة؟ قال الله: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا۟ أَنَّ ٱللَّهَ ٱلَّذِى خَلَقَهُمْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً﴾ [فصلت:١٥] وصدَق الله عَزَّوَجَلَّ.

وقوله: ﴿ٱلْمَتِينُ﴾ يَعني الشَّديد، شديد في قُوَّتِه، شديد في عقابه، شديد في كلِّ ما تَقتضِي الحكمة الشدَّة فيه، انظُر إلى قول الله تعالى: ﴿ٱلزَّانِيَةُ وَٱلزَّانِى فَٱجْلِدُوا۟ كُلَّ وَٰحِدٍ مِّنْهُمَا مِا۟ئَةَ جَلْدَةٍ وَلَا تَأْخُذْكُم بِهِمَا رَأْفَةٌ فِى دِينِ ٱللَّهِ إِن كُنتُمْ تُؤْمِنُونَ بِٱللَّهِ وَٱلْيَوْمِ ٱلْءَاخِرِ وَلْيَشْهَدْ عَذَابَهُمَا طَآئِفَةٌ مِّنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ﴾ [النور:٢]، هذه شِدَّة، والله سُبْحَانَهُوَتَعَالَىٰ أرحمُ الرَّاحمين، ومع ذلك يَنهانا أن تأخُذنا الرَّأفة في الزَّانية والزَّاني ﴿وَلَا تَأْخُذْكُم بِهِمَا رَأْفَةٌ﴾، وهذا دليل على القُوَّة، ومن قوَّته سُبْحَانَهُوَتَعَالَىٰ أنَّه خَلَق السَّموات والأرض في ستَّة أيام ولم يَعيَ بخلقِهن، ومن قوَّته وقُدرته أنَّه جَلَّوَعَلَا يَبعثُ النَّاس كنفس واحدة ﴿فَإِنَّمَا هِىَ زَجْرَةٌ وَٰحِدَةٌ ﴿١٣﴾ فَإِذَا هُم بِٱلسَّاهِرَةِ﴾ [النازعات:١٣-١٤]، والأمثلة على هذا كثيرة، فهو جَلَّوَعَلَا له القوَّة البالغة الَّتي لا يُمكِن أن تُضاهيَها أيُّ قوَّة.

• • ❁ • •

(١) نسبه ابن هشام في السيرة (١/ ٥٣) لنفيل بن حبيب.



الآيــة (٥٩)

قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿فَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذَنُوبًا مِّثْلَ ذَنُوبِ أَصْحَٰبِهِمْ فَلَا يَسْتَعْجِلُونِ﴾ [الذاريات:٥٩].

• • ● • •

ثمَّ قال الله تعالى: ﴿فَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذَنُوبًا مِّثْلَ ذَنُوبِ أَصْحَٰبِهِمْ فَلَا يَسْتَعْجِلُونِ﴾ أي: الَّذين ظَلَموا بالكُفر لهم ﴿ذَنُوبًا مِّثْلَ ذَنُوبِ أَصْحَٰبِهِمْ﴾ والذَّنُوب في الأصل هو الدَّلو، أو ما يُستَقى به، وشاهِدُ ذلك قوله ﷺ: «أَرِيقُوا عَلَى بَوْلِهِ ذَنُوبًا مِنْ مَاءٍ»[1] والمعنى: هؤلاء الظَّالِمون لهم نصيب مثل نصيب مَن سبقهم ﴿فَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذَنُوبًا مِّثْلَ ذَنُوبِ أَصْحَٰبِهِمْ﴾ أي نصيبًا من العذاب مثل نصيب أصحابهم، وانظُر كيف سمَّى الله تعالى السَّابقين بأزمان بعيدة أصحابًا لهؤلاء، وذلك لاتِّفاقهم في التَّكذيب، ورمي الرُّسل بما لا يَستحِقُّون، فهم أصحاب في الواقع وإن تباعَدت الأزمان والأماكن.

﴿فَلَا يَسْتَعْجِلُونِ﴾ النُّون هنا مكسورة على أنَّها نون الوِقاية وحُذف الضَّمير: الياء، وأصله فلا يَستعجِلونِي، فحُذفت الياء تخفيفًا؛ ولهذا لا يشكل على الإنسان فيقول: كيف كانت النُّونُ مع أنَّ (لا) ناهية؟ والجواب أن نقول: هذه النُّون ليست نونَ الإعراب، ولكنَّها نون الوقاية، فالفعل إذن مجزوم، والنُّون للوقاية، والياء

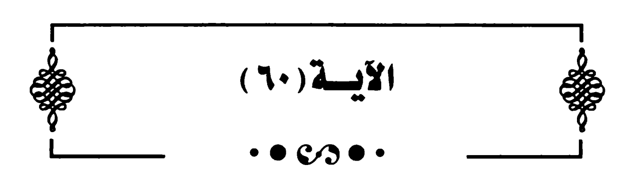
---

(١) أخرجه البخاري: كتاب الوضوء، باب صب الماء على البول في المسجد، رقم (٢٢٠)، من حديث أبي هريرة رَضِيَٱللَّهُعَنْهُ.

الَّتي هي المفعول محذوفة، وفي قوله: ﴿فَلَا يَسْتَعْجِلُونِ﴾ تهديد واضِح أنَّ هؤلاء سيأتِيهم العذاب لا محالة، ولكن لا يَستعجِلون الله عَزَّوَجَلَّ؛ لأنَّ الله تعالى يُملِي للظَّالم ويُمهِله حتَّى إذا أخذَه لم يُفلته، كما جاء في الحديث عن النَّبيِّ ﷺ أنَّه قال: «إِنَّ اللهَ لَيُمْلِي لِلظَّالِمِ حتَّى إِذَا أَخَذَهُ لَمْ يُفْلِتْهُ»(١) وتَلا قوله تعالى: ﴿وَكَذَٰلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَآ أَخَذَ ٱلْقُرَىٰ وَهِىَ ظَٰلِمَةٌ ۚ إِنَّ أَخْذَهُۥٓ أَلِيمٌ شَدِيدٌ﴾ [هود:١٠٢].

• • ❁ • •

(١) أخرجه البخاري: كتاب التفسير، باب قوله: ﴿وَكَذَٰلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَآ أَخَذَ ٱلْقُرَىٰ﴾، رقم (٤٦٨٦)، ومسلم: كتاب البر والصلة والآداب، باب تحريم الظلم، رقم (٢٥٨٣)، من حديث أبي موسى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.



الآيــة (٦٠)

❁ قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿فَوَيْلٌ لِّلَّذِينَ كَفَرُوا۟ مِن يَوْمِهِمُ ٱلَّذِى يُوعَدُونَ﴾ [الذاريات:٦٠].

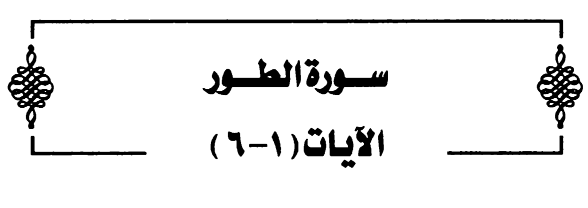
•●●•

﴿فَوَيْلٌ لِّلَّذِينَ كَفَرُوا۟ مِن يَوْمِهِمُ ٱلَّذِى يُوعَدُونَ﴾ وَيْلٌ: بمعنى الوعِيد والعذاب، يَعنِي أَنَّه يَتوعَّـدهم سُبْحَانَهُوَتَعَالَى من هـذا اليوم الَّذي يُوعـدونَ وهو يوم القيامة؛ لأنَّهم سيَجِدون ما أُرسِل إليهم حقًّا، وسيَجِدون الذُّلَّ والعار ﴿يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ﴾ [آل عمران:١٠٦].

﴿وَنَحْشُرُ ٱلْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ زُرْقًا﴾ [طه:١٠٢]، فيكونون مِن بين هذا العالَم نسأل الله العافية على هذا الوجه؛ ولهذا قال: ﴿فَوَيْلٌ لِّلَّذِينَ كَفَرُوا۟ مِن يَوْمِهِمُ ٱلَّذِى يُوعَدُونَ﴾ وسيكون هذا اليوم يومًا عَسيرًا عليهم؛ لأنَّهم كَفَرة والعياذُ بالله.

تمَّ تَفسيرُ سُورةِ الذَّارياتِ.

•●❁●•



سورة الطور
الآيات (١-٦)

قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَالطُّورِ ۝١ وَكِتَٰبٍ مَّسْطُورٍ ۝٢ فِى رَقٍّ مَّنشُورٍ ۝٣ وَالْبَيْتِ الْمَعْمُورِ ۝٤ وَالسَّقْفِ الْمَرْفُوعِ ۝٥ وَالْبَحْرِ الْمَسْجُورِ﴾ [الطور:١-٦].

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ﴾ البَسمَلة تقدَّم الكلامُ عليها.

﴿وَالطُّورِ ۝١ وَكِتَٰبٍ مَّسْطُورٍ ۝٢ فِى رَقٍّ مَّنشُورٍ ۝٣ وَالْبَيْتِ الْمَعْمُورِ ۝٤ وَالسَّقْفِ الْمَرْفُوعِ ۝٥ وَالْبَحْرِ الْمَسْجُورِ﴾ هذه أشياء أَقسَم الله بها، الأوَّل: الطُّور وهو الجَبَل الَّذي كَلَّم الله عليه موسى بنَ عمران عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، فإنَّ الله تعالى كَلَّمه أوَّل ما كَلَّمه على جبل الطُّور، فكان لهذا الجبل من الشَّرف والفضل ما سبَق به غيرَه من الجبال؛ ولهذا أطلق كثير من العُلماء أنَّ جبل الطُّور أفضل الجبال وأشرفها، وعلى هذا يكون أشرفَ وأفضلَ من جَبَل حِرَاء الَّذي ابتَدأ فيه الوحي لرسول الله عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، هذا ظاهِر إطلاق كثير من العُلماء.

ولكن في هذا الظَّاهر نظَر؛ لأنَّ جبل حِرَاء كُلِّم منه الرَّسول عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لكن كَلَّمه جبريلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ مُرسَلًا من عندِ الله، فمنه ابتدأت أفضل الرِّسَالات على أفضل الرُّسل، وأيضًا حِرَاء داخل الحَرَم المكيِّ؛ لأنَّه من الحَرَم الَّذي لا يَحِلُّ صيدُه ولا يُقطَع شَجَرُهُ، وبُقعة الحرَم أفضل البِقاع، ويمكِن أن يُحمَل إطلاق كثير من العُلماء على هذا، فيُقالُ: إلَّا جبل حِرَاء.

﴿وَكِتَٰبٍ مَّسۡطُورٍ ۝٢ فِي رَقٍّ مَّنشُورٍ﴾ الكتاب المسطُور في الرِّقِّ، اختَلَف فيه العُلماء.

وهـذا الخلاف يَنبَني على كلمة (رِقّ) هل الرِّقُّ كُلُّ ما يَكتَب فيـه من جِلد وورق وعظْم وحَجَر وغير ذلك؟ أو هو خاصّ بما يُكتَب فيه من جُلُود ونحوها؟

إن قُلنا بالأَوَّل صار المُراد بالكتاب عدَّة أشياء، منها اللَّوح المحفوظ، ومنها الكُتُب الَّتي بأيدي الملائكة، ومنها القرآن الكريم، ومنها التَّوراة، فيشمَل عدَّة كُتُب، وإذا قُلنا إنَّ الرِّقَّ هو الوَرَقُ وشبهه ممَّا يُكتَب فيه عادة، فاللَّوح المحفوظ لا يدخُل في هـذا، وإنَّما المُراد به إمَّا التَّوراة، وإمَّا القرآن، فالَّذين قالـوا: إنَّه التَّوراة رجَّحوا قولَهم بأنَّه قُرِنَ بالطُّور.

والطُّور هو الَّذي كُلِّم عليه موسى عَلَيْهِ ٱلصَّلَاةُ وَٱلسَّلَامُ، فكان الكتاب المَسطُور هو التَّوراة الَّتي جـاء بها موسى، ومَن قال: إنَّ المُراد به القرآن الكريم رجَّـح ذلك بأنَّ الله ذكَر الطُّورَ الَّذي أُوحِيَ منـه إلى موسى، وذكر الكتاب الَّذي هـو القرآن الَّذي أوحي إلى مُحـمَّد ﷺ، فيكون الله سُبۡحَانَهُۥ وَتَعَالَىٰ ذكَر أشرف الرِّسـالات في بني إسرائيلَ إيماءً بِذِكْر الطُّور، وذِكر أشرف الرِّسالات الَّتي بُعِث بها من بني إسماعيل مُحَمَّد ﷺ، وعلى هذا فيتعيَّن أن يكون المُراد بالكتاب المسطور القُرآن الكريم.

﴿مَّنشُورٍ﴾ صفة لكتاب، ويَحتمِل أن تكون صفة لرِقّ، والمعنى واحد، والمُراد بالمنشور يَعني المُفَرَّق الَّذي يكون بأيدي كل قارئ، وهذا يَصدُق تمامًا على القرآن الكريم، فإنَّه ولله الحمدُ بين يدَي كُلِّ قارِئ حتَّى الصِّغار من المُسلِمين يقرَؤُونه.

﴿وَٱلۡبَيۡتِ ٱلۡمَعۡمُورِ﴾ هذا هو الثَّالث ممَّا أقسَم الله به في هذه الآيات، وهو بيت في السَّماء السَّابعة يُقالُ له: الضّراحُ، هذا البيت يَدخُله كُلَّ يوم سَبعون ألفَ مَلَك

يَتعبَّدون فيه ثمَّ لا يَعودُون إليه(١)، فبناءً على هذا كَم عَدَد الملائكة؟ لا يُحصِيهم إلا الله، مَن يُحصِي الأيَّام؟ ثمَّ مَن يُحصي سبعين ألفًا كُلَّ يوم يَدخُلون هذا البَيْت المَعمُور ولا يُعودون إليه.

وقِيلَ: إنَّ المُراد بالبَيت المَعمُور بَيت الله في الأرض وهو الكَعبة؛ لأنَّه معمور بالطَّائفينَ والعاكِفينَ، والقائمينَ، والرُّكَّع السُّجود، فهل يُمكِن أن تُحمَل الآية على المَعنيَين جميعًا؟ القَاعدة في التَّفسير: أنَّ الآية إذا احتمَلت معنيَين على السَّواء، وليس بينَهُما مُنافاة وجَبَ أن تُحمَل على كلٍّ منهُما؛ لأنَّ المُتكَلِّم بها وهو الله جَلَّوَعَلَا عالِم بما تَحتمِله من المعاني، وإذا لم يُبيِّن أنَّ المُراد أحد المعاني فإنَّه يَجب أن تحمَل على كلِّ ما تَحتمِله من المعاني الصَّحيحة لا المعاني الباطلة، وليس هناك مُنافاة بين أن يكون المُقسَم به الكعبة، أو البيت المعمور في السَّماء؛ لأنَّ كِلا البيتَين مُعظَّم، ذاك مُعظَّم في أهل السَّماء، وهذا معظَّم في أهل الأرض، ولا مانِع، فالصَّواب أنَّ الآية شاملة لهذا وهذا، إلا إذا وُجِدَت قَرينة تُرجِّح أنَّ المُراد به البيت المعمور في السَّماء.

﴿وَٱلسَّقْفِ ٱلْمَرْفُوعِ﴾ أقسَم الله تعالى بالسَّقف المرفوع وهو السَّماء، قال الله تعالى: ﴿ٱللَّهُ ٱلَّذِى رَفَعَ ٱلسَّمَٰوَٰتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا﴾ [الرعد:٢]، وقال تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا ٱلسَّمَآءَ سَقْفًا مَّحْفُوظًا ۖ وَهُمْ عَنْ ءَايَٰتِهَا مُعْرِضُونَ﴾ [الأنبياء:٣٢]، فالسَّماء سَقف، والسَّماء مرفوعة.

إذن: فالسَّقف المرفوع هو السَّماء، وسمَّاه الله سقفًا؛ لأنَّه قد غَمَر جميع الأرض من جميع الجوانب، كما يَغمُر السَّقف الحُجرةَ من جميع الجوانب، وإنما أقسَم الله تعالى

---

(١) أخرجه البخاري: كتاب بدء الخلق، باب ذكر الملائكة، رقم (٣٢٠٧)، ومسلم: كتاب الإيمان، باب الإسراء برسول الله ﷺ إلى السموات وفرض الصلوات، رقم (١٦٢)، من حديث مالك ابن صعصعة رَضِيَاللَّهُعَنْهُ.

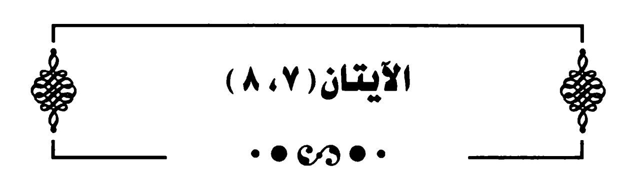
بالسَّماء لما فيها من الآيات العظيمة من نُجوم وشمس وقمر، وإحكام وإتقان، قال الله عَزَّوَجَلَّ: ﴿ٱلَّذِى خَلَقَ سَبْعَ سَمَٰوَٰتٍ طِبَاقًا ۖ مَّا تَرَىٰ فِى خَلْقِ ٱلرَّحْمَٰنِ مِن تَفَٰوُتٍ ۖ فَٱرْجِعِ ٱلْبَصَرَ هَلْ تَرَىٰ مِن فُطُورٍ ۝٣ ثُمَّ ٱرْجِعِ ٱلْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ﴾ يَعني مرَّة بعدَ مرَّة ﴿يَنقَلِبْ إِلَيْكَ ٱلْبَصَرُ خَاسِئًا وَهُوَ حَسِيرٌ﴾ [الملك:٣-٤]، وأخبَر أنَّه ليست للسَّماء فُرُوج، وليس فيها تشقُّق وليس فيها عَيْب، وليس فيها تَصدُّع، ولا تَبلَى على طول المُدَّة، فهي جديرة بأن يُقسِم الله بها.

﴿وَٱلْبَحْرِ ٱلْمَسْجُورِ﴾ كلمة البَحْر قِيلَ: إنَّ المُراد به البَحر الَّذي عليه عرش الرَّحمن عَزَّوَجَلَّ كما قال تعالى: ﴿وَكَانَ عَرْشُهُۥ عَلَى ٱلْمَآءِ﴾ [هود:٧]، وقيل: المُراد به البَحر الَّذي في الأرض؛ لأنَّه المُشاهَد المعلوم الَّذي فيه من آيات الله ما يُبهِر العُقول، والصَّحيح أنَّ المُراد به بحر الأرض؛ لأنَّ (ال) في البحر للعهد الذِّهنيِّ، يَعني البحر المعهود الَّذي تعرِفونه، فأقسَم الله به لما فيه من آيات الله العظيمة من أسماك وأمواج وغير هذا ممَّا نَعلَمُه وما لا نَعلَمُه، ومن أعظم ما فيه من آيات الله ما أشار إليه تعالى في قوله: ﴿ٱلْمَسْجُورِ﴾ يَعني المَمْنوع، ومنه سَجَرت الكَلْب يَعني ربطته حتَّى لا يهرب، فالبحر ممنوع بقُدرة الله عَزَّوَجَلَّ، إنَّنا نعلَم جميعًا أنَّ الأرض كرويَّة، وهذا البحر لو نظَرنا إليه بمقتضى الطَّبيعة لكان يَفيض على الأرض؛ لأنَّه لا جُدران تمنَع، والأرض كرويَّة مثل الكُرة فلو نظَرنا إلى هذا البحر بمقتضى الطَّبيعة، لقلنا: لا بُدَّ أن يَفيض على الأرض فيُغرِقها، ولكنَّ الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ أمسكَه بقُدرته سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ، فهو مسجور، أي: ممنوع من أن يَفيضَ على الأرض فيُغرِق أهلَها، وهذه آية من آيات الله، فلو صبَّ فوق الكُرة ماء، لذهب يَغمُرها يمينًا وشمالًا، لكنَّ هذا البحر لا يُمكِن أن يَفيضَ على الأرض بقُدرة الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ.

وانظُر إلى الحكمة تأتي أيَّام المَدِّ والجَزْر، نفس البحر يَمتَدُّ امتدادًا عظيمًا لعدَّة أمتار ورُبَّما أميال، ثمَّ يَنحسِر، مَن الَّذي مدَّه؟ ولو شاء لبقِي مُمتدًّا حتَّى يُغرِق الأرضَ، ومَن الَّذي ردَّه؟ هو الله؛ ولهذا كان هذا البحرُ جديرًا بأن يُقسِم الله به، وفي البحر آيات عظيمة، يُقالُ: إنَّه ما مِن شيء على البرِّ من حيوان وأشجار إلا وله نظير في البحر بل أَزيَد؛ لأنَّ البحر بالنِّسبة لليابس يُمثِّل أكثر من سبعين في المئة، وفيه أشياء لا نَرى لها نظيرًا في البَرِّ، وهذا من آيات الله عَزَّوَجَلَّ، وأعظم آية في البحر هو أنَّه مَسجُور، أي ممنوع من أن يَفيضِ على الأرض فيُغرِق أهلها.

وقِيلَ: المُراد بالمسجور الَّذي سيُسجَر، أي: يُوقَد كما قال الله تعالى: ﴿وَإِذَا ٱلْبِحَارُ سُجِّرَتْ﴾ [التكوير:٦]، أي: أُوقِدَت، وهذا يكون يوم القيامة، هذا الماء الَّذي نِشاهِده الآن والَّذي لو سَقطَت فيه جَمرة، أو مرَّ على جَمرة لأطفَأها، يوم القيامة يكون نارًا يُسجَر، وهذا من آيات الله عَزَّوَجَلَّ والمُراد به المَعنيَان جميعًا؛ لأنَّه لا مُنافاة بين هذا وهذا، فكِلاهما من آيات الله عَزَّوَجَلَّ أي سواء قُلنا المَسجُور المَمْنُوع من أن يَفيض على الأرض، أو المَسجُور الَّذي سيُسجَر أي يُوقَد، فكلُّ ذلك من آيات الله.

• • ❁ • •



الآيتان (٧، ٨)

۞ قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ ۝٧ مَا لَهُۥ مِن دَافِعٍ﴾ [الطور:٧-٨].

••••

﴿إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ﴾ هـذا هو جَوابُ القَسَم، وهذه الجُملة مؤكَّدة بثلاثة مؤكِّدات: القَسَم بخمسة أشياء، وإذا كان قَسَمًا بخمسة أشياء صار كأنَّه أقسَم عليها خمس مرَّات، والثَّاني: بإنَّ، والثَّالث: باللَّام، ﴿إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ﴾ يَعني لا بُدَّ أن يقَع عذاب الله الَّذي وعَد به، هذه والله جُملة عظيمة مُؤَثِّرة، لكنَّها لا تُؤثِّر إلا على قلب ليِّن كلِين الزَّبَد أو أشدّ، أمَّا القلب القاسي فلا يهتَمُّ بها، تمُرُّ عليه وكأنَّه حجارة، وكان عُمَرُ رَضِيَٱللَّهُعَنْهُ إذا قرَأ هـذه الآية يَمرَض حتَّى يُعاد، يَمرَض من شـدَّة ما يقَع على قلبه مِن التَّأثُّر حتَّى يُعاد، فإذا كان واقعًا وليس له دافِع أليس الجَدير بِنا أن نَخافَ؟ بَلَى والله، هذا هو الجدير.

وقوله: ﴿إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ﴾ يَعـني لا بُدَّ أن يقَع، ولكن هل هـذا التَّأكيد بالنِّسبة لعذاب المُؤمِنين أو لعذاب الكافرين؟ لِنَنظُر قال الله سُبْحَانَهُوَتَعَالَىٰ: ﴿سَأَلَ سَآئِلُۢ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ ۝١ لِّلْكَـٰفِرِينَ لَيْسَ لَهُۥ دَافِعٌ ۝٢ مِّنَ ٱللَّهِ ذِى ٱلْمَعَارِجِ﴾ [المعارج:١-٣].

فضُمَّ هـذه الآية إلى الآية الَّتي في الطّور تجِـد أنَّ قوله: ﴿إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ ۝٧ مَا لَهُۥ مِن دَافِعٍ﴾، على الكافرين، فعذاب الله على الكافرين ليس له دافِع، لا أحد يَدفَعه، لا قبلَ وُقُوعه ولا بعدَ وُقُوعه؛ ولهذا لا تَنفَعهم الشَّفاعة فيُرفَع عنهم العذاب،

أمَّا عذاب الله للمؤمن المُذنِب فإنَّ الأصل أنَّه واقع، كُل ذَنب تَوعَّد الله عليه بالعذاب فالأصل أنَّه واقع، لكنَّه مع ذلك قد يُرفَع بفضل من الله عَزَّوَجَلَّ وقد يُرفَع بالشفاعة، وقد يُرفَع بأعمال صالحة تَغمُر الأعمال السَّيِّئة، أمَا تَرى أنَّ الله يقول: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَن يُشْرَكَ بِهِۦ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَٰلِكَ لِمَن يَشَآءُ﴾ [النساء:٤٨]، ألم تَعلَم أنَّ النَّبيَّ ﷺ قال: «**مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَمُوتُ فَيَقُومُ عَلَى جِنَازَتِهِ أَرْبَعُونَ رَجُلًا لَا يُشْرِكُونَ بِاللهِ شَيْئًا إِلَّا شَفَّعَهُمُ اللهُ فِيهِ**»(١) فيَرتفِع عنه العذاب، وعلى هذا نقول: عذاب الله واقِع على الكافرين لا محالة، ولا دافِعَ له، أمَّا على عُصاة المؤمنين فإنَّ الأصل الوُقُوع، وقد أنْذَر اللهُ العبادَ وخَوَّفهم، وبيَّن لهم، لكن مع ذلك قد يَرتفِع بأسباب مُتعدِّدة.

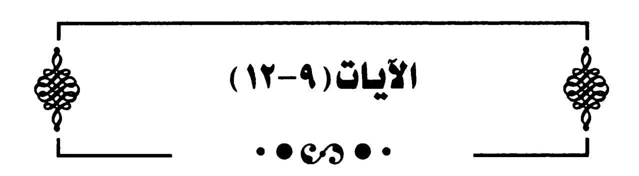
﴿مَّا لَهُۥ مِن دَافِعٍ﴾: ﴿مَّا﴾ نَافية، و﴿دَافِعٍ﴾ مبتدأ مُؤَخَّر، دَخَلت عليها (مِن) الزائدة للتَّوكيد، يَعني ما مِن أحد ولو عظُمت منزِلته وقوَّته يَدفَع أو يرفَع عذاب الله عَزَّوَجَلَّ؛ لأنَّ (دافع) هنا تشمَل المَنع قبل الوُقُوع، والرَّفع بعد الوُقُوع، لا أحد يدفَع عذاب الله ولا يمنَعه عن أن ينزِل ولا يرفَعه إذا نزَل، وإنَّما ذلك إلى الله وحده.

نسأل الله تعالى أن يُعامِلنا بعفوِه، وأن يَغفِر لنا ما سلَف من ذُنُوبنا وما حضَر، إنَّه على كلِّ شيء قديرٌ.

• • ❁ • •

---

(١) أخرجه مسلم: كتاب الجنائز، باب من صلى عليه أربعون شفعوا فيه، رقم (٩٤٨)، من حديث ابن عباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.



الآيات (٩-١٢)

• قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿ يَوْمَ تَمُورُ ٱلسَّمَآءُ مَوْرًا ﴿٩﴾ وَتَسِيرُ ٱلْجِبَالُ سَيْرًا ﴿١٠﴾ فَوَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِينَ ﴿١١﴾ ٱلَّذِينَ هُمْ فِي خَوْضٍ يَلْعَبُونَ ﴾[الطور:٩-١٢].

﴿ يَوْمَ تَمُورُ ٱلسَّمَآءُ مَوْرًا ﴿٩﴾ وَتَسِيرُ ٱلْجِبَالُ سَيْرًا ﴿١٠﴾ فَوَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِينَ ﴾ هـذه الآية: ﴿ يَوْمَ تَمُورُ ٱلسَّمَآءُ مَوْرًا ﴾ مُتعلِّقة بقوله: ﴿ إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ ﴾ يَعني أنَّ العذاب يقَع في ذلك اليوم، قوله: ﴿ يَوْمَ تَمُورُ ٱلسَّمَآءُ مَوْرًا ﴾ قد يظُنُّ الظَّانّ أنَّ المصدر هنا (مَوْرًا) لُمجرَّد التَّوكيد، ولكنَّه ليس كذلك، بل هو لبيان تعظيم هذا المَوْرِ، والمَوْرُ بمعـنى الاضطِّراب، يَعني أنَّ السَّماء تضطَّرب وتتشقَّـق، وتتفتَّح وتختلِف عمَّا هي عليه اليوم، كما قال سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿ إِذَا ٱلسَّمَآءُ ٱنفَطَرَتْ ﴿١﴾ وَإِذَا ٱلْكَوَاكِبُ ٱنتَثَرَتْ ﴿٢﴾ وَإِذَا ٱلْبِحَارُ فُجِّرَتْ ﴿٣﴾ وَإِذَا ٱلْقُبُورُ بُعْثِرَتْ ﴿٤﴾ عَلِمَتْ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ وَأَخَّرَتْ ﴾ [الانفطار:١-٥]، ولا إنسان يتصوَّر أو يعلَم حقيـقة ذلك اليوم، ولكنَّنا نعـلَم المعنى بما أخبر الله بـه عنه، أمَّا الحقيقة فهي شيء فوقَ ما نتصوَّره الآن.

﴿ وَتَسِيرُ ٱلْجِبَالُ سَيْرًا ﴾ أي: تَسير سيرًا عظيمًا، وذلك أنَّ الجبال تكون هباءً مَنثُورًا، وتتطَايَر كما تتطاير الغُيُوم، وتسير سيرًا عظيمًا هائلًا، لشدَّة هول ذلك اليوم، وهذه الآية تدُلُّ على أنَّ قول الله تَبَارَكَ وَتَعَالَى في سورة النَّمل: ﴿ وَتَرَى ٱلْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَامِدَةً وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ ٱلسَّحَابِ صُنْعَ ٱللَّهِ ٱلَّذِىٓ أَتْقَنَ كُلَّ شَىْءٍ إِنَّهُۥ خَبِيرٌۢ بِمَا تَفْعَلُونَ ﴾ [النمل:٨٨]،

فإنَّ هذه الآية هي نفس هذه الآية الَّتي في الطُّور من حيث المعنى، فيكون قوله تَبَارَكَوَتَعَالَىٰ: ﴿وَتَرَى ٱلْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَامِدَةً وَهِىَ تَمُرُّ مَرَّ ٱلسَّحَابِ﴾ يعني يوم القيامة ولا شكَّ، ومَن فسَّرها بأنَّ ذلك في الدُّنيا وأنَّه دليل على أنَّ الأرض تدُور فقد حرَّف الكَلِم عن مَواضِعه، وقال على الله ما لا يَعلَم، وتفسير القرآن ليس بالأمر الهيِّن؛ لأنَّ تفسير القرآن يَعني أنَّك تشهَد على أنَّ الله أراد به كذا وكذا، فلا بُدَّ أن يكون هناك دليل: إما مِن القرآن نفسه، وإما من السُّنَّة، وإمَّا من تفسير الصَّحابة رَضِيَٱللَّهُعَنْهُمْ، أمَّا أن يُحوِّل الإنسان القرآن على المعنى الَّذي يراه بعقله أو برأيه، فقد قال النَّبيُّ ﷺ: «مَنْ قَالَ فِي القُرْآنِ بِرَأْيِهِ فَلْيَتَبَوَّأْ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ»[(١)].

والمهمُّ: أنَّ تفسير قوله عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَتَرَى ٱلْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَامِدَةً وَهِىَ تَمُرُّ مَرَّ ٱلسَّحَابِ﴾ [النمل:٨٨] يُراد به ما في الدُّنيا، تفسير باطل لا يجوز الاعتماد عليه، ولا التَّعويل عليه، أمَّا كون الأرض تُدور أو لا تدور، فهذا يُعلَم من دليل آخر، إما بحسب الواقع، وإمَّا بالقرآن، وإما بالسُّنَّة، ولا يجوز أبدًا أن نُحمِّل القرآن مَعانيَ لا يدُل عليها من أجل أن نُؤَيِّد نظريَّة أو أمرًا واقعًا، لكنَّه لا يدُّل عليه اللَّفظ؛ لأنَّ هذا أمر خطير جِدًّا.

قال الله سُبْحَانَهُوَتَعَالَىٰ: ﴿فَوَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِينَ﴾ وَيْلٌ كلمة وعيد وتهديد، وإن كان قد رُوِيَ أنَّها وادٍ في جهنَّم[(٢)]، لكنَّ الصَّواب أنَّها كلمة تهديد ووعيد، ﴿فَوَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِينَ﴾ أي: المُكذِّبين لله ورسوله، الجاحِدين لما قامت الأدِّلة على ثُبوته

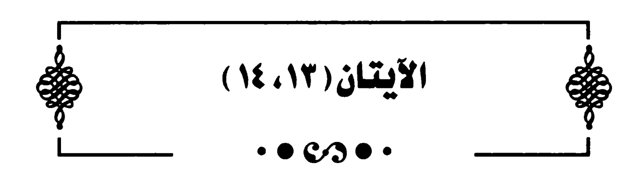
---

(١) أخرجه الإمام أحمد (١/ ٢٣٣)، والترمذي: كتاب تفسير القرآن، باب ما جاء في الذي يفسر القرآن برأيه، رقم (٢٩٥١)، من حديث ابن عباس رَضِيَٱللَّهُعَنْهُمَا.

(٢) أخرجه الإمام أحمد (٣/ ٧٥)، والترمذي: كتاب تفسير القرآن، باب ومن سورة الأنبياء عَلَيْهِمُٱلسَّلَامُ، رقم (٣١٦٤)، من حديث أبي سعيد الخدري رَضِيَٱللَّهُعَنْهُ.

فإنَّهم سيَجِدون في ذلك اليوم من العذاب والنَّكال ما لا يَخطُر لهم على بال ﴿ ٱلَّذِينَ هُمۡ فِي خَوۡضٖ يَلۡعَبُونَ ﴾ أي في الدُّنيا ﴿فِي خَوۡضٖ﴾ أي: في كلام باطل ﴿يَلۡعَبُونَ ﴾ أي: لا يَقولُون الجِدَّ ولا يَعمَلون بالجِدِّ، وإنَّما أعمالهم كلها لعِب ولَهْو، ولذلك تَجِد أعمارهم ليس فيها بَرَكة، تمُرُّ بهم الليالي والأيام لا يَستفِيدون شيئًا.

• ● ❁ ● •

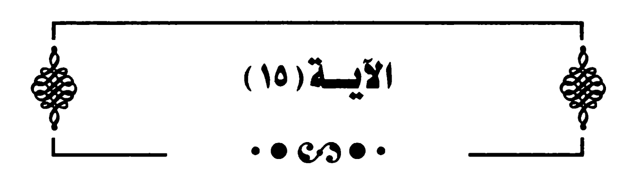


❁ قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿يَوْمَ يُدَعُّونَ إِلَىٰ نَارِ جَهَنَّمَ دَعًّا ﴿١٣﴾ هَٰذِهِ ٱلنَّارُ ٱلَّتِي كُنتُم بِهَا تُكَذِّبُونَ﴾ [الطور:١٣-١٤].

•••

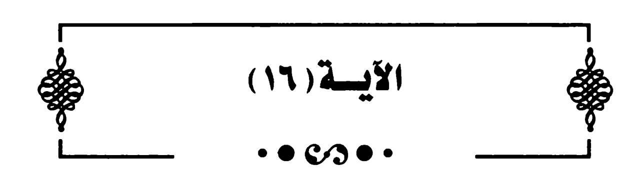
﴿يَوْمَ يُدَعُّونَ إِلَىٰ نَارِ جَهَنَّمَ دَعًّا﴾ هذه مُتعلِّقة بما سبَق أيضًا، ويُدَعُّون بمعنى يُدْفَعُون بعنف وشدَّة إلى نار جهنَّم دَعًّا؛ لأنَّهم والعياذ بالله تُمثَّل لهم النَّارُ كأنَّها سَراب، أي كأنَّها حَوض نهر، وهم على أشدِّ ما يكونون من العَطَش، فيَذهَبون إليها سِراعًا، يُريدون أن يَشربوا منها حتَّى يَزولَ عنهم العطَشُ، فإذا بلَغوها وإذا هي النَّار والعياذ بالله، فكأنَّهم والله أعلَمُ يَتوقَّفون لئلَّا يَتساقَطوا فيها، فيُدَعُّونَ إليها دَعًّا، أي يُدفَعون بعنف وشِدَّة فيَتساقَطون فيها أجارَنا الله مِن ذلك، ويُقالُ لهُم: ﴿هَٰذِهِ ٱلنَّارُ ٱلَّتِي كُنتُم بِهَا تُكَذِّبُونَ﴾ كانوا في الدُّنيا يقولون: لا بَعث ولا جزاء، ولا عُقوبة ولا نار، وإنما هي أرحام تَدفَع وأرض تَبلَع ولا بعث، فيُقالُ لـهم توبيخًا على هذا الإنكار: ﴿هَٰذِهِ ٱلنَّارُ ٱلَّتِي كُنتُم بِهَا تُكَذِّبُونَ﴾ فما أشدّ حسرَتهم إذا وُبِّخُوا على أمر كان في إمكانهم أن يَتخلَّوا عنه، ولكنَّهم الآن لا يَستطيعون لذلك سبيلًا، يقولون إذا وُقِفُوا على النَّار: ﴿يَٰلَيْتَنَا نُرَدُّ وَلَا نُكَذِّبَ بِـَٔايَٰتِ رَبِّنَا وَنَكُونَ مِنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ﴾ [الأنعام:٢٧].

قال الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ: ﴿بَلْ بَدَا لَهُم مَّا كَانُوا۟ يُخْفُونَ مِن قَبْلُ ۖ وَلَوْ رُدُّوا۟ لَعَادُوا۟ لِمَا نُهُوا۟ عَنْهُ وَإِنَّهُمْ لَكَٰذِبُونَ﴾ [الأنعام:٢٨]، أي: حتَّى لو رُدُّوا إلى الدُّنيا عادوا وكذَّبوا، فلن يَستقِيموا على أمر الله، لكن يقولون هذا تَمنِّيًا.



قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿أَفَسِحْرٌ هَٰذَآ أَمْ أَنتُمْ لَا تُبْصِرُونَ﴾ [الطور:١٥].

﴿أَفَسِحْرٌ هَٰذَآ أَمْ أَنتُمْ لَا تُبْصِرُونَ﴾ يَعني أفهَذا الَّذي تَرون اليوم سِحر كما كنتم تقولون ذلك في الدُّنيا؟ حيث يقولون: إنَّ ما جاءت به الرُّسل سِحر، ويَصِفون الرَّسول بأنَّه ساحر، فيُقالُ: أسِحر هذا أم أنتم لا تُبصِرون، يَعني لا تُبصِرون بعين البصيرة، بل أنتم عِمي عن الحقِّ والعياذ بالله ﴿ٱصْلَوْهَا فَٱصْبِرُوٓا۟ أَوْ لَا تَصْبِرُوا۟ سَوَآءٌ عَلَيْكُمْ إِنَّمَا تُجْزَوْنَ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ أي: احترِقوا بها، والأمر هنا للإهانة، كقوله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ: ﴿ذُقْ إِنَّكَ أَنتَ ٱلْعَزِيزُ ٱلْكَرِيمُ ﴿٤٩﴾ إِنَّ هَٰذَا مَا كُنتُم بِهِۦ تَمْتَرُونَ﴾ [الدخان:٤٩-٥٠]، فانظُر إلى هؤلاء كيف تتهكَّم بهم الملائكة وتُذلُّهم وتُخزِيهم والعياذ بالله وتُهينهم.



الآية (١٦)

❁ قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿ٱصْلَوْهَا فَٱصْبِرُوٓاْ أَوْ لَا تَصْبِرُواْ سَوَآءٌ عَلَيْكُمْ ۖ إِنَّمَا تُجْزَوْنَ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [الطور:١٦].

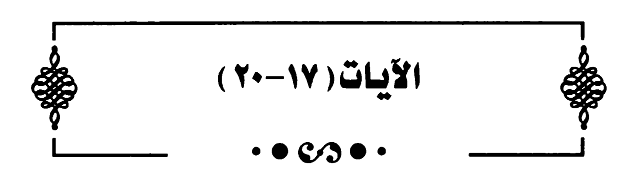
•••

﴿ٱصْلَوْهَا فَٱصْبِرُوٓاْ أَوْ لَا تَصْبِرُواْ سَوَآءٌ عَلَيْكُمْ﴾ يعني أنَّ الصَّبر وعدمه سواء عليكم، ومعنى هذا أنَّه لن يُفرَّج عنكم، سواء صبَرتم أم لم تصبِروا، مع أنَّه في الدُّنيا إذا أُصِيبَ الإنسان بشيء وصبَر فإنَّه يُفرَّج عنه، كما قال النَّبيُّ ﷺ: «وَاعْلَمْ أَنَّ النَّصْرَ مَعَ الصَّبْرِ، وَأَنَّ الْفَرَجَ مَعَ الْكَرْبِ، وَأَنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا»[1].

﴿إِنَّمَا تُجْزَوْنَ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ يَعني ما تُجزَون إلا ما عمِلتم فلم تُظلَموا شيئًا.

•••

(١) أخرجه الإمام أحمد (١/ ٣٠٧) من حديث ابن عباس رَضِيَٱللَّهُعَنْهُمَا.



الآيات (١٧-٢٠)

❁ قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿إِنَّ ٱلْمُتَّقِينَ فِي جَنَّٰتٍ وَنَعِيمٍ ﴿١٧﴾ فَٰكِهِينَ بِمَآ ءَاتَىٰهُمْ رَبُّهُمْ وَوَقَىٰهُمْ رَبُّهُمْ عَذَابَ ٱلْجَحِيمِ ﴿١٨﴾ كُلُوا۟ وَٱشْرَبُوا۟ هَنِيٓـًٔۢا بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١٩﴾ مُتَّكِـِٔينَ عَلَىٰ سُرُرٍ مَّصْفُوفَةٍ وَزَوَّجْنَٰهُم بِحُورٍ عِينٍ﴾ [الطور:١٧-٢٠].

•●●•

ثمَّ ذكَر الله تعالى جزاء المؤمنين فقال: ﴿إِنَّ ٱلْمُتَّقِينَ فِي جَنَّٰتٍ وَنَعِيمٍ﴾ هذه الجُملة خبرية مؤكَّدة بإنَّ، والتَّوكيد أسلوب من أساليب اللغة العربيَّة، مُستعَمل عند العرب، وهذا القرآن نزَل بلغة العرب، وإلَّا ففي الواقع أنَّ خبر الله سُبْحَانَهُوَتَعَالَىٰ لا يحتاج إلى توكيد؛ لأنَّه أصدق القول، فالرَّبُّ عَزَّوَجَلَّ إذا أخبَر بخبر فإنَّه لا يحتاج إلى أن يؤكّد؛ لأنَّ خبر الله صِدق، لكن لَمَّا كان القرآن العظيم نزَل بلسان عربيّ صار جاريًا على ما كان يعرِفه العرب في لُغتِهم، فهنا أكَّد الله سُبْحَانَهُوَتَعَالَىٰ هذه الجملة: ﴿إِنَّ ٱلْمُتَّقِينَ فِي جَنَّٰتٍ وَنَعِيمٍ﴾ والمُتَّقون هم الَّذين قاموا بطاعة الله امتثالًا لأمره واجتنابًا لنهيه، هذه هي التَّقوى.

فالتَّقوى طاعة الله في امتثال أمرِه واجتناب نَهيِه، فالَّذي يصلِّي امتثالًا لأمْر الله نقول: هو مُتَّقٍ، والَّذي يَدَع الزِّنا نقول: هو مُتَّقٍ بترك الزِّنا، وإنَّما سُمِّيَ ذلك تقوى؛ لأنَّه وقاية من عذاب الله، فإنَّ الإنسان إذا قام بطاعة الله فقد اتَّخذ وِقاية من عذاب الله سُبْحَانَهُوَتَعَالَىٰ، هؤلاء المتَّقون يقول الله سُبْحَانَهُوَتَعَالَىٰ: ﴿فِي جَنَّٰتٍ وَنَعِيمٍ﴾، وجنَّات جمع

جنَّة، وهي الدَّار الَّتي أعدَّها الله تعالى للمتَّقين في الآخرة، بدليل قول الله تَبَارَكَ وَتَعَالَى: ﴿وَسَارِعُوٓاْ إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا ٱلسَّمَٰوَٰتُ وَٱلْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ﴾ [آل عمران:١٣٣].

وإذا قُلنا: إنَّ الجنَّة هي الدَّار الَّتي أعـدَّها الله تعالى لعباده في الدَّار الآخِـرة، فهـل يُمكِن أن تكون في الدُّنيا؟ نقول: أمَّا بالنِّسبة لدُخـول الجنَّة الَّتي هي الجنَّة فهذا لا يُمكِن في الدُّنيا، أمَّا بالنِّسبة لكَون الإنسـان يَأتيه من نَعيم الجنَّة ما يأتيه، فهـذا يُمكِن، وذلك في القَبر إذا سُئِلَ الإنسـان عن ربِّه، ودِينه، ونبيِّه، فأجـاب الصَّواب، فإنَّه يُفرَش له فِراش من الجنَّـة، ويُفتَح له باب إلى الجنَّة، ويُفسَح له في قَبره مدَّ البصَر (١).

وجُمِعَت الجنَّات في الآية؛ لأنَّها أنواع، ذكَر الله في سُورة الرَّحمن أربعة أنواع ﴿وَلِمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِۦ جَنَّتَانِ﴾ [الرحمن:٤٦]، ثمَّ قال: ﴿وَمِن دُونِهِمَا جَنَّتَانِ﴾ [الرحمن:٦٢]، هذه الجِنان الأربع تختلِف بما جاء في وصفها في سُورة الرَّحمن.

﴿إِنَّ ٱلْمُتَّقِينَ فِى جَنَّٰتٍ وَنَعِيمٍ﴾ أي نَعيم البَدَن، ونعيم القلب، فهم في سُرور دائم، وهُم في صحَّة دائمة، وهُم في حياة دائمة، فجميع أنواع النَّعيم كامِلة لهُم، نَسألُ الله أن يجعَلنا منهُم ﴿فَٰكِهِينَ بِمَآ ءَاتَىٰهُمْ رَبُّهُمْ﴾، الفاكِهُ هو المسْرور، كَما في قوله تعـالى: ﴿وَإِذَا ٱنقَلَبُوٓاْ إِلَىٰٓ أَهْلِهِمُ ٱنقَلَبُواْ فَكِهِينَ﴾ [المطففين:٣١]، أي: مَسرُوريـنَ ﴿بِمَآ ءَاتَىٰهُمْ رَبُّهُمْ﴾ أي: بما أعطاهم ربُّهم من النَّعيم، ﴿وَوَقَىٰهُمْ رَبُّهُمْ عَذَابَ ٱلْجَحِيمِ﴾ فحصَلوا على السَّلامة من الشُّرور بوِقاية الجَحيم، وعلى تمام السُّرور في جنَّات النَّعيم.

---

(١) أخرجه الإمام أحمد (٤/ ٢٨٧)، وأبو داود: كتاب السنة، باب في المسألة في القبر وعذاب القبر، رقم (٤٧٥٣)، من حديث البراء رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

﴿كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾: ﴿كُلُوا وَاشْرَبُوا﴾ فِعْل أمر، وهذا الأمر ليس تكليفًا وإنَّما الأمر هنا للتَّكريم، أي يُقالُ لهم: كُلوا من كلِّ ما في الجنَّة من النَّعيم ﴿فِيهِمَا مِن كُلِّ فَاكِهَةٍ زَوْجَانِ﴾ [الرحمن:٥٢].

﴿فِيهِمَا فَاكِهَةٌ وَنَخْلٌ وَرُمَّانٌ﴾ [الرحمن:٦٨]، وفيها مِن كلِّ النَّعيم، ﴿وَاشْرَبُوا﴾ ممَّا فيها من الأنهار، وأنهار الجنَّة ذكَرها الله تعالى أربعة في سُورة القِتَال ﴿مَّثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وُعِدَ الْمُتَّقُونَ فِيهَا أَنْهَارٌ مِّن مَّاءٍ غَيْرِ آسِنٍ وَأَنْهَارٌ مِّن لَّبَنٍ لَّمْ يَتَغَيَّرْ طَعْمُهُ وَأَنْهَارٌ مِّنْ خَمْرٍ لَّذَّةٍ لِّلشَّارِبِينَ وَأَنْهَارٌ مِّنْ عَسَلٍ مُّصَفًّى وَلَهُمْ فِيهَا مِن كُلِّ الثَّمَرَاتِ وَمَغْفِرَةٌ مِّن رَّبِّهِمْ كَمَنْ هُوَ خَالِدٌ فِي النَّارِ وَسُقُوا مَاءً حَمِيمًا فَقَطَّعَ أَمْعَاءَهُمْ﴾ [محمد:١٥].

هذه أربعة أنهار: من ماء غير آسِن، أي: غير مُتغيِّر، والمياه في الدُّنيا إذا لم يأتِها ما يمدُّها وبقيت راكِدة لا بُدَّ أن تتغيَّر فتكون آسِنة، وماء الجنَّة لا يتغيَّر، غير آسِن، وأنهار من لَبَن لم يتغيَّر طعمُه، واللَّبن في الدُّنيا إذا بقِي يتغيَّر ويفسُد، لكن في الآخرة لا يتغيَّر، وأنهار من خَمْر لذَّة للشَّاربين، وخمر الدُّنيا فيه رائحة كَريهة ثمَّ إنَّه يقلِب العاقِل إلى مجنون، وفيه أيضًا الصُّداع، وفيه فساد المَعِدَّة، لكنَّه في الجنَّة أنهار من خَمْر لذَّة للشَّاربين، وقد قال الله تعالى في سُورة الصَّافَّات: ﴿لَا فِيهَا غَوْلٌ وَلَا هُمْ عَنْهَا يُنزَفُونَ﴾ [الصافات:٤٧]، والرَّابع ﴿وَأَنْهَارٌ مِّنْ عَسَلٍ مُّصَفًّى﴾.

﴿هَنِيئًا بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ الهنِيء هو الَّذي لا يكون له عاقبة سيِّئة، ولا تَبِعة من تجاوُز، أو إسراف ﴿بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ أي: بسبب ما كُنتم تعمَلون، (فالباء) هنا للسَّببيَّة، وليست الباء للعِوَض؛ لأنَّ النَّبيَّ ﷺ قال: «لَنْ يَدْخُلَ الجَنَّةَ أَحَدٌ بِعَمَلِهِ»[1].

(١) أخرجه البخاري: كتاب المرضى، باب نهي تمني المريض الموت، رقم (٥٦٧٣)، ومسلم: كتاب صفة القيامة، باب لن يدخل أحد الجنة بعمله بل برحمة الله تعالى، رقم (٢٨١٦)، من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللهُ عَنْهُ.

فإن قِيلَ: إنَّ الله تعالى قال: ﴿كُلُوا۟ وَٱشْرَبُوا۟ هَنِيٓـًٔا بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾، فجعَل الله تعالى ذلك بسبب العَمَل، والرَّسول ﷺ يقول: «لَنْ يَدْخُلَ الجَنَّةَ أَحَدٌ بِعَمَلِهِ» مع أنَّ الله يقول: ﴿بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾؟

والجواب على هذا الإشكال أن يُقالَ: الباء تأتي للسَّببيَّة، وتأتي للبدَليَّة، فإذا قيل: دخَل الرَّجل الجنَّة بعمَله، فالمعنى السَّببيَّة، وإذا قال: لن يَدخُل الجَنَّة أحد بعمله، فالمعنى البدَليَّة، وأضرِب مثلًا يُبيِّن هذا: بِعتُك الثَّوبَ بدرهم، فالباء للبدليَّة؛ لأنَّ الدِّرهم صار عِوضًا عن الثَّوب، وإذا قلت: أدَّبت الولَد بعبَثه، هذه للسَّببيَّة.

إذن: كُلُّنا لن يدخُل الجنَّة بعمله؛ لأنَّ الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى لو حاسَبنا على عمَلنا ما قابَل عمَلنا نعمة من نِعَم الله، نعمة واحدة. فالنَّفَس الآن الَّذي هو من ضرورة الحياة يَخرُج منك ويدخُل بدون تعب، وبدون مشقَّة، وكم يَتنفَّس الإنسان في الدَّقيقة؟!

فلو أنَّنا حُوسِبنا على أعمالنا بالمعاوضة والمبادلة لكانت نعمة واحدة تَستوعِب جميع العمل، ونحن الآن لا نُحِسُّ بنعمة النَّفَس لكن لو أصيب أحد منا بكَتْم النَّفَس لوجَد أنَّ النَّفَس من أكبر نعم الله، لذلك نقول: إنَّ الباء في قوله: ﴿بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ للسَّببيَّة وليست للبدليَّة.

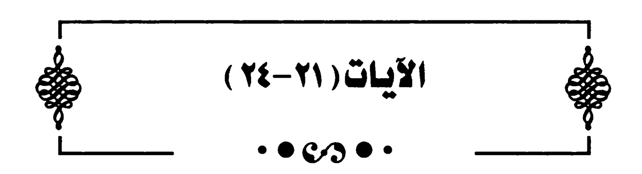
وفي قوله عَزَّوَجَلَّ: ﴿بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ شُمول لكلِّ العمل: الجوارح، والقلب، واللِّسان. فالجوارح: كالأفعال، كالرُّكوع، والسُّجود. والأقوال: كالأذكار. والقلوب: كالخوف، والرَّجاء، والتَّوكُّل وما أشبه ذلك، فكلُّ هذه تُسمَّى أعمالنا.

﴿مُتَّكِـِٔينَ عَلَىٰ سُرُرٍ﴾: ﴿مُتَّكِـِٔينَ﴾ حال، أي: حال كونهم متكئين، والمُتَّكِئ تدلُّ هيئته على أنَّه في سُرور وانشِراح وطُمأنينة؛ لأنَّ الاتِّكاء يدُلُّ على ذلك، والسُّرُر جمع سَرِير، وهي الكراسيُّ الفخمة المُهَيَّئة أحسن تهيِئة للجالس عليها.

﴿مَّصۡفُوفَةٍ﴾ أي مَصفُوف بعضها إلى بعض، يصفُّها الخدم والوِلدان.

﴿وَزَوَّجۡنَٰهُم بِحُورٍ عِينٍ﴾، أي: قرنَّاهم بِحُور عِين، والحُور جمع حوراء، والعِين جمع عَيناء، والأصل الحَور هو البياض، وأمَّا العَيناء فهي الَّتي كانت جميلة العَين في سوادها وبياضها، فهنَّ حِسَان الوُجُوه، حِسان الأعُين.

• ● ❁ ● •



الآيات (٢١-٢٤)

قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُم بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَمَا أَلَتْنَاهُم مِّنْ عَمَلِهِم مِّن شَيْءٍ ۚ كُلُّ امْرِئٍ بِمَا كَسَبَ رَهِينٌ ﴿٢١﴾ وَأَمْدَدْنَاهُم بِفَاكِهَةٍ وَلَحْمٍ مِّمَّا يَشْتَهُونَ ﴿٢٢﴾ يَتَنَازَعُونَ فِيهَا كَأْسًا لَّا لَغْوٌ فِيهَا وَلَا تَأْثِيمٌ ﴿٢٣﴾ ۞ وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ غِلْمَانٌ لَّهُمْ كَأَنَّهُمْ لُؤْلُؤٌ مَّكْنُونٌ﴾ [الطور:٢١-٢٤].

•••

ثُمَّ قال سُبْحَانَهُوَتَعَالَى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُم بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ﴾ أي: الَّذين آمنوا واتَّبعتهم الذُّرِّيَّة بالإيمان، والذُّرِّيَّة الَّتي يكون إيمانُها تبعًا هي الذُّرِّيَّة الصِّغار، فيقول الله سُبْحَانَهُوَتَعَالَى: ﴿أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ﴾ أي: جعَلنا ذُرِّيَّتهم تلحَقهم في درجاتِهم، وأمَّا الكبار الَّذين تزوَّجوا فهم مستقِّلون بأنفسهم في درجاتِهم في الجنَّة، لا يلحَقون بآبائهم؛ لأنَّ لهم ذُرِّيَّة فهم في مَقرِّهم، أمَّا الذُّرِّيَّة الصِّغار التَّابعون لآبائهم فإنَّهم يرقون إلى آبائهم، وهذه التَّرقية لا تستلزِم النَّقص من ثواب ودرجات الآباء؛ ولهذا قال: ﴿وَمَا أَلَتْنَاهُم مِّنْ عَمَلِهِم مِّن شَيْءٍ﴾ أي: نقَصناهم، يَعني أنَّ ذُرِّيَّتهم تلحَق بهم، ولا يُقالُ: أَخصِم من درجات الآباء بقدر ما رَفعت من درجات الذُّرِّيَّة.

﴿كُلُّ امْرِئٍ بِمَا كَسَبَ رَهِينٌ﴾ هذه قاعدة عامَّة في جميع العاملين أن كُلَّ واحد رَهِين بعَمَله لا يَنقُص منه شيء، أمَّا الزِّيادة فهي فضل من الله سُبْحَانَهُوَتَعَالَى على من شاء من عباده.

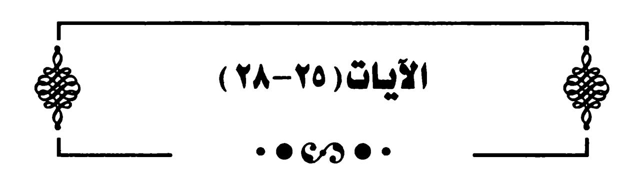
﴿وَأَمْدَدْنَٰهُم بِفَٰكِهَةٍ وَلَحْمٍ مِّمَّا يَشْتَهُونَ﴾ أمدَّهم الله تعالى، أي: أعطاهم عطاء مستمِرًا إلى الأمد وإلى الأبد بفاكهة وهي ما يتفكَّه به من المأكولات.

﴿وَلَحْمٍ مِّمَّا يَشْتَهُونَ﴾ أي: ممَّا يَشتَهونه ويستلذُّونه، وقد بيَّن الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ نوع هذا اللَّحم بأنَّه لحم طير، وهو أشهى ما يكون من اللَّحم وأبْرَأه وأمْرَأه.

﴿يَتَنَٰزَعُونَ فِيهَا كَأْسًا﴾ أي: أنَّ أهل الجنَّة يُنازِع بعضهم بعضًا على سبيل المُداعَبة، وعلى سبيل الأُنْس والانشِراح ﴿كَأْسًا لَّا لَغْوٌ فِيهَا وَلَا تَأْثِيمٌ﴾ والمُراد بها كأس الخَمْر، ومعنى ﴿لَّا لَغْوٌ فِيهَا وَلَا تَأْثِيمٌ﴾ أنَّه لا يحصُل بها ما يحصُل من خمر الدُّنيا، فإنَّ خمر الدُّنيا يحصُل بها السُّكر والهذَيان، ولكنَّ خمر الآخرة ليس فيها لَغْو ولا تأثِيم، أي: لا يَلغو بعضُهم على بعض، ولا يَتكلَّمون بالهذَيان، ولا يَعتَدي بعضهم على بعض.

﴿وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ﴾ أي: يتردَّد على أهل الجنَّة وهم على سُرُرهم مِتَّكئين ﴿غِلْمَانٌ لَّهُمْ﴾ أي: غِلمان مُهيَّؤون لهم في الخدمة التامَّة المُريحة ﴿كَأَنَّهُمْ﴾ أي: الغِلمان ﴿لُؤْلُؤٌ مَّكْنُونٌ﴾ أي: محفوظ عن الرِّياح وعن الغُبار وعن غير ذلك ممَّا يُفسِده.

• • ❁ • •



الآيات (٢٥-٢٨)

❁ قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ ﴿٢٥﴾ قَالُوٓا۟ إِنَّا كُنَّا قَبْلُ فِىٓ أَهْلِنَا مُشْفِقِينَ ﴿٢٦﴾ فَمَنَّ ٱللَّهُ عَلَيْنَا وَوَقَىٰنَا عَذَابَ ٱلسَّمُومِ ﴿٢٧﴾ إِنَّا كُنَّا مِن قَبْلُ نَدْعُوهُ إِنَّهُۥ هُوَ ٱلْبَرُّ ٱلرَّحِيمُ﴾ [الطور:٢٥-٢٨].

• • ∞ • •

﴿وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ﴾ أي صار بعضهم يُسائل بعضًا، لكنَّه على وجه الأدب يتكلَّم معه وهو مُقابل له لوجهه فلا يُصَعِّر خدَّه له ولا يَستدبِره، بل يتكلَّم معه بأدب ومُقابَلة تامَّة ﴿قَالُوٓا۟﴾ أي: قال بعضُهم لبعض: ﴿إِنَّا كُنَّا قَبْلُ﴾ أي: في الدُّنيا ﴿فِىٓ أَهْلِنَا مُشْفِقِينَ﴾ أي خائفينَ من عذاب الله ﴿فَمَنَّ ٱللَّهُ عَلَيْنَا﴾ أي: أَنْعَم علينا بنعمة عظيمة، ﴿وَوَقَىٰنَا عَذَابَ ٱلسَّمُومِ﴾ أي: عذاب النَّار.

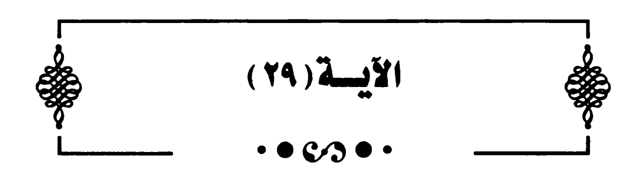
﴿إِنَّا كُنَّا مِن قَبْلُ﴾ أي: قبل أن نصِل إلى هذا المقرِّ، وذلك في الدُّنيا ﴿نَدْعُوهُ﴾ أي: نعبُده ونسأله؛ لأنَّ الدُّعاء يطلَق على مَعنيَين: على العبادة، وعلى السُّؤال، فمن إطلاقه على العبادة قول الله تَبَارَكَ وَتَعَالَىٰ: ﴿وَقَالَ رَبُّكُمُ ٱدْعُونِىٓ أَسْتَجِبْ لَكُمْ إِنَّ ٱلَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِى سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ﴾ [غافر:٦٠]، وأمَّا الدُّعاء بمعنى السُّؤال ففي قوله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ: ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِى عَنِّى فَإِنِّى قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ ٱلدَّاعِ إِذَا دَعَانِ فَلْيَسْتَجِيبُوا۟ لِى وَلْيُؤْمِنُوا۟ بِى لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ﴾ [البقرة:١٨٦].

فقولهم عَزَّوَجَلَّ: ﴿إِنَّا كُنَّا مِن قَبْلُ نَدْعُوهُ﴾ يشمَل دعاء العبادة كالصَّلاة، والصَّدقة، والصِّيام، والحجِّ، وبرِّ الوالدين وصِلة الأرحام، كُلُّ هذا دعاء، وإن كان هو عبادة، فلو سألت الدَّاعي لماذا تعبُد الله، ولو سألت العابِد لماذا تعبُد الله؟ لقال: أرجو رحمته وأخاف عذابه، فتكون هذه العبادة بمعنى الدُّعاء، كذلك ندعوه دعاء مسألة، لا يسألون غير الله ولا يَلجَؤون إلَّا إلى الله؛ لأنَّهم يَعلمون أنَّهم مُفتقِرون إليه، وأنَّه هو القادر على كلِّ شيء.

﴿إِنَّهُۥ هُوَ ٱلْبَرُّ ٱلرَّحِيمُ﴾: ﴿ٱلْبَرُّ﴾ بمعنى الواسع الإحسان والرَّحمة، ومن ذلك البَرِّيَّة للمكان الخالي من الأبنية، فالمعنى أنَّه جَلَّوَعَلَا واسع الإحسان والعطاء والجُود، ﴿ٱلرَّحِيمُ﴾ أي ذُو الرَّحمة البالغة، يرحَم بها من يشاء من عباده تَبَارَكَوَتَعَالَىٰ، وفي هذه الآيات بيان نَعيم أهل الجنَّة، وفيها أيضًا أنَّ الله سُبْحَانَهُوَتَعَالَىٰ لما ذكَر عذاب أهل النَّار ذكر نعيم أهل الجنَّة؛ لأنَّ هذا القرآن الكريم مَثَاني تُثنَّى فيه المعاني، إذا ذُكِر فيه الخير ذُكِر فيه الشَّرُّ، وإذا ذُكِر فيه نعيم المتَّقين ذُكِر فيه جحيم الكافرين، وهكذا حتَّى يكون قارئ القرآن بين الخوف والرَّجاء، إنْ قرأ آيات النَّعيم رَجا، وإن قرأ آيات العذاب خاف، فيعبُد الله تَبَارَكَوَتَعَالَىٰ بهذا وهذا.

نسأل الله تعالى أن يجعَلنا من أهل الجنَّات النَّاجين من الدَّركات، إنَّه على كلِّ شيء قديرٌ.

• • ❁ • •



الآية (٢٩)

• قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿فَذَكِّرْ فَمَآ أَنتَ بِنِعْمَتِ رَبِّكَ بِكَاهِنٍ وَلَا مَجْنُونٍ﴾ [الطور:٢٩].

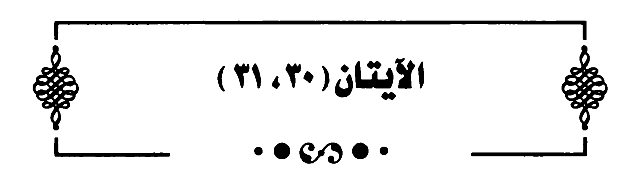
•••

﴿فَذَكِّرْ فَمَآ أَنتَ بِنِعْمَتِ رَبِّكَ بِكَاهِنٍ وَلَا مَجْنُونٍ﴾، الخِطاب للنَّبيِّ ﷺ، والمُذكَّر محذوف، والتَّقدير: ذكِّر النَّاس، أو إن شِئتَ فقُل: ذكِّر مَن أُرسِلت إليهم من الجنِّ والإنس، ﴿فَمَآ أَنتَ بِنِعْمَتِ رَبِّكَ بِكَاهِنٍ وَلَا مَجْنُونٍ﴾ هذا نفي لما ادَّعاه المُكذِّبون للرَّسول ﷺ بأنَّه كاهن أو مجنون، قال الله تعالى: ﴿فَذَكِّرْ فَمَآ أَنتَ بِنِعْمَتِ رَبِّكَ﴾ أي بإنعام ربِّك عليك بما أنزل عليك، من الوحي لست ﴿بِكَاهِنٍ وَلَا مَجْنُونٍ﴾، والكاهِن هو الَّذي يُخبِر عن الغيبيَّات في المستقبل، وكانت الكِهانة في الجاهليَّة مشهورة، يكون للإنسان رِئيٌّ من الجنِّ يصحَبه ويخدُمه، ثمَّ يَصعَد الجنِّيُّ إلى السَّماء يستمِع ما يُقالُ في السَّماء، ويَنزِل به على هذا الكاهن، فيكون هذا عِلم غيب عن أهل الأرض، لكن الكاهِن يَزيد عليه أشياء كثيرة يتخرَّصها، فإذا وقَع ما سمِعه من السَّماء صار عظيمًا في قومه؛ لأنَّه أخبَر عن شيء مُستقَبل فوقَع، فالنَّبيُّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لَمَّا جاء بالوحي ردَّه المشرِكون وكذَّبوه، وقالوا: إنما جاء به مُحمَّد من الكِهانة؛ لأنَّ الكُهَّان يُخبِرون عن الشَّيء فيقَع، ولأنَّ الكُهَّان أيضًا يَأتون بكلام مَسجُوع يُشبِه القرآن، والقُرآن آيات مُفصلة، أتى بها النَّبيُّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ؛ ولهذا قال النَّبيُّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ في كلام حمل بن النَّابغة الَّذي قال: يَا رَسُول الله، كيف

أُغرَم من لا شرِب ولا أكَـل، ولا نطَق ولا استهلَّ، فمثـل ذلك يُطلُّ، فقال النَّبيُّ ﷺ: «إنَّما هُوَ مِنْ إِخْوَانِ الكُهَّانِ»[1] مِن أجل سَجْعه الَّذي سَجَع، فهم يقولون: إنَّ محمَّدًا رسول الله ﷺ كاهِن، فنفى الله ذلك، ثمَّ قالوا: إنَّه مجنـون يأتي بما لا يعرِف، فكذَّبهم الله فقال عَزَّوَجَلَّ: ﴿فَمَآ أَنتَ بِنِعْمَتِ رَبِّكَ بِكَاهِنٍ وَلَا مَجْنُونٍ﴾ هذه الجُملة منفيَّة مؤكَّدة بالباء، الباء الزَّائدة إعرابًا، المفيدة معنى، وأصلها (فما أنت بنعمة ربِّك كاهنًا ولا مجنونًا) لكن زِيدَت الباء توكيدًا للنَّفي.

• • ❁ • •

(١) أخرجه البخاري: كتاب الطب، باب الكهانة، رقم (٥٧٥٨)، ومسلم: كتاب القسامة، باب دية الجنين ووجوب الدية في قتل الخطأ، رقم (١٦٨١)، من حديث أبي هريرة رَضِيَٱللَّهُعَنهُ.



الآيتان (٣٠، ٣١)

قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿أَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ نَّتَرَبَّصُ بِهِۦ رَيْبَ ٱلْمَنُونِ ﴿٣٠﴾ قُلْ تَرَبَّصُوا۟ فَإِنِّى مَعَكُم مِّنَ ٱلْمُتَرَبِّصِينَ﴾ [الطور: ٣٠-٣١].

ثمَّ قال الله تعالى: ﴿أَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ﴾ يَعني بل أَيقُولون، و(أم) هذه تُسمَّى عند المُعرِبين مُنقطعة، يَعني لا عاطفة؛ لأنَّ (أَمْ) تأتي عاطفة وتأتي مُنقطِعة، فهنا مُنقطِعة، والتَّقدير (بل أيقولون شاعر؟) والاستفهام هنا للتَّوبيخ والإنكار عليهم، والشَّاعر هو الَّذي يأتي بكلام مُقفًّى ويتضمَّن شِعره أحيانًا حُكمًا؛ ولهذا جاء في الحديث: «إِنَّ مِنَ الْبَيَانِ لَسِحْرًا»[1] «وَإِنَّ مِنَ الشَّعْرِ لَحِكْمَةٌ»[2] فيقولون: مُحمَّد شاعر ﴿نَّتَرَبَّصُ بِهِۦ﴾ أي ننتظِر به ﴿رَيْبَ ٱلْمَنُونِ﴾ أي: حوادِث الدَّهر وقوارِعه، فيهلِك كما هلَك الشُّعراء مِن قبله، ولا يكون له أثر، فانظُر والعياذُ بالله كيف يترقَّبون موتَ الرَّسول عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ يقولون: هذا شاعر من جِنس الشُّعراء يهلِك وينتهي أمرُه.

وقوله: ﴿رَيْبَ ٱلْمَنُونِ﴾، قِيلَ: إنَّ المنون هو الدَّهر، وقِيلَ: إنَّ المَنُون هو الموت، وهُما مُتلازِمان، والمُراد بذلك حوادِث الدَّهر المُهلِكة المُبيدة.

﴿قُلْ﴾ في جوابهم ﴿تَرَبَّصُوا۟﴾ والأمر هنا للتَّهديد والتَّحدي أيضًا، تربَّصوا

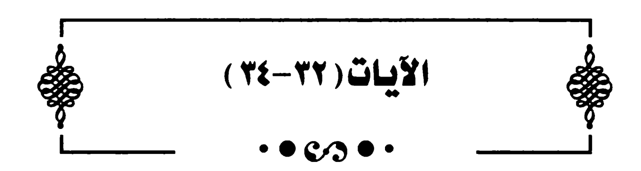
(١) أخرجه البخاري: كتاب النكاح، باب الخطبة، رقم (٥١٤٦)، من حديث ابن عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.

(٢) أخرجه البخاري: كتاب الأدب، باب ما يجوز من الشعر والرجز والحداء وما يكره منه، رقم (٦١٤٥)، من حديث أبي بن كعب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

بهذا الشَّاعر ريب المنون، وانظُروا هل يموت وتموت دَعوتُه، أو أنَّكم أنتم تَموتون وتموت مُعارَضتكم.

﴿فَإِنِّي مَعَكُم مِّنَ ٱلْمُتَرَبِّصِينَ﴾ يَعني فأنا مُنتظِر أيضًا، انتظِروا أنتم، وأنا أنتظِر لمن تكون العاقبة، وصارت العاقبة والحمدُ لله للرَّسول عَلَيْهِ ٱلصَّلَاةُ وَٱلسَّلَامُ.

• • ❁ • •



الآيات (٣٢-٣٤)

قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿أَمْ تَأْمُرُهُمْ أَحْلَٰمُهُم بِهَٰذَآۚ أَمْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُونَ ﴿٣٢﴾ أَمْ يَقُولُونَ تَقَوَّلَهُۥۚ بَل لَّا يُؤْمِنُونَ ﴿٣٣﴾ فَلْيَأْتُوا۟ بِحَدِيثٍ مِّثْلِهِۦٓ إِن كَانُوا۟ صَٰدِقِينَ﴾ [الطور:٣٢-٣٤].

•●●•

﴿أَمْ تَأْمُرُهُمْ﴾ أَم هنا نقول: إنَّها مُنقطِعة، وأَم المُنقطِعة تُقدَّر بِبَل، والتَّقدير: بل أتأمُرهم؟ وهذا انتقال من الأوَّل إلى الثَّاني ﴿أَمْ تَأْمُرُهُمْ أَحْلَٰمُهُم بِهَٰذَآ﴾ فيقولون: إنَّه مجنون إنَّه كاهِن، إنَّه شاعر، هل عُقُولهم تأمُرهم بهذا؟ الجَواب: ﴿أَمْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُونَ﴾ أي بل لا تأمُرهم عُقُولهم بهذا، وكثير منهم يَعلَم أنَّ محمَّدًا رسول الله ﷺ حقّ، لكن غلَبتهم الكِبرياء والعياذُ بالله فأنكَروا وكذَّبوا ولهذا قال: ﴿أَمْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُونَ﴾ أي: بل هم قوم طَاغُونَ مُعتدَون ظَالِمون، وأصل الطُّغيان مُجاوَزة الحدِّ، كما في قوله تعالى: ﴿إِنَّا لَمَّا طَغَا ٱلْمَآءُ﴾ أي: ازداد وارتفَع عن عادتِه ﴿حَمَلْنَٰكُمْ فِى ٱلْجَارِيَةِ﴾ [الحاقة:١١].

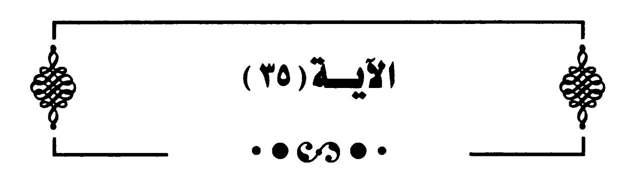
﴿أَمْ يَقُولُونَ تَقَوَّلَهُۥ﴾: ﴿أَمْ﴾ هُنا مُنقطِعة بمعنى بَلْ والهَمزة، والمعنى بل أيقولون تَقَوَّله أي: اختلَقه وكذَّب به، وهذا قِسم منهم، قالوا: مُحمَّد عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ تقوَّل هذا القرآن واختلَقه من عِنده، وبعضُهم يقولون: إنَّما يُعلِّمه بَشَر ﴿بَل لَّا يُؤْمِنُونَ﴾ يَعني بَل هم لا يُؤمِنون، ولو آمنوا لعَلِموا أنَّ القرآن لا يُمكِن أن يَتقَوَّله بَشَر؛ لأنَّ كلام الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ لا يُشبِهه أيُّ كلام، ثمَّ تحدَّاهم فقال: ﴿فَلْيَأْتُوا۟ بِحَدِيثٍ مِّثْلِهِۦٓ إِن كَانُوا۟ صَٰدِقِينَ﴾ يَعني إذا كُنتَ أنت تَقوَّلته فأنت مثلهم بشَر تتكلَّم كما يتكلَّمون،

وتخطُب كما يخطُبون، وتقول كما يقولون، فإذا كنت مُتقوِّلًا له وهو من عندك فليأتوا بحـديث مِثله؛ لأنَّ البشر يُمكِن أن يأتي بكلام يُشبِه كلام البَشَر الآخـر، فإذا كان محُـمَّد ﷺ تَقَوَّله فهاتوا مثله ﴿فَلْيَأْتُوا﴾، اللَّام هُنـا للأمر، والمقصود به التَّحـدي والتَّعجيز.

﴿إِن كَانُوا صَٰدِقِينَ﴾ وهـذا غاية التَّحدي، فعجَزوا وما استطاعوا أن يأتوا بحـديث مِثله، مع أنَّهم أُمَراء البلاغـة، وسَلاطين الفَـصاحة، لكن عجَـزوا، فدَلَّ عجزُهم على أنَّ القرآن ليس من كلام البشر، بل هو من كلام الله عَزَّوَجَلَّ ولهذا قال: ﴿فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِّثْلِهِۦٓ إِن كَانُوا صَٰدِقِينَ﴾ ومع قوَّة المُعارضَة وقوَّة البلاغة والفصاحة عجَزوا أن يأتوا بحديث مِثله فما استطاعوا، فدلَّ ذلك على أنَّ محُمَّدًا رسول الله ﷺ لم يَتَقَوَّله، ولن يَستطِيع أن يأتِي بمِثله، وفي قوله: ﴿فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِّثْلِهِۦٓ﴾ كلمة (حديث) نكِرة، والنَّكرة تدُلُّ على الإطلاق، لكن جاء في آية أخرى أنَّ الله قال: ﴿أَمْ يَقُولُونَ ٱفْتَرَىٰهُ ۖ قُلْ فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِۦ وَٱدْعُوا مَنِ ٱسْتَطَعْتُم مِّن دُونِ ٱللَّهِ إِن كُنتُمْ صَٰدِقِينَ﴾ [يونس:٣٨]، ﴿أَمْ يَقُولُونَ ٱفْتَرَىٰهُ ۖ قُلْ فَأْتُوا بِعَشْرِ سُوَرٍ مِّثْلِهِۦ مُفْتَرَيَٰتٍ وَٱدْعُوا مَنِ ٱسْتَطَعْتُم مِّن دُونِ ٱللَّهِ إِن كُنتُمْ صَٰدِقِينَ﴾ [هود:١٣]، وجاء في آية أخرى الإخبار بأنَّه لن يَستطِـيع أحد أن يُعـارِض القُرآن، فقال سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ: ﴿قُل لَّئِنِ ٱجْتَمَعَتِ ٱلْإِنسُ وَٱلْجِنُّ عَلَىٰٓ أَن يَأْتُوا بِمِثْلِ هَٰذَا ٱلْقُرْءَانِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِۦ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا﴾ [الإسراء:٨٨].

فتبيَّن بُطلان قـولهم: إنَّه تقوَّله؛ لأنَّ الله تحـدَّاهم أن يأتوا بمثـله، إن كانوا صادقين في دعواهم أنَّك تَقوَّلته فليأتوا بحديث مِثله ولكنَّهم عجَزوا.

• • ❁ • •



الآيـة (٣٥)

• قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ﴾ [الطور:٣٥].

• • • •

ثمَّ قال الله تعالى مُستَدِلًّا برُبوبِيَّته على أُلُوهِيَّته قال: ﴿أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ﴾: ﴿أَمْ﴾ بمعنى بَل، والهَمزة (بل أَخُلِقوا من غير شيء) أي: من غير خالِق، أَم هُم الخَالِقون، والجواب: لا خُلِقوا من غير خالق، ولا هم الخالِقون، أمَّا كونهم لم يُخلَقوا من غير خالق؛ فلأنَّ القاعدة العقليَّة الحسيَّة الَّتي أجمَع عليها العُقلاء أنَّ كُلَّ محدَثٍ لا بُدَّ له من محُدِث، فإذا كان كُلّ مُحدَثٍ لا بُدَّ له من مُحدِث، فإذا نظَرنا في أنفسنا فنحن حادِثون قال الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُن شَيْئًا مَّذْكُورًا﴾ [الإنسان:١]، فالواحد منَّا الَّذي له عِشرون سنة، هو قبْلَ اثنتَين وعشرين سنة ليس شيئًا مَذكورًا، ولا يُعرَف ولا يُدرَى عنه، إذن نحن حادِثون، وكُلُّ حادِث لا بُدَّ له من مُحدِث، فهل أنتم خُلِقتم بغير مُحدِث؟

الجواب: لا، وهذا جواب عقليٌّ لا يُنكَر، أم هم الخالِقون لأنفسهم؟ الجواب: لا؛ لأنَّهم قبل أن يوجَدوا عدَم، وكيف يُمكِن للعَدَم أن يَخلُق؟ لا يُمكِن هذا، فإذا تبيَّن أنَّهم لم يُخلَقوا من غير خالق، وأنَّهم لم يَخلُقوا أنفسهم تعيَّن أن يكون لهم خالِق قادر على إيجادهم وهو الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، ولا يستطيع أحد منهم أن يقول: إنَّ الَّذي خَلَقني أبي أو أُمي، فإذا لم يكُن كذلك تعيَّن أن يكون لهم خالِق وهو الله تَبَارَكَ وَتَعَالَى،

وإذا كان لهم خالِق وهــم مَخلُوقون مَربُوبون مُدبَّرون، فالواجـب أن يَخضَعوا لهذا الخالق، وأن يعبُدوه وحده، كما أنَّه هو الخالق وحده.

وهذه الآية سمِعها جُبَيْر بن مُطْعِم وكان قد قدِم إلى المدينة وهو مُشرِك، على النَّبيِّ ﷺ في طَلَبِ الفِدَاء لأسرى بَدْر، وغزوة بَدْر انتصَر فيها النَّبيُّ ﷺ وأصحابه رَضِيَٱللَّهُعَنْهُمْ، والحمدُ لله وقتَلوا من قُريش سبعين رجلًا، وأسَروا سبعين رجلًا، وجاؤوا بهم إلى المدينة، وانقسَموا إلى أقسام، منهــم مَن أطلقه النَّبيُّ عَلَيْهِٱلصَّلَاةُوَٱلسَّلَامُ ومَنَّ عليه، ومِنهم مَن فدَاه بمال، ومنهُم مَن فداه بأَسِير، ومنهم من فدَاه بتعليم أهل المدينة الكتابة، وجبير بن مُطْعِم أتى إلى النَّبيِّ عَلَيْهِٱلصَّلَاةُوَٱلسَّلَامُ يطلُب فِداء أسرى بَدْر؛ لأَنَّه من صَمِيم قُرَيش، والأَسْرى أيضًا من قُرَيش، ويظهَر لي والله أعلمُ أنَّ جُبَيْرًا سمِع قول النَّبيُّ ﷺ: «**لَوْ كَانَ الْمُطْعِمُ بْنُ عَدِيٍّ حَيًّا فَكَلَّمَنِي فِي هَؤُلَاءِ النَّتْنَى لَتَرَكْتُهُمْ لَهُ**»(١).

وذلك أن مُطْعِم بن عَدِيٍّ لَمَّا رجَع النَّبي عَلَيْهِٱلصَّلَاةُوَٱلسَّلَامُ من الطَّائف أجاره، وصار يمشي معه من حين دخل مكَّة إلى أن وصَل إلى الكعبة، وأمر أبناءه وهم متقلِّدو السُّيوف أن يقف كُلُّ واحد على ركن من أركان الكعبة حتَّى لا يعتدي على الرَّسول أحـد، وقال لرسول الله ﷺ: طُف. واحتبوا بحمائل سيوفـهم في المطاف فأقبَلَ أبو سُفيانَ إلى مُطْعِم، فقال: أَمُجير أم تابع؟ قال: لا بل مُجير. قال: إذن لا تُخْفَر. فجلَس معه حتَّى قضَى رسول الله عَلَيْهِٱلصَّلَاةُوَٱلسَّلَامُ طوافه، فلما انصرف انصرفوا معـه. فهو أحسَنَ إلى النَّبي ﷺ، فقـال النَّبي عَلَيْهِٱلصَّلَاةُوَٱلسَّلَامُ وهو أوفى النَّاس ﷺ

---

(١) أخرجه البخاري: كتاب فرض الخمس، باب ما منّ النبي ﷺ على الأسارى من غير أن يخمس، رقم (٣١٣٩)، من حديث جبير بن مطعم رَضِيَٱللَّهُعَنْهُ.

بكَرَمه قال: «**لَوْ كَانَ الْمُطْعِمُ بْنُ عَدِيٍّ حَيًّا فَكَلَّمَنِي فِي هَؤُلَاءِ النَّتْنَى**» أي: الأَسْرى، ووصفهم بأنَّهم نَتْنَى، لأنَّ المُشركِين نَجَس، والنَّتن هو الرَّائحة الكريهة «**فِي هَؤُلَاءِ النَّتْنَى لَتَرَكْتُهُمْ لَهُ**» وجُبَيْر ابنه فلعلَّه والله أعلم سَمِع بهذه المَقالة فجاء إلى النَّبيِّ ﷺ يطلُب فداء الأسرى، وكان الرَّسول ﷺ يقرأ في المَغرب بسُورة الطُّور ولمَّا بلَغ هذه الآية: ﴿أَمْ خُلِقُوا۟ مِنْ غَيْرِ شَىْءٍ أَمْ هُمُ ٱلْخَٰلِقُونَ﴾ قال جُبَير: «كاد قلبي يطير»[1] لأنَّ هذه حُجَّة مُلزِمة لا يُمكِن أن يتخلَّص منها أحد، قال: «ووقَر الإيمان في قلبي» يَعني معناه أنَّه دخَلَ الإيمانُ في قلبه، سُبحان الله.

فانظُر تأثيرَ القُرآن الكريم مع أنَّ الرَّسول ﷺ ما دعاه في تلك السَّاعة، لكن سمِع هذه الآيةَ العجيبةَ العظيمةَ، فكادَ قلبُه يطير.

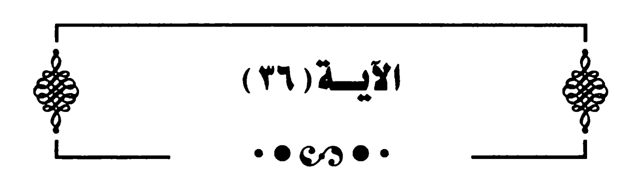
﴿أَمْ خُلِقُوا۟ مِنْ غَيْرِ شَىْءٍ أَمْ هُمُ ٱلْخَٰلِقُونَ﴾.

والجواب بكلِّ سُهولة: لا، في الأمرَين، لا خُلِقوا من غير شيء، ولا هُم الخالِقون، بل لهم خالِق وهو الله عَزَّوَجَلَّ، ولا أحد يُمكِن أن يُنكِر هاتَين المقدِّمتَين كلها حُجَّة قطعيَّة تدمَغ كُلَّ كافر، يَعني إذا قال: نعم لي خالِق خلَقني، قُلنا: إذن لماذا لا تعبُده؛ لأنَّك عبد له مملوك له.

• • ❁ • •

---

(١) أخرجه البخاري: كتاب تفسير القرآن، باب سورة والطور، رقم (٤٨٥٤).



الآيــة (٣٦)

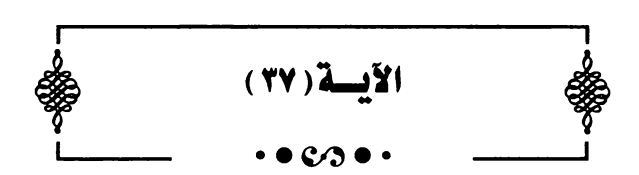
قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿أَمْ خَلَقُوا۟ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضَ ۚ بَل لَّا يُوقِنُونَ﴾ [الطور:٣٦].

•●●•

﴿أَمْ خَلَقُوا۟ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضَ﴾ انتقَل من الأدنى إلى الأعلى، خلْقُ السَّموات والأرض أكبرُ من خلْق النَّاس، فانتقَل من الأدنى إلى الأعلى ﴿أَمْ خَلَقُوا۟ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضَ﴾ والجواب: لا؛ لأنَّ أَم هُنا مثل سابقاتها، بل أَخَلَقوا السَّمواتِ والأرضَ، والجواب: لا، وهم يُقرُّون بهذا ﴿وَلَئِن سَأَلْتَهُم مَّنْ خَلَقَ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ خَلَقَهُنَّ ٱلْعَزِيزُ ٱلْعَلِيمُ﴾ [الزخرف:٩]، ولكن مع ذلك لا يَعترِفون بالرِّسالة؛ ولهذا قال: ﴿بَل لَّا يُوقِنُونَ﴾، يَعني ليس عِندهم إيقان في خلْق السَّموات والأرض أنَّ الَّذي خلَقهم هو الله؛ لأنَّه لو كان عندهم يقين لحمَلَهم هذا اليقينُ على تصديق النَّبيِّ ﷺ والإقرار برسالته.

وهذه الإلزامات العظيمة الَّتي ألزَم الله تعالى بها قُريشًا كلّ هذا من أجل إقامة الحُجَّة عليهم، ولو شاء عَزَّوَجَلَّ لعَاقبهم بدون أن تكون هذه المُجادَلةُ وهذه المُناقَشةُ.

•●●•



الآية (٣٧)

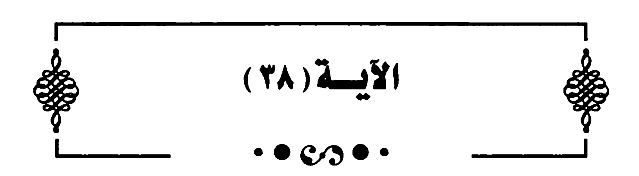
❁ قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿أَمْ عِندَهُمْ خَزَآئِنُ رَبِّكَ أَمْ هُمُ ٱلْمُصَيْطِرُونَ﴾ [الطور:٣٧].

• • • •

﴿أَمْ عِندَهُمْ خَزَآئِنُ رَبِّكَ أَمْ هُمُ ٱلْمُصَيْطِرُونَ﴾: ﴿أَمْ﴾ هُنا بمعنى بل والهمزة، يَعني بل أَعِندهم خَزائِن الله، يَعني خزائن رِزق الله عَزَّوَجَلَّ حتَّى يَمنَعوا مَن شَاؤوا، ويُعطوا مَن شاؤوا، والجواب: ليس عنـدهم ذلك، ولا يملِكون شيئًا من هذا، بل الَّذي يملِك الرِّزقَ عطاءً ومنعًا هو اللهُ تَبَارَكَوَتَعَالَى، ولما نفى أن يكون عِندهم خَزائِن الله، قال: ﴿أَمْ هُمُ ٱلْمُصَيْطِرُونَ﴾ يَعني بل أَهُم الَّذين لهم السَّيطرة والغَلَبة والسُّلطان والكَلِمة؟

والجواب: لا، فإذا لم يكُن لهم شيء من هـذا صاروا مَربُوبين، وصاروا أذلَّاء أمام قوَّة الله عَزَّوَجَلَّ.

• • ❁ • •



الآيــة (٣٨)

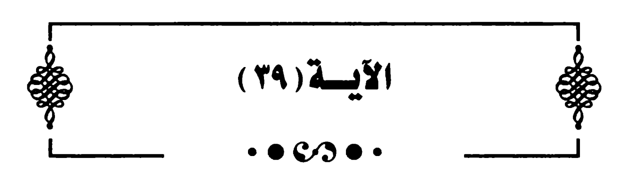
قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿أَمْ لَهُمْ سُلَّمٌ يَسْتَمِعُونَ فِيهِ فَلْيَأْتِ مُسْتَمِعُهُم بِسُلْطَٰنٍ مُّبِينٍ﴾ [الطور:٣٨].

• • • •

ثمَّ قال تعالى: ﴿أَمْ لَهُمْ سُلَّمٌ يَسْتَمِعُونَ فِيهِ﴾ يَعني بل ألَهُم سُلَّم يَستمِعون فيه، والسُّلَّم هو المَصْعَد والمَرقى، والمعنى: هل لَهُم سُلَّم يَصعَدون فيه إلى السَّماء يستمِعون ما يُقالُ في السَّماء؟

والجواب: لا، فإن ادَّعوا ذلك ﴿فَلْيَأْتِ مُسْتَمِعُهُم بِسُلْطَٰنٍ مُّبِينٍ﴾ أي: بحُجَّة بيِّنَة ظاهرة على أنَّه استمَع ما يُقالُ في السَّماء، والجواب: لن يَجِدوا إلى ذلك سبيلًا، اللَّهم إلَّا الكَهَنة الَّذين لهُم رِئي من الجِنِّ يستمِع إلى ما يُقالُ في السَّماء، ثُمَّ يَكذِب مئة كذبة على ما سمِع، فيُصدَّق بتلك الكلمة الَّتي سمِعها من السَّماء.

• • • •



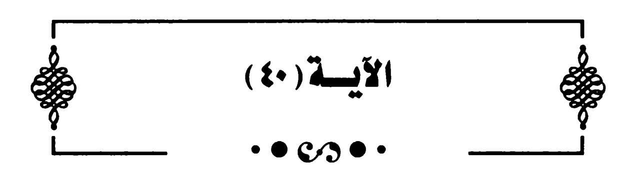
الآية (٣٩)

قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿أَمْ لَهُ ٱلْبَنَٰتُ وَلَكُمُ ٱلْبَنُونَ﴾ [الطور:٣٩].

•••

ثُمَّ قال تعالى: ﴿أَمْ لَهُ ٱلْبَنَٰتُ وَلَكُمُ ٱلْبَنُونَ﴾ وهذا أيضًا بمعنى بل، والاستفهام للتَّوبيخ والإنكار، يَعني أَيكُون لله البَنات ولهُم البَنونَ؛ لأنَّهم ادَّعوا أنَّ جُنـد الله تعالى بنات، وأنَّ لهم البَنين، ومعلوم أنَّ من له البنونَ غالِب على من له البنات؛ لأنَّ جُنده رجال ذُكور، أقوى وأحزم وأقدم من النِّساء، وقد جعَلوا الملائكةَ الَّذين هُم عِباد الرَّحمن إناثًا، كما قال الله تعالى عنهُم ذلك قال: ﴿وَجَعَلُواْ ٱلْمَلَٰٓئِكَةَ ٱلَّذِينَ هُمْ عِبَٰدُ ٱلرَّحْمَٰنِ إِنَٰثًاۚ أَشَهِدُواْ خَلْقَهُمْۚ سَتُكْتَبُ شَهَٰدَتُهُمْ وَيُسْـَٔلُونَ﴾ [الزخرف:١٩]، يَعني لم يَشهَدوا خَلْقهم حتَّى يقولوا: إنَّهم بنات.

﴿سَتُكْتَبُ شَهَٰدَتُهُمْ﴾ أي شَهادتُهم هذه الَّتي هي زُور وكَذِب، ﴿وَيُسْـَٔلُونَ﴾، فهؤلاء المُكذِّبون للرَّسول عَلَيْهِ ٱلصَّلَاةُ وَٱلسَّلَامُ مِن قُريش قالوا: لهم البَنونَ ولله البَنات، قال الله تعالى: ﴿وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ ٱلْبَنَٰتِ سُبْحَٰنَهُۥۙ وَلَهُم مَّا يَشْتَهُونَ﴾، والَّذين يَشتهون هُم الذُّكور حتَّى إنَّ أحَدهم إذا بُشِّر بالأنثى ﴿ظَلَّ وَجْهُهُۥ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ﴾ أي: مَملوء غيظًا وغَمًّا ﴿يَتَوَٰرَىٰ مِنَ ٱلْقَوْمِ﴾ يَختبِئ من القوم ﴿مِن سُوٓءِ مَا بُشِّرَ بِهِۦٓ﴾ ثمَّ يتردَّد ﴿أَيُمْسِكُهُۥ عَلَىٰ هُونٍ﴾ أي: على ذُلّ وهَوان ﴿أَمْ يَدُسُّهُۥ فِى ٱلتُّرَابِ﴾ يرمِيه فيه وهذه المَوْءُودة ﴿أَلَا سَآءَ مَا يَحْكُمُونَ﴾ [النحل:٥٧-٥٩].



الآيـة (٤٠)

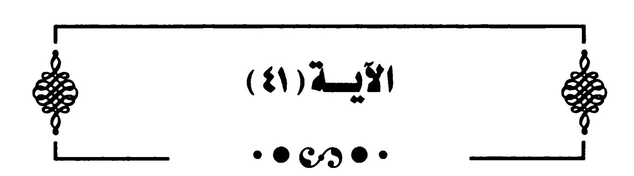
قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿أَمْ تَسْئَلُهُمْ أَجْرًا فَهُم مِّن مَّغْرَمٍ مُّثْقَلُونَ﴾ [الطور:٤٠].

•••

﴿أَمْ تَسْئَلُهُمْ أَجْرًا فَهُم مِّن مَّغْرَمٍ مُّثْقَلُونَ﴾ يَعني بل أَتَسْأَلُهم، والاستفهام هنا للنَّفي، وكُل (أَم) هُنا الاستفهام فيها للنَّفي والتَّوبيخ، يَعني هل أنت يا مُحَمَّد حِينَ دَعَوتهم إلى الله عَزَّوَجَلَّ هل أنت تَقول أَعْطوني أجرًا مُثقَّلًا كبيرًا لا يَستطِيعونه حتَّى يَرُدُّوك، والجواب: لا، قال الله تعـالى: ﴿قُلْ مَآ أَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ وَمَآ أَنَا۠ مِنَ ٱلْمُتَكَلِّفِينَ﴾ [ص:٨٦]، فالنَّبيُّ عَلَيْهِ ٱلصَّلَاةُ وَٱلسَّلَامُ لم يقُل لأيِّ واحد: أعطِني أجرًا على دَعوتي إيَّاك، بل هو ﷺ يَبذُل المَال ليُؤلِّف القُلوب، كما أعطى المُؤَلَّفة قُلُوبهم مِن الأموال شيئًا عظيمًا، وليس يَطلُب من أحد أيَّ عِوَض على ما جاء به من الرِّسالة، واستدلَّ بعض أهل العِلم على أنَّه لا يَجـوز للإنسان أن يَأخُـذ أجرًا على تَعلِيم العِلم بمعنى مُؤَاجَرة، يقـول الإنسان: لا أُعلِّمك إلا بكذا وكذا، لكن هذا فيه نظر؛ لأنَّ النَّبي ﷺ قال: «إِنَّ أَحَقَّ مَا أَخَذْتُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا كِتَابُ اللهِ»[1].

•••

(١) أخرجه البخاري: كتاب الطب، باب الشرط في الرقية بفاتحة الكتاب، رقم (٥٧٣٧)، من حديث ابن عباس رَضِيَٱللَّهُعَنْهُمَا.



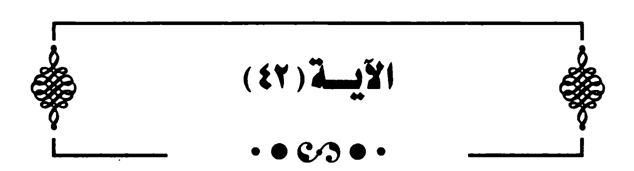
الآيــة (٤١)

قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿أَمْ عِندَهُمُ ٱلْغَيْبُ فَهُمْ يَكْتُبُونَ﴾ [الطور:٤١].

﴿أَمْ عِندَهُمُ ٱلْغَيْبُ فَهُمْ يَكْتُبُونَ﴾ أي: ما غاب عن النَّاس فهُم يحفَظونه.

والجواب: لا، ليس عندهم عِلم الغيب، بل إنَّ الرَّسول عَلَيْهِ ٱلصَّلَاةُ وَٱلسَّلَامُ نفْسه لا يعلَم شيئًا من الغيب، يكون الشَّيء في داره لا يعلَمه، حتَّى إنَّه دخَل ذاتَ يوم والبَرْمَة على النَّار تَغلي باللَّحم، ولم يعلَم ما هو، وحتَّى إنَّ أبا هُرَيْرَة كان معه فانخَنَس مِنه ولم يُعلَم لأي شيء ذَهَب.

فالحاصِل: أنَّ الرَّسول نفسَه لا يَعلَم الغَيبَ، فمَن دُونَه مِن بابٍ أَوْلى، وقد أمَرَه الله تعالى أن يُعلِن بأنَّه لا يعلَم الغيب، فقال تعالى: ﴿قُل لَّآ أَقُولُ لَكُمْ عِندِى خَزَآئِنُ ٱللَّهِ وَلَآ أَعْلَمُ ٱلْغَيْبَ وَلَآ أَقُولُ لَكُمْ إِنِّى مَلَكٌ﴾ [الأنعام:٥٠]، وهُنا يقول تعالى لهؤُلاء المُكَذِّبين ﴿أَمْ عِندَهُمُ ٱلْغَيْبُ فَهُمْ يَكْتُبُونَ﴾، والجواب: لا.



الآيـة (٤٢)

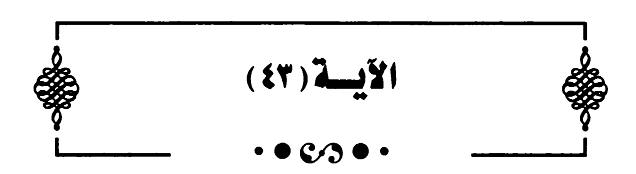
• قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿أَمْ يُرِيدُونَ كَيْدًا ۖ فَالَّذِينَ كَفَرُوا هُمُ الْمَكِيدُونَ﴾ [الطور:٤٢].

ثمَّ قال: ﴿أَمْ يُرِيدُونَ كَيْدًا﴾ يَعني أيُريد هؤلاء أن يَكِيدوا لك يا مُحمَّدُ بإبطال دَعوتك، وإهلاكِك وإماتِتك، الجَواب: نعم، ولكنَّ كيدهم ليس بشيء بالنِّسبة إلى كَيد الله سُبْحَانَهُوَتَعَالَىٰ، قال الله تعالى: ﴿وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ ۖ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ﴾ [الأنفال:٣٠]، وقد كادُوا له أعظَم كَيد، فإنَّهم اجتمَعوا ماذا يَصنَعون بمُحمَّد لَمَّا رَأَوا دَعـوَته تَنتشِر، وأنَّه لا قِبَل لهم بِرَدِّها، اجتمَعـوا يَتشاوَرون، وذكَروا ثلاثـة آراء: الحبْس، والقتْـل والإخرَاج، ﴿وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ﴾ أي: يَحبِسوك ﴿أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ﴾، قال الله تعـالى: ﴿وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ﴾ واستقرَّ رأيُهم على القتْل، لكن من يَستطِيع أن يَقتُله؛ لأنَّ بني هاشم سوف يُطالبون بدَمه؟ قالوا: يَجتـمِع عَشَرة شُبَّان مِن قَبائل مُتفرِّقة من العَـرَب، ويُعطى كلّ واحد منهم سيفًا صارمًا، ويَضرِبون مُحمَّدًا ضَرْبة رجُل واحد، فيَتَفرَّق دمُه في القبائل فتَعجِز بنو هاشم عن المُطالَبة بدَمِه، فعَـلوا ذلك، ولكنَّهم مَكَروا ومَكَر الله ﴿وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ﴾ [الأنفال:٣٠]، فأنجاه الله مِنهم ثمَّ أذِن له أن يُهاجِر، فهَاجَر إلى المدينة.

﴿أَمْ يُرِيدُونَ كَيْدًا ۖ فَالَّذِينَ كَفَرُوا هُمُ الْمَكِيدُونَ﴾ الجُملة هُنـا جُملة اسميَّة مُعرَّف طَرفاها مَفصُولة بِضَمير الفَصْل، ممَّا يدُلُّ على التَّوكيد والحَصْر يَعني فالكَيد للَّذين

كَفَروا، وهُنا قَالَ تعالى: ﴿أَمْ يُرِيدُونَ كَيْدًا فَالَّذِينَ كَفَرُوا هُمُ الْمَكِيدُونَ﴾ لم يقُل: أَم يُرِيدون كَيدًا فهُم المَكِيدُون، وهذا الأُسلوب عنـد عُلماء البَلاغة يُسمَّى الإظهار في مَوضِع الإِضْمار، ومعناه بَدَلَ أن يُقالَ: (فهُم المَكِيدون) قال الله تعالى: ﴿فَالَّذِينَ كَفَرُوا﴾ ولهذا فائدة بل أكثر، إذا قال (فالَّذين كَفَروا) معنـاه أنَّ هؤلاء كفَّار، ومعنـاه أنَّ مَن كان كافرًا فهو المَكِيد، وإن كان مِن غير هؤلاء، هاتان فائِدتان مَعنويَّتان، الفَائدة الثَّالثة: تنبيه المُخـاطَب؛ لأنَّ الكلام إذا كان على نَسَق واحـد رُبَّما يَغفَل الإنسان، لكن إذا جاء شيء يُخرِج الكلام عن النَّسق انتبَه.

• • ❁ • •



الآيــة (٤٣)

• ● ● •

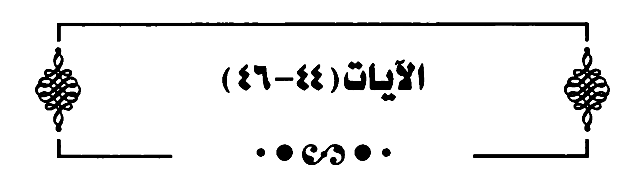
❁ قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿أَمْ لَهُمْ إِلَٰهٌ غَيْرُ ٱللَّهِۚ سُبْحَٰنَ ٱللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ [الطور:٤٣].

• ● ● •

ثمَّ قال تعالى: ﴿أَمْ لَهُمْ إِلَٰهٌ غَيْرُ ٱللَّهِ﴾ يَعني بل أَلَهُم إِله غَيرُ الله؟

والجواب حقيقة: لا. وادَّعاءً: نعم لهُم آلهة غير الله يعبُدونها: اللَّات والعُزَّى ومَنَاة وهُبَل وغيرها من الأصنام المَعروفة عِند العَرَب؛ ولهذا قال: ﴿سُبْحَٰنَ ٱللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ فنزَّه الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ نفسَه عمَّا يُشرِك به هؤُلاء، ليُبيِّن أنَّ هـذه الأصنام باطِلة، وأنَّ الله مُنزَّه عن كُلِّ شَرِيك.

• ● ❁ ● •



قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَإِن يَرَوْا كِسْفًا مِّنَ السَّمَاءِ سَاقِطًا يَقُولُوا سَحَابٌ مَّرْكُومٌ ﴿٤٤﴾ فَذَرْهُمْ حَتَّىٰ يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي فِيهِ يُصْعَقُونَ ﴿٤٥﴾ يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ﴾ [الطور:٤٤-٤٦].

• • • •

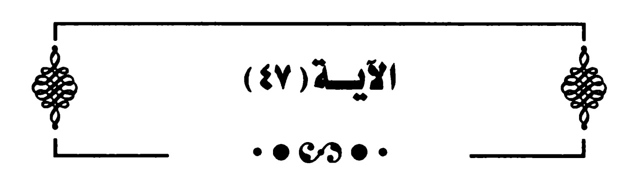
﴿وَإِن يَرَوْا كِسْفًا مِّنَ السَّمَاءِ سَاقِطًا يَقُولُوا سَحَابٌ مَّرْكُومٌ﴾ الكِسْف معناه قِطَع العذاب، ﴿يَقُولُوا سَحَابٌ مَّرْكُومٌ﴾ وهذا يدُلُّ على أنَّهم يَرُون أنَّهم على حقٍّ، وأنَّهم غير مُستحِقِّين للعذاب، وأنَّ هذا الكِسْف النَّازل قِطَع العذاب ما هي إلَّا سُحُب مُتَراكمة، وهذا كقول عَادٍ حِينَ رَأوا الرِّياح مُقبِلة عليهم قالوا: ﴿هَٰذَا عَارِضٌ مُّمْطِرُنَا﴾ [الأحقاف:٢٤]؛ لأنَّ هؤلاء المُكذِّبين والعياذ بالله مُعانِدون يَرون أنَّهم على حقّ، وأنَّهم غير مُستَحِقِّين للعذاب، فإذا رأَوُا العذاب قالوا: هذا شيء عاديّ، ولن نَهابَه ولن نَخافَه.

قال الله تعالى: ﴿فَذَرْهُمْ﴾ اترُكهم يَخوضوا بأقوالهم ويَلعبوا بأفعالهم، ويلهوا في الدُّنيا ويروا أنَّهم على حقّ.

﴿حَتَّىٰ يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي فِيهِ يُصْعَقُونَ﴾ وهو يَوم مَوْتهم، يَعني اترُك هؤلاء فإنَّ مآلَهم إلى الموت وإن فرُّوا، وهُم إذا لاقوا يومهم الَّذي يُوعَدون عرَفوا أنَّهم على باطِل، وأنَّ محمدًا ﷺ على الحقّ.

﴿يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ﴾ فإذا جاءهم المَوت ما أغْنى عنهم كَيدُهم شيئًا؛ لأنَّهم في قَبضة الله، وقد انتهى استِعتابُهم، وليس أمامهم إلا العذاب.

• ● ❁ ● •



الآية (٤٧)

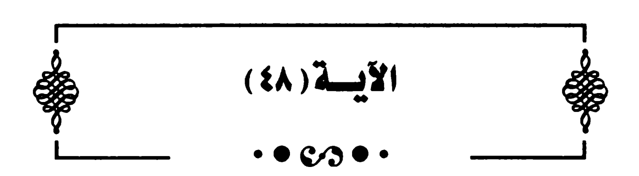
قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا۟ عَذَابًا دُونَ ذَٰلِكَ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [الطور:٤٧].

•●●•

﴿وَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا۟﴾ والمُراد بهم الكُفَّار، قال الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿وَٱلْكَٰفِرُونَ هُمُ ٱلظَّٰلِمُونَ﴾ [البقرة:٢٥٤].

﴿عَذَابًا دُونَ ذَٰلِكَ﴾، يَعني دُونَ عـذاب الموت، وهو ما أُصِيبوا به من الجَـدْب والقَحْط والخَوْف والحُرُوب وغير ذلك ممَّا كان قبلَ الموت ﴿وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾، بل أكثرُهم في غَفْلة عن هذا، ولا يَظُنُّون أنَّ ذلك مِن العذاب في شيء.

•●●•



الآيـة (٤٨)

• قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَٱصۡبِرۡ لِحُكۡمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعۡيُنِنَاۖ وَسَبِّحۡ بِحَمۡدِ رَبِّكَ حِينَ تَقُومُ﴾ [الطور:٤٨].

﴿وَٱصۡبِرۡ لِحُكۡمِ رَبِّكَ﴾ اصبِر يا مُحمَّد، والصَّبر حَبْس النَّفس عمَّا لا يَنبغي فِعْله، وقوله: ﴿لِحُكۡمِ رَبِّكَ﴾ يَشمَل الحُكْم الكَونِيَّ، والحُكم الشَّرعيَّ، يَعنِي اصبِر لِمَا حَكَم بِه ربُّك من وُجُوب إبلاغ الرِّسالة وإن أصابك ما يُصِيبك، واصبِر لحُكم ربِّك القَدَريِّ الكَونِيِّ، وهُو ما يُقدِّره الله تعالى عليك من هؤلاء السُّفهاء مِن السُّخرية والعُدوان والظُّلم.

ولقد أُوذِيَ النَّبِيُّ ﷺ كما أُوذِي إخوانُه من المُرسَلين، أُوذِيَ إيذاءً عظيمًا، وضَع الكُفَّار سَلَا الجَزُور على ظَهْره وهو سَاجِد تحت الكَعْبة، في آمَن مكان[(١)]، وضُرِبَ، ورُمِيَ بالحِجَارة حينَ خَرَجَ إلى أهل الطَّائف حتَّى أَدْمَوا عَقِبَه صَلَوات الله وسلامُه عليه، ولم يَفِق إلَّا وَهُو في قَرْن الثَّعالب[(٢)]، ويُلقون القَاذورات والأنْتَان

(١) أخرجه البخاري: كتاب الوضوء، باب إذا ألقي على ظهر المصلي قذر أو جيفة لم تفسد عليه صلاته، رقم (٢٤٠)، ومسلم: كتاب الجهاد والسير، باب ما لقي النبي ﷺ من أذى المشركين والمنافقين، رقم (١٧٩٤)، من حديث عبد الله بن مسعود رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٢) أخرجه البخاري: كتاب بدء الخلق، باب إذا قال أحدكم آمين، رقم (٣٢٣١)، ومسلم: كتاب الجهاد والسير، باب ما لقي النبي ﷺ من أذى المشركين والمنافقين، رقم (١٧٩٥)، من حديث عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا.

على عَتَبة بابه ﷺ، ويقول: «أَيُّ جُوَارٍ هَذَا»(١) وهذا مِن امتثال أمْر الله؛ حيثُ قال الله له: ﴿وَٱصۡبِرۡ لِحُكۡمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعۡيُنِنَا﴾ أي: فإنَّنا نَراك بأعيننا ونُراقِبك ونُلاحِظك، ونَعتَني بِك، وهذا كما يقول القائل لَمَن أشفَق عليه وأحبَّه: أنت في عَيني، ومِن المعلوم أنَّ مثل هذا الأُسلوب لا يَعني أنَّ مُخاطَبه حالّ في عَينِه، بل المعنى أنت مِنِّي على مَرْأى، وعلى رِقابة، وعلى حِماية.

وفي هذه الآية إثبات العَين لله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ وهي حقيقيَّة ولكنَّها لا تُماثِل أعيُن الخَلْق؛ لِقوله تعالى: ﴿لَيۡسَ كَمِثۡلِهِۦ شَيۡءٞۖ وَهُوَ ٱلسَّمِيعُ ٱلۡبَصِيرُ﴾ [الشورى:١١].

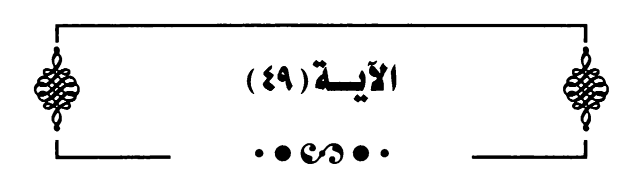
﴿وَسَبِّحۡ بِحَمۡدِ رَبِّكَ حِينَ تَقُومُ﴾ أي: قُل سُبحان الله وبِحمْده ﴿حِينَ تَقُومُ﴾ من أيِّ شيء، حين تُقومُ من مَجلِسك، أو حينَ تقومُ من مَنامِك، فهي عامَّة؛ ولهذا كان كَفَّارة المَجلِس أن يَقولَ الإنسان: «سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَبِحَمْدِكَ، أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ، أَسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ»(٢)، فيَنبَغي للإنسان كُلَّما قام مِن مَجلِس أن يَختِم مَجلِسَه بهذا: «سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَبِحَمْدِكَ، أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ، أَسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ».

•• ۞ ••

---

(١) أخرجه ابن سعد في الطبقات الكبرى (١/ ٢٠١)، من حديث عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، وانظر سيرة ابن هشام (١/ ٤١٦).

(٢) أخرجه الإمام أحمد (٢/ ٣٦٩)، والترمذي: كتاب الدعوات، باب ما يقول إذا قام من مجلسه، رقم (٣٤٣٣)، من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.



قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَمِنَ ٱلَّيۡلِ فَسَبِّحۡهُ وَإِدۡبَٰرَ ٱلنُّجُومِ﴾ [الطور:٤٩].

﴿وَمِنَ ٱلَّيۡلِ فَسَبِّحۡهُ﴾ يَعني وسبِّح ربَّك من اللَّيل لا كُلَّ اللَّيل، و(مِن) هُنا للتَّبعيض.

ولهذا لَمَّا سمِع النَّبيُّ ﷺ بأقوام من أصحابه قال أحدهم: (أنا أقوم ولا أنام) قال النَّبيُّ ﷺ: «أَمَّا أَنَا فَأَقُومُ وَأَنَامُ، وَمَنْ رَغِبَ عَنْ سُنَّتِي فَلَيْسَ مِنِّي»(١) ولِذلك يُكرَه للإنسان أَن يَقومَ اللَّيل كُلَّه حتَّى لو كان فيه قوَّة ونشاط، فلا يقوم اللَّيل كُلَّه إلَّا في العشْر الأَوَاخِر مِن رَمَضان، فإنَّ النَّبيَّ ﷺ كان يُحيِي ليلَها كُلَّه(٢).

﴿وَإِدۡبَٰرَ ٱلنُّجُومِ﴾ يَعني وقت إِدبارها، وهل المُراد إِدْبار ضَوئها بانتشار نُور الشَّمس، أو إدبار ذَوَاتِها عِند الغُرُوب؟ فالجواب هذا وهذا، والمُراد بذلك صلاة الفَجر؛ لأنَّ صلاة الفَجر بها تدبُّر النُّجوم، وصلاة الفَجر وصلاة العَصر هما أفضل الصَّلوات الخمس، قال النَّبيُّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «إِنَّكُمْ سَتَرَوْنَ رَبَّكُمْ كَمَا تَرَوْنَ الْقَمَرَ

(١) أخرجه البخاري: كتاب النكاح، باب الترغيب في النكاح، رقم (٥٠٦٣)، ومسلم: كتاب النكاح، باب استحباب النكاح، رقم (١٤٠١)، من حديث أنس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٢) أخرجه البخاري: كتاب فضل ليلة القدر، باب العمل في العشر الأواخر من رمضان، رقم (٢٠٢٤)، ومسلم: كتاب الاعتكاف، باب الاجتهاد في العشر الأواخر من شهر رمضان، رقم (١١٧٤)، من حديث عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا.

لَيْلَةَ الْبَدْرِ، فَإِنِ اسْتَطَعْتُمْ أَلَّا تُغْلَبُوا عَلَى صَلَاةٍ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ، وَصَلَاةٍ قَبْلَ غُرُوبِهَا فَافْعَلُوا»(١) والمُراد بالصَّلاة قَبل طُلُوع الشَّمس أي صلاة الفَجر، وقبل غُرُوبها صلاة العَـصر، وقال ﷺ: «**مَنْ صَلَّى الْبَرْدَيْنِ دَخَـلَ الجَنَّةَ**»(٢) والبَرْدَان هُمَا صَلاة الفَـجر، وصلاة العَصر، فصلاة الفَجر بَرْد اللَّيل، وصلاة العَصْر برد النَّهار.

﴿وَمِنَ ٱلَّيۡلِ فَسَبِّحۡهُ وَإِدۡبَٰرَ ٱلنُّجُومِ﴾.

وبهذا انتهى الكَلام بما يَسَّر الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ على سُورة الطُّور.

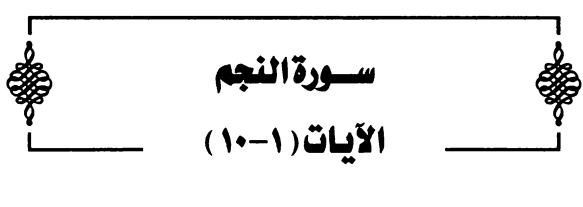
نسأل الله تعالى أن يَنفَعنا بما علَّمنا، وأن يَهدِينا صِرَاطه المُستَقيم، وألا يُزِيغ قُلوبَنا بعد إذ هدانا، ويَهِبَ لنَا مِنه رحمَة إنَّه هو الوهَّاب.

• • ❁ • •

---

(١) أخرجه البخاري: كتاب مواقيت الصلاة، باب فضل صلاة العصر، رقم (٥٥٤)، ومسلم: كتاب المساجد ومواضع الصلاة، باب فضل صلاتي الصبح والعصر والمحافظة عليهما، رقم (٦٣٣)، من حديث جرير بن عبد الله رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٢) أخرجه البخاري: كتاب مواقيت الصلاة، باب فضل صلاة الفجر، رقم (٥٧٤)، ومسلم: كتاب المساجد ومواضع الصلاة، باب فضل صلاتي الصبح والعصر، والمحافظة عليهما، رقم (٦٣٥)، من حديث أبي موسى الأشعري رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.



سورة النجم

الآيات (١-١٠)

• • ◌ • •

❁ قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَٱلنَّجۡمِ إِذَا هَوَىٰ ۝١ مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمۡ وَمَا غَوَىٰ ۝٢ وَمَا يَنطِقُ عَنِ ٱلۡهَوَىٰٓ ۝٣ إِنۡ هُوَ إِلَّا وَحۡيٞ يُوحَىٰ ۝٤ عَلَّمَهُۥ شَدِيدُ ٱلۡقُوَىٰ ۝٥ ذُو مِرَّةٖ فَٱسۡتَوَىٰ ۝٦ وَهُوَ بِٱلۡأُفُقِ ٱلۡأَعۡلَىٰ ۝٧ ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّىٰ ۝٨ فَكَانَ قَابَ قَوۡسَيۡنِ أَوۡ أَدۡنَىٰ ۝٩ فَأَوۡحَىٰٓ إِلَىٰ عَبۡدِهِۦ مَآ أَوۡحَىٰ﴾ [النجم:١-١٠].

• • ◌ • •

﴿بِسۡمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحۡمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ﴾ تقدَّم الكَلام عَليها.

﴿وَٱلنَّجۡمِ إِذَا هَوَىٰ﴾ النَّجْم اسم جِنْس يُرادُ به جَمِيعُ النُّجوم، وقوله: ﴿إِذَا هَوَىٰ﴾: لها مَعنيَان:

المَعْنى الأوَّل: إذا غَابَ.

والمَعْنى الثَّاني: إذا سَقَطَ منه شِهاب على الشَّياطِينَ الَّتي تَستِرق السَّمْع وهو مُقسَم به.

﴿مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمۡ وَمَا غَوَىٰ﴾ هذا جَواب القَسَم، أي المُقسَم عليه ﴿مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمۡ﴾ أي: مَا جَهِل، ﴿وَمَا غَوَىٰ﴾ أي: مَا عَانَد؛ لأنَّ مُخالَفة الحقِّ إمَّا أن تكون عَن جَهْل، وإمَّا أن تكونَ عن غَيٍّ، قال الله تَعالَى: ﴿لَآ إِكۡرَاهَ فِي ٱلدِّينِۖ قَد تَّبَيَّنَ ٱلرُّشۡدُ مِنَ ٱلۡغَيِّ﴾ [البقرة:٢٥٦] فإذا انتفى عَن النَّبيِّ ﷺ الجَهل، وانْتفى عَنه الغَيّ تبيَّن

أنَّ مَنهجَه ﷺ عِلمٌ ورُشدٌ، عِلْم ضدَّ الجَهلِ وهُو الضَّلالُ، ﴿مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ﴾ ورُشدٌ ضِدّ الغَيِّ ﴿قَد تَّبَيَّنَ ٱلرُّشْدُ مِنَ ٱلْغَيِّ﴾.

إذن: النَّبيُّ عَلَيْهِ ٱلصَّلَاةُ وَٱلسَّلَامُ كلامه حقٌّ وشَريعَته حَقٌّ؛ لأَنَّها عَن عِلم ورُشد، وقوله: ﴿مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ﴾ يُخاطِب قُريشًا، جَاء بهذا الوصْف لفائِدَتَين:

الأُولى: الإشارة إلى أنَّهم يَعرِفونه، ويَعرِفون نَسَبَه، ويَعرِفون صِدقَه، ويَعرِفون أَمانَتَه، فهُو ليس شَخصًا غَريبًا عنهُم حتَّى يقولوا لا نُؤمِن به؛ لأَنَّنا لا نَعرِفه، بل هو صاحِبهم الَّذي نشأ فيهم، فكيف بالأمْس يَصفُونه بالأَمِين، والآنَ يَصفُونه بالكاذِب الخائِن.

الثَّانية: أَنَّه إذا كان صاحِبهم فإنَّ مُقتضَى الصُّحبة أن يُصدِّقوه ويَنصُروه لا أن يكونوا أعداء له، فهو لم يقُل (مَا ضَلَّ رَسُولُ اللهِ) أو (مَا ضَلَّ مُحَمَّدٌ)، بل قال: ﴿مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ﴾، فالفائدة مِن هذا هو أنَّ مُقتَضى الصُّحبة أن يكونوا عارِفين بـه، ومُقتَضى الصُّحبة أن يكونوا مُناصِرين له، ﴿وَمَا يَنطِقُ عَنِ ٱلْهَوَىٰٓ﴾ أي: لا يَتكلَّم بشَيء صادِر عن الهَوَى بأيِّ حال مِن الأحوال، فما حَكَم بشَيء مِن أَجْل الهَوَى، ولكنَّه يَنطِق بما أُوحِيَ إليه من القُرآن، وما أُوحِيَ إِلَيه مِن السُّنَّة، وما اجتَهَد به ﷺ اجتهادًا يُريد به المَصْلَحة، فنُطْقه عَلَيْهِ ٱلصَّلَاةُ وَٱلسَّلَامُ ثلاثة أقسام:

الأَوَّل: أن يَنطِق بالقرآن.

الثَّاني: أن يَنطِق بالسُّنَّة المُوحاة إليه الَّتي أقرَّها اللهُ تعالى على لِسانه.

الثَّالث: أن يَنطِق باجتهاد لا يُريد به إلَّا المَصْلحةَ، أمَّا نحنُ فننَطِق عمَّا نُريد به المصلحة، ونَنطِق عن الهَوَى، وليس كلُّ إنسان منَّا سالمًا من الهَوى، يَمِيل مع صاحِبه،

ويَمِيل مع قَرِيبه، ويَمِيل مع الغَنِيِّ، ويمِيل مع الفقير، لكنَّ النَّبيَّ ﷺ لا يُمكِن أن يَتكلَّم عن هَوى، وإذا كان لا يُمكِن أن يَنطِق عنِ الهَوى صار لا يَنطِق إلَّا بَحقٍّ.

﴿إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ﴾ يَعنِي ما القرآن ﴿إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ﴾، أي: وَحْي من الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ والواسِطة بَين الله وبين الرَّسول ﴿عَلَّمَهُۥ شَدِيدُ ٱلْقُوَىٰ﴾ يَعني علَّم النَّبيَّ ﷺ هـذا الوحْيَ شَديدُ القُوى، أي: ذُو القُوَّة الشَّديدة، فهُو مِن إضافة الصِّفـة إلى مَوصُوفها، وهو جِبريلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ، كما قال الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ: ﴿إِنَّهُۥ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ ﴿١٩﴾ ذِى قُوَّةٍ عِندَ ذِى ٱلْعَرْشِ مَكِينٍ﴾ [التكوير:١٩-٢٠]، فجِبريلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ قوِيٌّ شديدٌ أمينٌ كريمٌ، لا يُمكِن أبدًا أن يُفرِّط بهذا الوحْي الَّذي نقلَه إلى مُحمَّد ﷺ، كما قال تعالى: ﴿نَزَلَ بِهِ ٱلرُّوحُ ٱلْأَمِينُ ﴿١٩٣﴾ عَلَىٰ قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ ٱلْمُنذِرِينَ﴾ [الشعراء:١٩٣-١٩٤].

﴿ذُو مِرَّةٍ فَٱسْتَوَىٰ﴾ المِرَّة: الهيئة الحَسَنة، فهو ذُو قوَّة، وذُو جَمال وحُسْن، وقد رآه النَّبيُّ ﷺ على صُورته الَّتي خُلِقَ عليـها، له ستُّ مئة جَناح[1] قد سدَّ الأُفُق[2]، فهو الَّذي نَزَل بهذا القرآن، حتَّى ألقـاه على رسول الله ﷺ، كما قال تعالى: ﴿نَزَلَ بِهِ ٱلرُّوحُ ٱلْأَمِينُ ﴿١٩٣﴾ عَلَىٰ قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ ٱلْمُنذِرِينَ﴾.

وقوله: ﴿فَٱسْتَوَىٰ﴾ أي فعَلَا، أو فكَمُل، لأنَّ الاستِـواء في اللُّغة العَربيَّة تارة يُذكَر مطلقًا دُون أن يُقيَّـد، فيكون معناه الكَمال، ومنـه قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُۥ

---

(١) أخرجه البخاري: كتاب بدء الخلق، باب إذا قال أحدكم: آمين، رقم (٣٢٣٢)، ومسلم: كتاب الإيمان، باب معنى قول الله عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَلَقَدْ رَءَاهُ نَزْلَةً أُخْرَىٰ﴾، رقم (١٧٤)، من حديث عبد الله بن مسعود رَضِيَ ٱللَّهُ عَنْهُ.

(٢) أخرجه البخاري: كتاب بدء الخلق، باب إذا قال أحدكم: آمين، رقم (٣٢٣٥)، ومسلم: كتاب الإيمان، باب معنى قول الله عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَلَقَدْ رَءَاهُ نَزْلَةً أُخْرَىٰ﴾، رقم (١٧٧)، من حديث عائشة رَضِيَ ٱللَّهُ عَنْهَا.

﴿وَاسْتَوَىٰ ءَاتَيْنَٰهُ حُكْمًا وَعِلْمًا﴾ [القصص:١٤]، أي: كَمُل، وتارة يقيَّد بعَلَى فيكون معناه العُلُوّ، كما في قوله تعالى: ﴿وَجَعَلَ لَكُم مِّنَ ٱلْفُلْكِ وَٱلْأَنْعَٰمِ مَا تَرْكَبُونَ ﴿١٢﴾ لِتَسْتَوُۥا عَلَىٰ ظُهُورِهِۦ ثُمَّ تَذْكُرُوا۟ نِعْمَةَ رَبِّكُمْ إِذَا ٱسْتَوَيْتُمْ عَلَيْهِ﴾ [الزخرف:١٢-١٣] فقال: ﴿لِتَسْتَوُۥا عَلَىٰ ظُهُورِهِۦ﴾، وقال: ﴿إِذَا ٱسْتَوَيْتُمْ عَلَيْهِ﴾ أي: عَلَوتُم عليه، ومِنه قوله تعالى فيما وَصَفَ به نفسَه: ﴿ٱلرَّحْمَٰنُ عَلَى ٱلْعَرْشِ ٱسْتَوَىٰ﴾ [طه:٥]، أي: عَلَا عليه عَزَّوَجَلَّ العُلُوَّ الخاصَّ بالعَرش، وهذا غيرُ العُلُوِّ المُطلَق على جَميع المَخلوقات، وتارة يَتعدَّى بإلَى، ويُقالُ: استوى إلى كذا، فيُفسَّر بأنَّه القَصْدُ والانْتِهاءُ، ومنه قوله تعالى: ﴿ثُمَّ ٱسْتَوَىٰٓ إِلَى ٱلسَّمَآءِ وَهِىَ دُخَانٌ﴾ [فصلت:١١]، وتارة يُقيَّد بالواو فيكون معناه التَّساوي مثل قولهم: استَوى الماء والخَشَبة، أي سَاوَاه.

فقوله هنا: ﴿فَٱسْتَوَىٰ﴾ يَحتمِل أنَّ المعنى اسْتَوى على؛ لأنَّ جِبريلَ يَنزِل من السَّماء، فيُلقِي الوحْيَ على النَّبيِّ ﷺ، ثمَّ يَصعَد إلى السَّماء، ويَحتمِل معناه كَمُلَ، ويكون كامِلَ القُوَّة والهيئة، وكامِلًا من كُلِّ وجه ممَّا يَليق بالمَخلوقات.

﴿وَهُوَ﴾، أي جِبريل عَلَيْهِ ٱلسَّلَامُ ﴿بِٱلْأُفُقِ ٱلْأَعْلَىٰ﴾ أي: الأَرْفع، وهو أُفُق السَّماء.

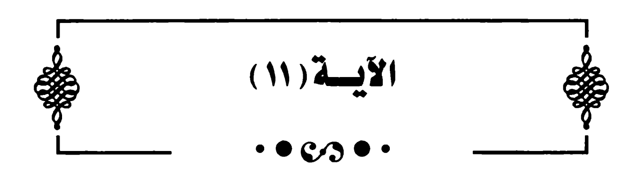
﴿ثُمَّ دَنَا﴾ أي من النَّبيِّ ﷺ، ﴿فَتَدَلَّىٰ﴾ أي: قَرُبَ من فَوق.

﴿فَكَانَ﴾ أي: جِبريل مِن النَّبيِّ ﷺ ﴿قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَىٰ﴾، وهذا مَثَل يُضرَب للقُرب، ﴿قَابَ قَوْسَيْنِ﴾ يَعني قريبًا جِدًّا، بل أدنى، فقوله: ﴿أَوْ أَدْنَىٰ﴾ بمعنى بَلْ، أي بَلْ هو أدنى مِن ذلك.

﴿فَأَوْحَىٰٓ﴾ أي: جِبْريل ﴿إِلَىٰ عَبْدِهِۦ مَآ أَوْحَىٰ﴾ أي: إلى عَبدِ الله، فالضَّمير في (أَوْحَى) يَعود على جِبرِيل، والضَّمير في ﴿عَبْدِهِۦ مَآ أَوْحَىٰ﴾ يَعود إلى الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ،

أي: أوحى جِبريلُ إلى عَبدِ الله مَا أَوْحَى، ولَم يُبيِّن ما أَوحى به تعظيمًا له؛ لأنَّ الإبهام يأتي مُرادًا به التَّفخيم والتَّعظيم، ومنه قوله تعالى: ﴿فَغَشِيَهُم مِّنَ ٱلْيَمِّ مَا غَشِيَهُمْ﴾ [طه:٧٨]، أي: غَشِيَهم شَيءٌ عَظِيم، وهُنا أَوحى إلى عَبدِه ما أَوْحى أي من الشَّيء العظيم، ولا كلام أعظم من القُرآن الكريم؛ لأَنَّه كلام الله عَزَّوَجَلَّ.

• • ❁ • •



❁ قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿مَا كَذَبَ ٱلْفُؤَادُ مَا رَأَىٰٓ﴾ [النجم:١١].

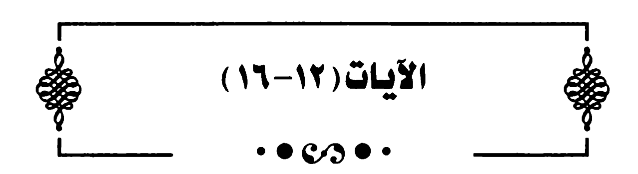
• • ෴ • •

ثمَّ قال الله تَبَارَكَ وَتَعَالَىٰ في قِصَّة المِعْراج: ﴿مَا كَذَبَ ٱلْفُؤَادُ مَا رَأَىٰٓ﴾ اعلَم أَيُّها الأخ المُسلم أنَّ للنَّبيِّ ﷺ إسراءً ومِعراجًا، فالإسراء ذكَره الله في سُورة الإسراء، والمِعْراج ذكَره اللهُ في سُورة النَّجم وكِلاهما في ليلة واحدة قبل الهِجرة بنحو ثلاثِ سِنينَ، أو سَنة ونِصف، اختلَف المُؤرِّخون في هذا، ثمَّ إنَّ الإسْراء والمِعْراج كان بِبَدَن الرَّسول ﷺ ورُوحِه، وليس بِرُوحه فقط.

وأمَّا قوله تَبَارَكَ وَتَعَالَىٰ: ﴿وَمَا جَعَلْنَا ٱلرُّءْيَا ٱلَّتِىٓ أَرَيْنَٰكَ إِلَّا فِتْنَةً لِّلنَّاسِ﴾ [الإسراء:٦٠] فالمُراد بها رُؤْيا العَين، لا رُؤيا المَنام، يقول الله عَزَّوَجَلَّ في سِياق الآيات في المِعْـراج: ﴿مَا كَذَبَ ٱلْفُؤَادُ مَا رَأَىٰٓ﴾ الفُؤَاد القَلْب، والمَعنى أنَّ ما رآه النَّبي ﷺ بعينه فإنَّه رآه بقلبه وتيقَّنه وعَلِمه، وذلك أنَّ العَين قد تَرَى شيئًا فيُكَذِّبها القلب، وقد يرى القلبُ شيئًا فتُكَذِّبه العينُ، فمثلًا قد يَرى الإنسان شَبَحًا بعَينه فيُظُنّه فُلانًا ابن فلان، ولكنَّ القلب يَأبى هذا؛ لأنَّه يَعلَم أنَّ فُلانًا ابن فُلان لم يكُن في هذا المكان، فهُنا العَين رَأت، والقلب كذَّب، أو بالعَكس، قد يَتخيَّل الإنسان الشَّيء بقَلبه ولكنَّ العَين تُكذِّبه، أمَّا ما رآه النَّبيُّ ﷺ ليلة المِعْراج فإنَّه رآه حقًّا بِبَصَره وبَصِيرتِه؛ ولهذا قال عَزَّوَجَلَّ: ﴿مَا كَذَبَ ٱلْفُؤَادُ مَا رَأَىٰٓ﴾ بل تَطابَق القلبُ مع رُؤية العين، فلم يكُن النَّبيُّ ﷺ كاذبًا فيما

رآه من الآيات العظيمة في تلك اللَّيلة بل هو صادِق، ولكنَّ المُشركِين كذَّبوه، وقالوا: كيف يُمكِن أن يَصِل إلى بيت المَقْدس ويَعرُجَ إلى السَّماء في ليلة واحدة؟ ولهذا قال: ﴿ أَفَتُمَٰرُونَهُۥ عَلَىٰ مَا يَرَىٰ ﴾.

• • ❁ • •



الآيات (١٢-١٦)

قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿أَفَتُمَٰرُونَهُۥ عَلَىٰ مَا يَرَىٰ ﴿١٢﴾ وَلَقَدْ رَءَاهُ نَزْلَةً أُخْرَىٰ ﴿١٣﴾ عِندَ سِدْرَةِ ٱلْمُنتَهَىٰ ﴿١٤﴾ عِندَهَا جَنَّةُ ٱلْمَأْوَىٰٓ ﴿١٥﴾ إِذْ يَغْشَى ٱلسِّدْرَةَ مَا يَغْشَىٰ﴾ [النجم:١٢-١٦].

الاستفهام هنا للإنكار والتَّعجُّب، ومعنى تُمارُونَه أي: تُجادِلونه بقصد الغَلَبة، لهذا عدَّاها بِـ(على) دُون (في)، فلم يقُل: (أَفتُمارُونَه فِي مَا يَرَى) بل قال: ﴿عَلَىٰ مَا يَرَىٰ﴾، إشارة إلى أنَّ الفعل ضُمِّنَ معنى المُغالَبة، أي أفتُجادِلونه تُريدُون أن تَغلِبوه على ما يَرى، أي: على شَيء رآه، ولكنَّه عبَّر عن الماضي بالمُضارِع إشارةً إلى استِحْضار هذا الشَّيء، وأنَّه عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ حين أخبَر به كأنَّما يراه الآن؛ لأنَّ الإنسان إذا حدَّث عن ماضٍ فربَّما يقول قائِل: لعلَّه نَسِي فأخطأ، ولكن إذا عبَّر بالمُضارِع صار كأنَّه يَتحدَّث عن شيء هو يُشاهِده، فالمعنى على ما رأى من قبل، ولكن عبَّر عمّا رأى مِن قبل بالمُضارِع لحكمة بالغة، والحكمة البالِغة؛ حيثُ تكون تعبيرات القرآن الكريم إذا عبَّر بخلاف ما يُتوقَّع فلا بُدَّ أن يكون هناك حكمة تَظهَر للمُتأمِّل.

﴿وَلَقَدْ رَءَاهُ نَزْلَةً أُخْرَىٰ﴾ رآه الفاعِل محمَّد رسول الله ﷺ، والمفعول به جِبريل، أي رأى محمَّدٌ جِبريلَ ﴿نَزْلَةً أُخْرَىٰ﴾، أي: مَرَّة أخرى حين نَزَل، والمرَّة الأُولى رأى الرَّسولُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ جِبريلَ وهو في غار حِراءَ، رآه على خِلْقته الَّتي كان عليها، رآه وله ستُّ مئة جَناح قد سدَّ الأُفق، كل الأُفُق الَّذي حول الرَّسول عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ

في حِرَاء انسَدَّ من أجنِحة هذا المَلَك الكريم، وهـذا يدُلُّ على عَظَمتِه؛ ولهذا وَصَفه اللهُ بأَنَّه ذو قُوَّة عند ذي العرش مَكِين، وبأَنَّه ذُو مِرَّة أي هيئة حَسَنة كما سَبَق في هذه السُّورة، والمَرَّة الثَّانية: في السَّماء فـوق السَّماء، فتارة رآه من تحتِ السَّماء من فـوقِ الأرض، وتارة من فوقِ السَّماء؛ ولهذا قال: ﴿وَلَقَدْ رَءَاهُ نَزْلَةً أُخْرَىٰ﴾ أي مَرَّة أخرى.

﴿عِندَ سِدْرَةِ ٱلْمُنتَهَىٰ﴾ أي: رآه عند السِّدرة، والسِّدرة شَجَرة معروفة في الأرض، لكن السِّدرة الَّتي في السَّماء السَّابعة ليست كصِفة السِّدرة الَّتي في الدُّنيا، بل نُبْقُها كالقِـلال، وأوراقها كآذانِ الفِيَلة[1]، فهي شجرة عظيـمة، وسُمِّيت سِدرةَ المُنتَهى؛ لأَنَّه يَنتَهي إليها كلُّ صاعِد من الأرض، ويَنتَهي إليها كلُّ نازِل من عند الله عَزَّوَجَلَّ[2]، فهي مُنتَـهى من الطَّرفين: الطَّرف الأوَّل: ما يَصعَـد من الأرض إلى السَّماء، ينتهي عند هذه السِّدرة، وما يَنزِل من الرَّبِّ عَزَّوَجَلَّ يَنتهي عند هذه السِّدرة.

﴿عِندَهَا جَنَّةُ ٱلْمَأْوَىٰٓ﴾، أي: عند هذه السِّدرة جنَّة المَأوى.

إذن: الجنَّة فوق السَّماء السَّابعة؛ لأَنَّه إذا كانت السِّدرة فوق السَّماء السَّابعة وكانت الجنَّة عندها لَزِم أن تكون الجنَّة فوق السَّماء السَّابعة، وهو كذلك، وأعلاها وأوسطها الفِرْدَوس جَعَلنا الله من أهلها فوقها عَرْش الرَّحمن جَلَّوَعَلَا؛ ولهذا قال تعالى: ﴿كَلَّآ إِنَّ كِتَٰبَ ٱلْأَبْرَارِ لَفِى عِلِّيِّينَ﴾ [المطففين:١٨]، وعِلِّيينَ مُبالغة من العُلُوِّ، يَعني في أعلى الشَّيء، ﴿ٱلْمَأْوَىٰٓ﴾ يَعني المَصِير، مَأوى مَن جَمَعوا بينَ الإيمان والعمَل الصَّالح، يَأْوُون إليها ويُخَلَّدون فيها، وأمَّا النَّار فهي مَأوى الكافرين، والعياذُ بالله، وفي هذا دليل واضح على أنَّ غاية الخلائِق الجنّ والإنس إمَّا إلى الجنَّة وإمَّا إلى النَّار، ولا ثالث

(١) أخرجه مسلم: كتاب الإيمان، باب الإسراء برسول الله ﷺ (١٦٢)، من حديث أنس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.
(٢) أخرجه مسلم: كتاب الإيمان، باب في ذكر سدرة المنتهى، رقم (١٧٣)، من حديث أنس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

لهما، فالجنُّ والإنس إمَّا في النَّار وإما في الجنَّة، قال السّفارِينيُّ رَحِمَهُ ٱللَّهُ في عَقيدته:

وَكُـلُّ إِنْسَـانٍ وَكُـلُّ جِنَّـةٍ فِي دَارِ نَـارٍ أَوْ نَعِـيمِ جَنَّـةٍ

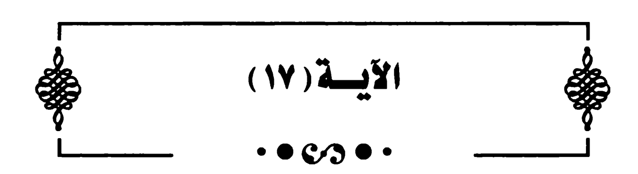
ويُستَفاد من قوله: ﴿ٱلْمَأْوَىٰٓ﴾ أنَّ القُبُور ليست هي المَأوى والمَثْوى؛ لأنَّ القُبور ممرٌّ ومَعبَر، إذ إنَّ وراء القُبور بعثًا، ويُذكَر أنَّ بعض الأعراب في البادِية سمِع قارئًا يقرَأ قـول الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ: ﴿أَلْهَىٰكُمُ ٱلتَّكَاثُرُ ۝١ حَتَّىٰ زُرْتُمُ ٱلْمَقَابِرَ﴾ [التكاثر:١-٢]، فقال الأعرابيُّ بِفِـطْرته وعَربيَّته: «وَاللهِ مَا الزَّائِر بِمُقِيمٍ، وَإِنَّ وَرَاءَ ذَلِكَ شَيْئًا»؛ لأنَّ الزَّائِر يَزُور ويَمشي، والقُبُور يَمكُث النَّاس فيها ما شاء الله أن يَمكُثوا، ثُمَّ يَخرُجون منها، قال الله تعالى: ﴿وَمِن وَرَآئِهِم بَرْزَخٌ إِلَىٰ يَوْمِ يُبْعَثُونَ﴾ [المؤمنون:١٠٠] فالنَّاس لا بُدَّ أن يُبعَثوا، والعِبارة الَّتي نَسمَعها أو نَقرَؤها أحيانًا أنَّ الرَّجل حَملوه إلى مَثواه الأخِير، يَعني إلى المقبرة عبارة غير صَحِيحـة؛ لأنَّ القُبور ليست المَثـوى الأخير، ولو كان قائِلها يَعتقِد معناها لكان لازِم ذلك أنَّه يُنكِر البَعث.

﴿إِذْ يَغْشَى ٱلسِّدْرَةَ مَا يَغْشَىٰ﴾ السِّدرة هي سِدرة المُنتهى؛ لأنَّه تعـالى قال: ﴿وَلَقَدْ رَءَاهُ نَزْلَةً أُخْرَىٰ ۝١٣ عِندَ سِدْرَةِ ٱلْمُنتَهَىٰ﴾، ﴿إِذْ يَغْشَى ٱلسِّدْرَةَ﴾ و(ال) في مثل هذه العبارة تُسمَّى عنـد النَّحْويِّين (ال) للعَهد الذِّكري كقوله تعالى: ﴿كَمَآ أَرْسَلْنَآ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ رَسُولًا ۝١٥ فَعَصَىٰ فِرْعَوْنُ ٱلرَّسُولَ فَأَخَذْنَٰهُ أَخْذًا وَبِيلًا﴾ [المزمل:١٥-١٦].

﴿مَا يَغْشَىٰ﴾ أبْهَمَ الله ذلك للتَّفْخيم والتَّعظيم، يَعني غَشِيَها شيء عظيم بأمْر الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ بلحظة، كُن فيكون، قال النَّبيُّ ﷺ إنَّه غَشِيَها من الحُسن والبَهاء ما لا يَستطِيع أحدٌ أن يَصِفها[1].

---

(١) انظر: تفسير الطبري (٢٢/ ٤٠-٤٣).



الآيــة (١٧)

❁ قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿ مَا زَاغَ ٱلْبَصَرُ وَمَا طَغَىٰ ﴾ [النجم:١٧].

﴿ مَا زَاغَ ٱلْبَصَرُ وَمَا طَغَىٰ ﴾ البَصَر بَصَر النَّبيِّ ﷺ، يقول العُلماء: ﴿زَاغَ﴾ أي انْحَرَف يَمينًا وشِمالًا.

﴿وَمَا طَغَىٰ﴾ أي: تَجاوَز أَمامَه، فالرَّسول ﷺ كان على كَمال الأدب في هذا المُقام العظيم، لم يَلتفِت يَمينًا وشِمالًا، ولم يَتقدَّم بَصَره أكثر ممَّا أُذِنَ له فيه، وهذا من كَمال أَدَبه عَلَيْهِ ٱلصَّلَاةُ وَٱلسَّلَامُ، وجرَت العادة أنَّ الإنسان إذا دَخَل منزلًا غريبًا تَجِده يَنظُر يمينًا وشمالًا في هذا المَنزِل، وخُصوصًا إذا تغيَّر تغيُّرًا عظيمًا في هذه اللَّحظة، لا بُدَّ أن يَنظُر ما الَّذي حدَث، لكن لِكَمال أدب النَّبيِّ ﷺ ورِباطة جَأشه صَلَواتُ الله وسَلامُه عليه وتحمُّله ما لا يَتحمَّله بَشَر سواه صار في هذا الأَدَب العَظِيم؛ ولهـذا قَالَ تعالى عنه: ﴿ وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ ﴾ [القلم:٤].



الآيــة (١٨)

• قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿لَقَدْ رَأَىٰ مِنْ ءَايَٰتِ رَبِّهِ ٱلْكُبْرَىٰٓ﴾ [النجم:١٨].

• • • •

ثُمَّ قال تَبَارَكَوَتَعَالَىٰ: ﴿لَقَدْ رَأَىٰ مِنْ ءَايَٰتِ رَبِّهِ ٱلْكُبْرَىٰٓ﴾ وأنت أخي المُسلِم القَارئ للقُرآن يَمُرُّ بك مِثل هـذا التَّعبير دائمًا ﴿وَلَقَدْ رَءَاهُ﴾، ﴿لَقَدْ خَلَقْنَا ٱلْإِنسَٰنَ فِى كَبَدٍ﴾ [البلد:٤]، ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا ٱلْإِنسَٰنَ مِن سُلَٰلَةٍ مِّن طِينٍ﴾ [المؤمنون:١٢]، والأمثـلة كثيرة، هذه الجُملة يقول العُلماء: إنَّها مُؤكَّدة بأنواع ثلاثة من المُؤكِّدات: الأوَّل: قَسَم مُقدَّر. والثَّاني: اللَّام. والثَّالث: قَـدْ؛ لأنَّ المعنى: (واللهِ لقد) فتكون جملة مُؤكَّدة بالقسَم واللَّام، وقد، والقسَم مُقدَّر لكن دَلَّ عليه السِّياقُ، ورأى يَعني النَّبيَّ ﷺ.

﴿مِنْ ءَايَٰتِ رَبِّهِ ٱلْكُبْرَىٰٓ﴾ الآية هي العلامة المُخَصِّصة لَمدلُولها الَّتي لا يُشركه فيها أحد، وإلا لم تكُن آية، فالآية لا بُدَّ أن تكون خاصَّة بمدلوها، فليس كلُّ علامة آيةً، بل هي الَّتي تَختصُّ بمدلولها، فهذا الَّذي رآه النَّبيُّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ مِن آيات الله كبير عظيم، وقـوله: ﴿ٱلْكُبْرَىٰٓ﴾ قيل: إنَّها مفعـول ثانٍ لـ(رأى)، أي: لقد رأى من آيات ربِّه الكُبرى، وقيل: إنَّ الكُبرى صفة لآيات، والمعنى أنَّه رأى من آيات الله الكبيرة، والثَّاني أصحُّ وأقرب، يَعني أنَّه رأى من الآيات الكُبرى ما رأى، وليس ما رآه أكبر شيء، بل قد يكون هناك شيء أكبر لا نَعلَمه.

والحاصِل: أنَّ الرَّسول ﷺ رأى في هذا المِعْراج من آيات الله الكُبرى ما لم يكن

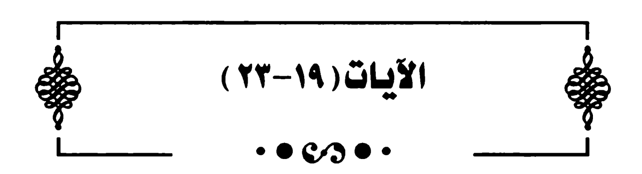
يَرَاه من قَبلُ، وما لا يَستطِيع الصَّبرَ عليه أحد من البَشَر، ونحن لو رأينا سُرادِقًا عظيمًا لَملِك من المُلُوك لانبَهرنا وتعجَّبنا، وجعَلنا نَلتَفِت يمينًا وشمالًا، لكنَّ الرَّسول ﷺ لم يتغيَّر عقلُه ولا اتِّزانه، بل كان على أكمل ما يكون الاتِّزان، وإلا فقد أُسْرِيَ به من المسجد الحَرَام من الحِجْر عند الكَعبة -والحِجر من الكعبة- أُسْرِيَ به من ذلك المكان إلى بيت المَقْدس مَسيرة شَهرين في لحظة؛ لأنَّه رَكِب البُرَاق، والبُرَاق دابَّة عظيمة قويَّة سريعة، خُطوَته مُدّ بَصَره، وسريع جِدًّا وصل إلى هناك وصلَّى بالأنبياء، ثمَّ عُرِجَ به إلى السَّماء، والسَّماء بعيدة جدًّا، ثُمَّ من سماء إلى سماء وتتلَقّاه الملائكة تَسألُ جِبريلَ: مَن معك؟ فيقول: مُحمَّد، فيَسألونه هل أرسَله إلى النَّاس؟ فيقول: نعم، ثمَّ يُسلِّم على بعض مَن في السَّموات من أنبياء، ثمَّ تُفرَض عليه الصَّلاة ويتردَّد بين الله عَزَّوَجَلَّ وموسى كل هذا وهو ثابِت الجأْش عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ.

وهذا شيء حقيقي هو بنفسِه عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ صعَد؛ ولهذا لما جاء وحدَّث النَّاس من الغد أنكَرته قريش؛ لأنَّها تُنكِر ما لا يُمكِن في عقلها، وإنكار ما لا يُمكِن في العقل ليس خاصًّا بكفار قريش حتَّى فيمَن يَنتسِب إلى هذه الأُمَّة أنكروا من صفات الله ما أثبَته الله لنفسه؛ لأنَّه على زَعمِهم لا يُمكِن في العقل، فقريش أنكَرت هذا المِعراج: ولو كان مَنامًا لم تُنكِره قريش؛ لأنَّ المنامات يكون فيها مِثل هذا، لكنَّه أمر حِسِّيٌّ حقيقيٌّ أُسْرِيَ بالرَّسول عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ بجسده وعُرِجَ به في ليلة واحدة، وحصَلت كلُّ هذه الأمور ثمَّ عاد إلى الأرض وصلَّى الفَجر في مكَّة ﷺ.

﴿لَقَدْ رَأَىٰ مِنْ ءَايَٰتِ رَبِّهِ ٱلْكُبْرَىٰٓ﴾، وفي هذا إشارة إلى أنَّ آياتِ الله عَزَّوَجَلَّ منها الكبير ومنها ما دُون ذلك، ولا نقول: منها الصَّغير؛ لأنَّ الكُبرى اسم تفضيل، وغلط مَن قال من المفسِّرين المتَأخِّرين: إنَّ الكُبرى اسم فاعل، بل هي اسم تفضيل؛ لأنَّ

آيات الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ إما كبيرة، وإما كُبرى عُظمى، فالمِعراج الَّذي حصَل لا شكَّ أنَّه من الآيات الكُبرى العظيمة.

• ● ❁ ● •



الآيات (١٩-٢٣)

❁ قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿أَفَرَءَيْتُمُ ٱللَّٰتَ وَٱلْعُزَّىٰ ﴿١٩﴾ وَمَنَوٰةَ ٱلثَّالِثَةَ ٱلْأُخْرَىٰٓ ﴿٢٠﴾ أَلَكُمُ ٱلذَّكَرُ وَلَهُ ٱلْأُنثَىٰ ﴿٢١﴾ تِلْكَ إِذًا قِسْمَةٌ ضِيزَىٰٓ ﴿٢٢﴾ إِنْ هِىَ إِلَّآ أَسْمَآءٌ سَمَّيْتُمُوهَآ أَنتُمْ وَءَابَآؤُكُم مَّآ أَنزَلَ ٱللَّهُ بِهَا مِن سُلْطَٰنٍ ۚ إِن يَتَّبِعُونَ إِلَّا ٱلظَّنَّ وَمَا تَهْوَى ٱلْأَنفُسُ ۖ وَلَقَدْ جَآءَهُم مِّن رَّبِّهِمُ ٱلْهُدَىٰٓ﴾ [النجم:١٩-٢٣].

•●❦●•

ولـمَّا بيَّن الله سُبْحَانَهُوَتَعَالَىٰ ما رآه النَّبيُّ ﷺ من آياتِ ربِّه العـظيمة في الآفـاق، قال: ﴿أَفَرَءَيْتُمُ ٱللَّٰتَ وَٱلْعُزَّىٰ﴾ وهذا الاستفهام للتَّحقير وانحِطاط رُتبة هذه الأصنام الَّتي ذكَرها الله سُبْحَانَهُوَتَعَالَىٰ يَعني أخبِروني بعد أن سمِعتم من آيات الله الكُبرى ما سمِعتم، أخبِروني عن شأن هذه الأصنام وما قِيمتها، وما مَرتبتها، وما عزَّتها؟

﴿أَفَرَءَيْتُمُ ٱللَّٰتَ وَٱلْعُزَّىٰ ﴿١٩﴾ وَمَنَوٰةَ ٱلثَّالِثَةَ ٱلْأُخْرَىٰٓ﴾ هذه ثلاثة أصنام مشهورة عند العرب يعبُدونها من دُون الله، ويَخـضَعون لها كما يَخضَعون لله، ويتقرَّبون إليها كما يتقرَّبون لله سُبْحَانَهُوَتَعَالَىٰ، ومع ذلك هم يَعتقِدون أنَّها لا تَنفَعهم عند الشِّدة، فإذا ركِبوا في الفُلك دعوُا الله مُخـلِصين له الدِّين، وعلِموا أنَّه لا مُنجِّيَ من هـذه الشِّدة إلَّا ربُّ العـالمين، لكنَّ الشَّيطان سوَّل لهم وأَمْلَى لهُـم في عبادة هذه الأصنـام الَّتي يدَّعون أنَّها تقرِّبهم من الله تعالى، كما قال الله عنهم: ﴿مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَآ إِلَى ٱللَّهِ زُلْفَىٰٓ﴾ [الزمر:٣]، ولكن في الحقيقة لا تقرِّبهم إلى الله بل تُبعِدهم منه.

﴿أَفَرَءَيْتُمُ ٱللَّٰتَ وَٱلْعُزَّىٰ ﴿١٩﴾ وَمَنَوٰةَ ٱلثَّالِثَةَ ٱلْأُخْرَىٰٓ﴾ الثَّالثة بالنِّسبة لاثنتين قبلها ﴿ٱلْأُخْرَىٰٓ﴾ يَعني المُتـأخِّرة وكأنَّها والله أعـلَم دُون اللَّات والعُزَّى في المرتبة عنـد العرب، ثمَّ قال تعالى مُنكِرًا على هؤلاء المُشركِين.

﴿أَلَكُمُ ٱلذَّكَرُ وَلَهُ ٱلْأُنثَىٰ﴾ يَعني أتَجعَلون لكم الذُّكور، ولله الإنـاث، وذلك بقـولهم إنَّ الملائكة بناتُ الله، وهم لم يَشهدوا خَلْق الملائكة، ولم يَطَّلعوا على ذلك، كما قال الله تعالى: ﴿وَجَعَلُوا۟ ٱلْمَلَٰٓئِكَةَ ٱلَّذِينَ هُمْ عِبَٰدُ ٱلرَّحْمَٰنِ إِنَٰثًا ۚ أَشَهِدُوا۟ خَلْقَهُمْ﴾ [الزخرف:١٩]، والجواب: لا، لم يَشهدوا خَلْقهم، ولكن مع ذلك ستُكتَب هذه الشَّهادة عليهـم ويُسألون، نسأل الله العـافية، وهُـم ﴿وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُم بِٱلْأُنثَىٰ ظَلَّ وَجْهُهُۥ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ ﴿٥٨﴾ يَتَوَٰرَىٰ مِنَ ٱلْقَوْمِ مِن سُوٓءِ مَا بُشِّرَ بِهِۦٓ﴾ [النحل:٥٨-٥٩]، ومع ذلك يَجعلون لربِّ العالمين الَّذي خلَق الذَّكَر والأنثى البناتِ، ويَجعلون لأنفسِهم البَنِينَ، وهذه القِسْمة قِسْمة جور.

﴿تِلْكَ إِذًا قِسْمَةٌ ضِيزَىٰٓ﴾، يَعني تلك القِسْمة، وهي أن يُجعَل لله البناتُ ولهم البَنونَ ﴿قِسْمَةٌ ضِيزَىٰٓ﴾ أي: جائِرة مائِلة عن الحقِّ؛ لأنَّنا لو قُلنا بأنَّه جائِز أن يكون لله ولدٌ لكان الأَوْلى أن يكون له البَنونُ؛ لأنَّ البنين أعلى من البنات بلا شكٍّ، وهو سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ أعلى من المخلوقين، فيجبُ أن يكون الأعلى للأعلى، والأدنى للأدنى، هذه القِسْمة العادلة، ثمَّ هُناك قِسمة أخرى دُونها في العَدل، ولكن فيها عدل أن يَجـعلوا لله البنات ولهم بنات، ولله البنـين، ولهم بنين لكن ما فعلوا هـذا، جعلوا الأدنى للخالق، والأعلى لهم.

ولهذا قال سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ: ﴿تِلْكَ إِذًا قِسْمَةٌ ضِيزَىٰٓ﴾ ثمَّ عاد الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ إلى بيان حقيقة هذه الأصنام المَعبودة، فقال: ﴿إِنْ هِىَ إِلَّآ أَسْمَآءٌ سَمَّيْتُمُوهَآ﴾: ﴿إِنْ﴾ هنا

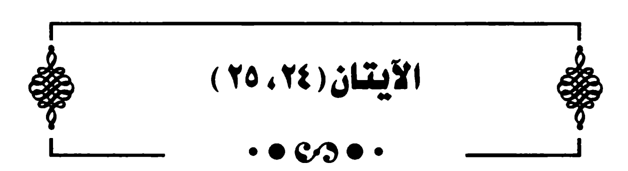
نافية بمعنى (ما)، وهذا ضابِط يَنتفِع به طالب العِلم أَنَّه إذا أتت (إلا) مُثبتة بعد (إن) فإنَّ (إن) هنا تكون نافية مثل: إن هذا إلا بَشَرٌ، إن هذا إلا مُجتَهد، وما أشبه ذلك فـ(إن) هنا نافية بمعنى ما هي إلا أسماء سمَّيتموها، يَعني ما هذه الأصنام إلا مجرَّد أسماء لا حقيقة لها، سمَّوها إلهًا معبودًا، ولكنَّه لا حقيقة لذلك، ما هي إلا مُجرَّد أسماء، والاسم لا يدلُّ على مُسمَّاه، فلو أنَّك سمَّيت الحديدَ خشبًا، ما صار خشبًا، ولو سمَّيت الخشبَ حديدًا، ما صار حديدًا، ولو سمَّيت البغْلَ حمارًا، لم يكُن حمارًا، وهكذا هذه الأصنام يُسمُّونها آلهة، ولا تكون إلهًا، بل مُجرَّد اسم، والاسم بلا مُسمًّى لا فائدة منه؛ ولهذا قال: ﴿إِنْ هِىَ﴾، أي: ما هذه الأصنام والمُسمَّيات ﴿إِلَّآ أَسْمَآءٌ سَمَّيْتُمُوهَآ أَنتُمْ وَءَابَآؤُكُم مَّآ أَنزَلَ ٱللَّهُ بِهَا مِن سُلْطَٰنٍ﴾، المُخاطَبون هم الَّذين أدركوا البَعْثة، ﴿وَءَابَآؤُكُم﴾ يَعني الأجدادَ السَّابقين، مُجرَّد أسماء ﴿مَّآ أَنزَلَ ٱللَّهُ بِهَا مِن سُلْطَٰنٍ﴾: ﴿مَّآ﴾ نافية، والمعنى أنَّ الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ لم يُنزِل بها دليلًا، وسُمِّي الدَّليلُ سلطانًا؛ لأنَّ صاحبَ الدَّليل معه سُلطة يعلو بها على خَصْمه، ومَن ليس له دليل ليس له سُلطان، فالسُّلطان يأتي دائمًا بمعنى الحُجَّة أي الدَّليل؛ لأنَّ مَن معه الدَّليل ذو سُلطة على خَصْمه.

﴿إِن يَتَّبِعُونَ إِلَّا ٱلظَّنَّ﴾: ﴿إِن﴾ نافية بمعنى (ما)، ﴿يَتَّبِعُونَ﴾ أي: هؤلاء وآباؤهم ﴿إِلَّا ٱلظَّنَّ﴾، أي: الوَهْم الَّذي لا حقيقة له؛ لأنَّهم يقولون هذه آلهة، واعتمَدوا في ذلك على الوَهْم، فالظَّنُّ هنا بمعنى الوَهْم، يَعني ما يَتَّبع هؤلاء بقولهم إنَّها آلهةٌ إلا الظَّنَّ، أي الوَهْم الخيال الَّذي لا حقيقة له، ﴿وَمَا تَهْوَى ٱلْأَنفُسُ﴾، يَعني وما تَميل إليه نُفوسُهم من الباطل، ثمَّ قال سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ: ﴿وَلَقَدْ جَآءَهُم مِّن رَّبِّهِمُ ٱلْهُدَىٰٓ﴾ الجُملة هنا مؤكَّدة بثلاثة مؤكِّدات: القَسَم المحذوف، واللَّام، وقد، وتقديره:

واللهِ لقد جاءهم من ربِّهم الهُدى، فيؤكِّد اللهُ هنا أنَّه قد جاءهم من ربِّهم الهُدى، وفي قوله: ﴿مِّن رَّبِّهِمُ﴾ ولم يقُل: من الله؛ إشارة إلى أنَّه لا يجوز تلقِّي الشَّريعة إلَّا من عند الله؛ لأنَّ الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ هو الرَّبُّ، والرَّبُّ هو الخالق المالِك المُدبِّر ﴿ٱلْهُدَىٰٓ﴾، فـاعل والمُراد به العِـلم المُقابل بقوله: ﴿إِن يَتَّبِعُونَ إِلَّا ٱلظَّنَّ﴾ فهـم يتَّبعـون الظَّنَّ، والعِلم جاء من عند الله.

﴿وَلَقَدْ جَآءَهُم مِّن رَّبِّهِمُ ٱلْهُدَىٰٓ﴾ أي: العِلـم على لسان الرُّسل عليهم الصَّلاة والسَّلام، الَّذين خُتموا بالنَّبيِّ ﷺ.

• ● ۞ ● •



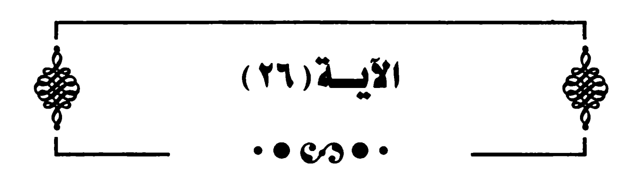
الآيتان (٢٤، ٢٥)

❁ قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿أَمْ لِلْإِنسَٰنِ مَا تَمَنَّىٰ ﴿٢٤﴾ فَلِلَّهِ ٱلْآخِرَةُ وَٱلْأُولَىٰ﴾ [النجم:٢٤-٢٥].

• • • •

﴿أَمْ لِلْإِنسَٰنِ مَا تَمَنَّىٰ﴾: ﴿أَمْ﴾ هنا مُنقطِعة؛ لأنَّها تأتي مُنقطِعةً وتأتي مُتَّصِلةً، فإذا كان هناك مُقابِل فهي متَّصلة، وإذا لم يكن مُقابِل فهي مُنقطِعة، فإذا قُلتَ: أعندك زيد أم عمرو؟ فهي متَّصلة، وإذا قلتَ في مثل هذه الآية ﴿أَمْ لِلْإِنسَٰنِ مَا تَمَنَّىٰ﴾ فهي بمعنى بل وهمزة استفهام، يَعني بل أللإنسان ما تمنَّى، والاستفهام هنا للإنكار والنَّفي، أي ليس للإنسان ما تمنَّى، كم يتمنَّى الإنسان من شيء ولكن لا يحصُل؛ لأنَّ هناك مُدبِّرًا، وهو الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ فليس للإنسان ما تمنَّى، وفي هذا إشارة إلى ردِّ صنيع هؤلاء المشركين الَّذين يَعبُدون الأصنام، ويقولون: إنَّها تُقرِّبهم إلى الله، وليس لهم ذلك.

وأيضًا رَدّ لقولهم: إنَّ لله البنات ولهم البنين، وليس لهم ذلك، وهم وإن تمنَّوا ذلك وصار في مُخيِّلتهم فإنَّه لا يحصُل، وليس للإنسان ما تمنَّى، كثيرًا ما يتمنَّى الإنسانُ شيئًا ولكن لا يحصُل، كثيرًا ما يتمنَّى الشَّيء ويسعى في أسبابه، ولكن لا يحصُل؛ لأنَّ الأمر بيد الله جَلَّ وَعَلَا؛ ولهذا قال: ﴿فَلِلَّهِ ٱلْآخِرَةُ وَٱلْأُولَىٰ﴾ وبدأ بالآخِرة؛ لأنَّ مُلك الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ في الآخِرة يظهَر أكثر ممَّا في الدُّنيا، فالدُّنيا فيها مُلوك، وفيها رُؤساء، وفيها زُعماء، يرى العامَّة أنَّ لهم تدبيرًا، لكن في الآخرة لا يوجد هذا ﴿يَوْمَ هُم بَٰرِزُونَ لَا يَخْفَىٰ عَلَى ٱللَّهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ لِّمَنِ ٱلْمُلْكُ ٱلْيَوْمَ لِلَّهِ ٱلْوَٰحِدِ ٱلْقَهَّارِ﴾ [غافر:١٦].



قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿ ۞ وَكَم مِّن مَّلَكٍ فِي ٱلسَّمَٰوَٰتِ لَا تُغۡنِي شَفَٰعَتُهُمۡ شَيۡـًٔا إِلَّا مِنۢ بَعۡدِ أَن يَأۡذَنَ ٱللَّهُ لِمَن يَشَآءُ وَيَرۡضَىٰٓ ﴾ [النجم:٢٦].

•●☙●•

قال الله عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَكَم مِّن مَّلَكٍ فِي ٱلسَّمَٰوَٰتِ لَا تُغۡنِي شَفَٰعَتُهُمۡ شَيۡـًٔا إِلَّا مِنۢ بَعۡدِ أَن يَأۡذَنَ ٱللَّهُ لِمَن يَشَآءُ وَيَرۡضَىٰٓ ﴾: (كم) تكثيريَّة؛ لأنَّها تأتي تكثيريَّة، وتأتي استفهاميَّة، فإذا قلت: كم ملَك؟ فهي استفهاميَّة، وهنا ﴿وَكَم مِّن مَّلَكٍ فِي ٱلسَّمَٰوَٰتِ ﴾ أي: كثير من الملائكة في السَّموات لا تُغني شَفاعتهم وهنا نقول: كم مِن مَلَك وما أكرم الملائكة، كما قال الله تعالى: ﴿بَلۡ عِبَادٞ مُّكۡرَمُونَ ﴾ [الأنبياء:٢٦].

﴿فِي ٱلسَّمَٰوَٰتِ ﴾ لا في الأرض، والسَّمواتُ أعلى من الأرض، وإذا كان هؤلاء الملائكة الكِرام الَّذين مقرُّهم السَّموات -إلَّا من أُذِنَ له يَنـزِل الأرض- إذا كانت شفاعتُهم لا تَنفَع، فهل يُمكِن أن تَنفَع شفاعة اللَّات والعُزَّى ومَنَاة؟ الجواب: لا، كأنَّ الله تعالى يقول لهؤلاء: ما أصنامكم هذه الَّتي تشفعون بها إلى الله؟ كم من مَلَك وهو أشرف من هـذه الأصنام في السَّموات وهي أشرف من الأرض، لا تُغني شفاعتُهم شيئًا لو شُفِّع إلا بثلاثة شروط:

الأوَّل: أن يأذَن الله لمن يشاء من الملائكة بأن يَشفَع فيُشَفَّع.

الثَّاني: أن يَرضى عن المَشفُوع له.

الثَّالث: يَرضى عن الشَّافع؛ لأنَّه لا يُمكِن أن يأذن للشَّافع إلا بعد أن يَرضى عنه، ولا بُدَّ أن يَرضى عن المشفوع له وإلا فلا تَنفَع الشَّفاعة، كما قال عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ٱرْتَضَىٰ وَهُم مِّنْ خَشْيَتِهِۦ مُشْفِقُونَ﴾ [الأنبياء:٢٨].

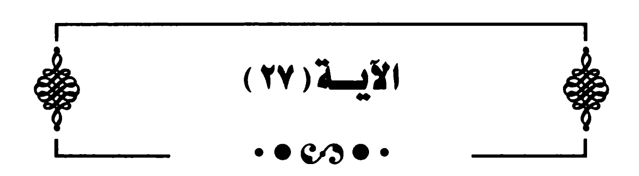
فأصنامكم هذه لن تَنفَع ولن يَقبَل الله شفاعتَها، فشُروط الشَّفاعة ثلاثة:

الأوَّل: رِضا الله عن الشَّافع بأن يكون أهـلًا للشَّفاعة لكونه من المُقرَّبين لله عَزَّوَجَلَّ.

الثَّاني: أن يَرضى عن المشفوع له، بأن يكون أهلًا لأنْ يُشَفَّع له، أمَّا الكافر فما تَنفَعهم شفاعة الشَّافعين.

الثَّالث: الإذن لقوله تعالى: ﴿مَن ذَا ٱلَّذِى يَشْفَعُ عِندَهُۥٓ إِلَّا بِإِذْنِهِۦ﴾ [البقرة:٢٥٥]. وقوله تعالى: ﴿وَكَم مِّن مَّلَكٍ فِى ٱلسَّمَٰوَٰتِ لَا تُغْنِى شَفَٰعَتُهُمْ شَيْـًٔا إِلَّا مِنۢ بَعْدِ أَن يَأْذَنَ ٱللَّهُ لِمَن يَشَآءُ وَيَرْضَىٰٓ﴾ وهذا فيه تَيئيس هؤلاء المُشركين من شَفاعة آلهتِهم.

• ● ❁ ● •



❁ قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِٱلْآخِرَةِ لَيُسَمُّونَ ٱلْمَلَـٰٓئِكَةَ تَسْمِيَةَ ٱلْأُنثَىٰ﴾ [النجم:٢٧].

•●۞●•

﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِٱلْآخِرَةِ لَيُسَمُّونَ ٱلْمَلَـٰٓئِكَةَ تَسْمِيَةَ ٱلْأُنثَىٰ﴾ أكَّد الله هذا الخبر بمؤكِّدين هُما القَسَم المُقَدَّر واللَّام، ومعنى ﴿لَا يُؤْمِنُونَ بِٱلْآخِرَةِ﴾ أي: لا يُصدِّقون بها ولا بما فيها من الثَّواب والعقاب، إذ إنَّ الإيمان بالآخرة لا بُدَّ أن يكون إيمانًا بأنَّ هذا اليوم سيكون، وإيمانًا بكلِّ ما ثَبَت من حصوله ووُقُوعه فيه، إمَّا في القرآن وإمَّا في السُّنَّة، حتَّى إنَّ شيخ الإسلام رَحِمَهُ اللَّهُ قال: إنَّ ممَّا يَدخُل في الإيمان بالله واليوم الآخر الإيمان بما يكون بعد الموت مِن فِتنة القبر، وعذاب القَبر، ونعيم القَبر، وصَدَق رَحِمَهُ اللَّهُ؛ لأنَّ الإنسان إذا مات قامت قِيامتُه، وانتهى من الدُّنيا كأن لم يَكُن، فكما أنَّه أتى على الإنسان حِينٌ من الدَّهر لم يكُن شيئًا مذكورًا، فسيأتي عليه حِينٌ من الدَّهر لم يكُن إلا خبرًا من الأخبار، كما قال الشَّاعر الحكيم:

فِي الدُّنْيَا بَين يُرَى الْإِنْسَانُ فِيهِ مُخْبِرًا ... حَتَّى يُرَى خَبَرًا مِنَ الْأَخْبَارِ

فأنت الآن تُخبر تقول: حصَل كذا وحصَل كذا، وقال فُلان كذا وفي يوم من الأيام سوف يُخبَر عنك، قال فلان كذا وأنت رَمِيم، فالإيمان باليوم الآخر يتضمَّن ثلاثة أمور:

الأوَّل: الإيمان بوقوع اليوم الآخر أنَّه لا بُدَّ كائن.

الثَّاني: الإيمان بما سيكون في هذا اليوم مِن: أهوال، وحساب، وموازين، وصراط، وجنَّة، ونار لا بُدَّ من هذا.

الثَّالث: من الإيمان باليوم الآخر الإيمان بما يكون في القبر مِن فِتنة القبر، سؤال المَلَكين الميِّت عن ثلاثة أشياء: مَن ربُّك؟ ما دينُك؟ مَن نَبيُّك؟ ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ لَا يُؤۡمِنُونَ بِٱلۡأٓخِرَةِ﴾ هل أحد من النَّاس لا يُؤمن بالآخرة؟

نعم كثير من النَّاس، أكثر النَّاس لا يُؤمنون بالآخرة، حتَّى إنَّ الله سُبۡحَانَهُۥ وَتَعَالَىٰ قال في الإنسان: ﴿أَوَلَمۡ يَرَ ٱلۡإِنسَٰنُ أَنَّا خَلَقۡنَٰهُ مِن نُّطۡفَةٖ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٞ مُّبِينٞ ﴿٧٧﴾ وَضَرَبَ لَنَا مَثَلٗا﴾ يُعجِزنا فيه ﴿وَنَسِيَ خَلۡقَهُۥۖ قَالَ مَن يُحۡيِ ٱلۡعِظَٰمَ وَهِيَ رَمِيمٞ﴾ [يس:٧٧-٧٨] ما أحْسن قوله: ﴿وَنَسِيَ خَلۡقَهُۥ﴾ قبل أن يقول مَقَالة هذا الإنسان، يَعني هذا الإنسان قال: ﴿مَن يُحۡيِ ٱلۡعِظَٰمَ وَهِيَ رَمِيمٞ﴾، ﴿وَنَسِيَ خَلۡقَهُۥ﴾، ما هو خَلْقه؟ إنَّه لم يكُن شيئًا، خُلِقَ من ماء دافِق، فصار عظامًا وعصبًا ولحمًا، وصار إنسانًا يَنطِق ويُخاصِم ﴿مَن يُحۡيِ ٱلۡعِظَٰمَ وَهِيَ رَمِيمٞ ﴿٧٨﴾ قُلۡ يُحۡيِيهَا ٱلَّذِيٓ أَنشَأَهَآ أَوَّلَ مَرَّةٖۖ وَهُوَ بِكُلِّ خَلۡقٍ عَلِيمٌ﴾ [يس:٧٨-٧٩].

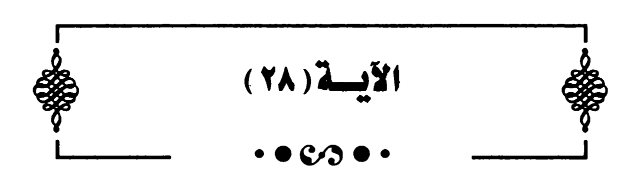
وذكَر الأدلَّة على إمكان ذلك[١]، فمِن النَّاس من يُنكِر اليوم الآخر، ويقول: لا بَعْث، وهذا من سَفَهه في عقله وضلاله في دِينه، وإلا فهل من الحكمة أن تُخلَق هذه الخليقةُ وتُبتَلى بالأمر والنَّهي، ويحصُل الجهادُ وقتالُ الأعداء، واستحلال دمائهم وأموالهم ونسائهم ثمَّ يكون نتيجة هذا لا شيء، هذا لا يُمكِن، وتأباه الحكمةُ.

إذن: الَّذين لا يُؤمنون بالآخرة، سُفَهاء عقولًا، ضُلال دينًا.

(١) انظر تفصيل ذلك في تفسير فضيلة الشيخ رَحِمَهُ ٱللَّهُ لسورة يس.

﴿لَيُسَمُّونَ ٱلْمَلَٰٓئِكَةَ تَسْمِيَةَ ٱلْأُنثَىٰ﴾ يعني يجعَلون الملائكة إناثًا كالمشركين، قالوا: الملائكة بنات الله، فسمَّوا الملائكة تَسمية الأُنثى، وهي البنت؛ لأنَّهم لا يُؤمنون بالآخرة، ولو آمنوا بالعقاب ما قالوا هذا، لكنَّهم لا يؤمنون، فيقولون ما يُريدون، قال الله تعالى: ﴿وَمَا لَهُم بِهِۦ مِنْ عِلْمٍ﴾ نَفَى أن يكون لهم بذلك عِلم؛ لأنَّ هذا هو الواقع: هل شَهِدوا خَلْق الملائكة؟ ولهذا قال الله في آية أخرى: ﴿وَجَعَلُوا۟ ٱلْمَلَٰٓئِكَةَ ٱلَّذِينَ هُمْ عِبَٰدُ ٱلرَّحْمَٰنِ إِنَٰثًا ۚ أَشَهِدُوا۟ خَلْقَهُمْ﴾، والجواب: لا، لكن ﴿سَتُكْتَبُ شَهَٰدَتُهُمْ وَيُسْـَٔلُونَ﴾ [الزخرف:١٩]، حِينَ لا يَجِدون جوابًا فهؤلاء الَّذين قالوا: الملائكة بنات الله، يقول الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ: ﴿وَمَا لَهُم بِهِۦ مِنْ عِلْمٍ﴾ وعِلْم هنا مجرورة بحرف الجرِّ وحرف الجرِّ هنا عند المُعربين: حرف جرّ زائد، الفائدة منه توكيد النَّفي؛ ولهذا هنا قاعدة مفيدة: جميع الحروف الزائدة يقصد بها التَّوكيد، وهي من أدوات التَّوكيد.

• ● ۞ ● •



❁ قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَمَا لَهُم بِهِۦ مِنْ عِلْمٍۖ إِن يَتَّبِعُونَ إِلَّا ٱلظَّنَّۖ وَإِنَّ ٱلظَّنَّ لَا يُغْنِى مِنَ ٱلْحَقِّ شَيْـًٔا﴾ [النجم:٢٨].

•••

﴿وَمَا لَهُم بِهِۦ مِنْ عِلْمٍ﴾ يَعني لا قليل ولا كثير؛ لأنَّهم لم يَشهَدوا خَلْقهم ﴿إِن يَتَّبِعُونَ إِلَّا ٱلظَّنَّ﴾: ﴿إِن﴾ هنا بمعنى (ما)، والضَّابط أنَّه إذا جاءت (إلَّا) بعد (إن) فهي بمعنى ما، ﴿إِن نَّحْنُ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ﴾ [إبراهيم:١١]، أي: ما نحنُ إلَّا بشَر مثلكم، ﴿إِنْ هَٰذَآ إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ﴾ [يوسف:٣١]، أي: ما هذا إلا مَلَك كريم، ﴿إِنْ أَنتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا﴾ [إبراهيم:١٠]، أي: ما أنتُم إلا بَشَر مثلنا: ﴿وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ﴾ [البقرة:٧٨]، أي ما هم إلا يَظُنُّون، والأمثلة على هذا كثيرة ﴿إِن يَتَّبِعُونَ إِلَّا ٱلظَّنَّ﴾ يَعني ما يَتَّبِعون إلا الظَّنَّ، والمُراد بالظَّنِّ هنا الوَهْم الكاذِب، وليس المُراد بالظَّنِّ هنا الرَّاجح من أحد الاحتمالين، وانتبه لهذا فالظَّنُّ يأتي بمعنى التُّهمة، ويأتي بمعنى رُجْحان الشَّيء، ويأتي بمعنى اليقين.

قال الله تعالى: ﴿ٱلَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُم مُّلَٰقُوا۟ رَبِّهِمْ﴾ [البقرة:٤٦]، والمُراد: اليقين ولا يكفي الظَّنّ في اليوم الآخر، بل لا بُدَّ من التَّيقُّن، وقال النَّبيُّ ﷺ: «إِذَا شَكَّ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاتِهِ فَلْيَتَحَرَّ الصَّوَابَ»[1] والتَّحرِّي هنا يَعني هو الظَّنّ الغالب.

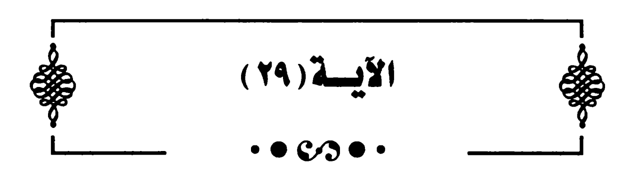
---

(١) أخرجه البخاري: كتاب الصلاة، باب التوجه نحو القبلة حيث كان، رقم (٤٠١)، ومسلم: كتاب المساجد ومواضع الصلاة، باب السهو في الصلاة والسجود له، رقم (٥٧٢)، من حديث ابن مسعود.

﴿وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ﴾ ظنَّ الاتِّهام يَعني يَظنُّون ظنًّا، هو وَهْم، ليس له أصل، وبعض العُلماء أخَذَ من هذه الآية أنَّه لا يجوز العملُ بالظَّنِّ في المسائل الفقهيَّة وغيرها، وهذا خطأ؛ لأنَّ كثيرًا من المسائل الفقهيَّة ظَنِّيَّة: إما لخفاء الدَّليل، أو خفاء الدِّلالة: ليس كلُّ مسألة في الفقه يقول بها الإنسانُ على سبيل اليقين أبدًا، بل بعضها يقين وبعضها ظَنّ، والظَّنُّ إذا تعذَّر اليقين ممَّا أحل الله، ومن نعمة الله أنَّه إذا تعذَّر اليقين رجَعنا إلى غَلَبة الظَّنِّ، فليس كل ظَنّ مُنكَرًا، لكنَّ الظَّنَّ الَّذي ليس له أصل يُبنى عليه مُنكَر.

فهؤلاء الَّذين سمَّوا الملائكة تَسمية الأُنثى لا عِلم لهم بذلك بل هو ظَنّ مَبنِيّ على وَهْم، ورُبَّما يكون مَبنِيًّا على أهواء، يَعني لم يَطرَأ على بالِهم أنَّهم إناث، ولكن تبِعوا آباءهم ﴿وَإِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا﴾ أي: هذا الظَّنّ المبنِيّ على الوهْم لا على القرائن لا يُغني من الحقِّ شيئًا، أي لا يُفيد شيئًا من الحقِّ؛ لأنَّه وهْم باطل، والوهْم الباطل لا يُمكِن أن يُفيدَ.

• • ۞ • •



الآية (٢٩)

﴿فَأَعْرِضْ عَن مَّن تَوَلَّىٰ عَن ذِكْرِنَا وَلَمْ يُرِدْ إِلَّا ٱلْحَيَوٰةَ ٱلدُّنْيَا﴾ [النجم:٢٩].

ثمَّ قال عَزَّ وَجَلَّ: ﴿فَأَعْرِضْ عَن مَّن تَوَلَّىٰ عَن ذِكْرِنَا وَلَمْ يُرِدْ إِلَّا ٱلْحَيَوٰةَ ٱلدُّنْيَا﴾ ﴿فَأَعْرِضْ﴾ الخِطابُ للرَّسول ﷺ، أو المُراد به كُلّ من يصِحُّ أن يوجَّه إليه الخطابُ، فعلى الأوَّل يكون المعنى: أعِرض يا محُمَّدُ، وعلى الثَّاني يكون: أعرِض أيُّها الإنسانُ المؤمنُ ﴿عَن مَّن تَوَلَّىٰ عَن ذِكْرِنَا وَلَمْ يُرِدْ إِلَّا ٱلْحَيَوٰةَ ٱلدُّنْيَا﴾ يَعني أعرِض عنه لا تَتَّبعه ولا يُهمَّنك أمرُه، وليس المعنى: أعرِض عنه لا تَنصَحه؛ لأنَّ التَّذكير واجب، قال الله تعالى: ﴿وَذَكِّرْ فَإِنَّ ٱلذِّكْرَىٰ تَنفَعُ ٱلْمُؤْمِنِينَ﴾ [الذاريات:٥٥] يَعني ذكِّر كُلَّ أحد، فمن النَّاس مَن يَنتفِع، ومنهم لا يَنتفِع، والَّذي ينتفِع هو المؤمن، فعلى هذا نقول معنى أعرِض يَعني لا تُبالِ به ولا يُهمَّنك أمرُه، ولا تَستحسِر من أجل تولِّيه، بل ادعُ إلى سبيل الله عَزَّ وَجَلَّ أيًّا كان، لكن من أعرَض وتولَّى لا يُهمَّنك أمره، ﴿عَن ذِكْرِنَا﴾ هو القرآن، ويَحتمِل أن يكون الذِّكرُ بمعنى التَّذكير، أي عن تَذكيرنا، وكِلا المعنيين مُتلازِمان صحيحان؛ لأنَّ القرآن ذِكر كما قال تعالى: ﴿وَإِنَّهُۥ لَذِكْرٌ لَّكَ وَلِقَوْمِكَ﴾ [الزخرف:٤٤]، وقال تعالى: ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ وَقُرْءَانٌ مُّبِينٌ﴾ [يس:٦٩]، أو المعنى ﴿عَن ذِكْرِنَا﴾ أي: عن تَذكيرنا بالمواعظ الَّتي يُنزلها الله عَزَّ وَجَلَّ.

﴿وَلَمْ يُرِدْ إِلَّا ٱلْحَيَوٰةَ ٱلدُّنْيَا﴾ يَعني لا يُريد الآخرة ولا يَهتمّ بها، بل هَمُّه الدُّنيا

ما المَركوب؟ وما المَلبوس؟ وما المَسكن؟ فلا يَهتمُّ بالآخرة، وأهمُّ شيء عنده الدُّنيا، أمَّا ذِكر الله القرآن، أو تذكير الله فإنَّه مُتَولٍّ عنه والعياذُ بالله نسأل الله السَّلامة والعافية، والحياة الدُّنيا وصَفَها بالدُّنيا مِن الدُّنوِّ وهو القُرب، وذلك لانحطاط مَرتبتها، ولسبقها على الآخرة؛ لأنَّ الدَّار الدُّنيا هي أوَّل دار يَنزِلها الإنسان، وهي سابقة في الزَّمن على الآخرة، فهي دُنيا قريبة، وهي أيضًا دُنيا من حيث المرتبة، ليست بشيء بالنِّسبة للآخرة؛ ولهذا قال النَّبيُّ ﷺ فيما صَحَّ عنه: «لَمَوْضِعُ سَوْطِ أَحَدِكُمْ مِنَ الجَنَّةِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا»(١) فليست خيرًا من الدُّنيا الَّتي أنت فيها فقط، بل من الدُّنيا مُنذ أن خلقَها اللهُ إلى أن تَفنى، موضِع السَّوط الَّذي يكون بقدر المِتر في الجنَّة خير من الدُّنيا وما فيها.

إذن: هي دنيا حقيقة؛ ولهذا إذا مات الإنسانُ وهو مؤمن، جعَلنا الله منهم، ثمَّ حُمِلَ من بيته الَّذي يَسكُنه ويَأوِي إليه، وفيه أهلُه ومالُه وحَشَمُه، إذا خرَج تقول رُوحه: قدِّموني قدِّموني؛ لأنَّ ما ستَذهَب إليه خير ممَّا تَخرُج منه، قال الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿بَلْ تُؤْثِرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا (١٦) وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ وَأَبْقَى﴾ [الأعلى:١٦-١٧] لكن لمَن؟ ﴿لِمَنِ اتَّقَى﴾ لكنَّها شرٌّ لَمَن لَم يتَّقِ.

ويُذكَر أنَّ ابنَ حَجَرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ وكان رئيسَ القضاء في مصر، مرَّ يومًا من الأيَّام في موكبه على العَرَبة تَجُرُّها البِغال، وحوله الجُنود، بِرَجُل يهوديّ زيَّات يبيع الزَّيت، قد تدنَّست ثيابُه بالزَّيت، وشَقِي في طَلَبِ المعيشة فأوقفه اليهوديُّ وقال لابن حَجَر: إنَّ نبيَّكم يزعُم أنَّ الدُّنيا سجن المؤمن وجنَّة الكافر! فكيف يتَّفق هذا الحديث مع

(١) أخرجه البخاري: كتاب الجهاد، باب فضل رباط يوم في سبيل الله، رقم (٢٨٩٢)، من حديث سهل بن سعد الساعدي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

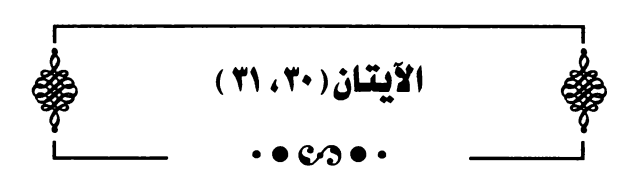
الواقع، أنت الآن مؤمن وهو يهوديّ فأيُّهما الشَّقي؟ قال: نعم ما أنا فيه الآن بالنِّسبة للآخرة سجن؛ لأنَّ الآخرة خير لمن اتَّقى، وما أنت فيه بالنِّسبة للآخرة جنَّة؛ لأنَّ الآخرة ليس لك فيها إلا النَّار وبئس القرارُ، فقال: أشهَد أن لا إله إلا الله، وأشهَد أن محـمَّدًا رسول الله[1].

فانظر كيـف فتَح الله عليه حيث ظهَر صِـدقُ كلام الرَّسول عَلَيْهِ ٱلصَّلَاةُ وَٱلسَّلَامُ بكلِّ سُهـولة، فالآخرة خير من الدُّنيا وما فيـها؛ ولهذا ذَمَّ اللهُ تعالى الَّذي أعرَض عن ذِكر الله.

﴿وَلَمْ يُرِدْ إِلَّا ٱلْحَيَوٰةَ ٱلدُّنْيَا﴾ ومَن أراد الحياة الدُّنيا لن تحصُل له قطعًا، قال الله عَزَّوَجَلَّ: ﴿مَّن كَانَ يُرِيدُ ٱلْعَاجِلَةَ عَجَّلْنَا لَهُۥ فِيهَا مَا نَشَآءُ لِمَن نُّرِيدُ﴾ أي: ما يشاء الله، لا ما يشاء هو ﴿ثُمَّ جَعَلْنَا لَهُۥ جَهَنَّمَ يَصْلَىٰهَا مَذْمُومًا مَّدْحُورًا ﴿١٨﴾ وَمَنْ أَرَادَ ٱلْءَاخِرَةَ وَسَعَىٰ لَهَا سَعْيَهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُوْلَٰٓئِكَ كَانَ سَعْيُهُم مَّشْكُورًا﴾ [الإسراء:١٨-١٩]، وقال تعـالى: ﴿مَن كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ ٱلْءَاخِرَةِ نَزِدْ لَهُۥ فِى حَرْثِهِۦ﴾ لأنَّه يُعـطى الدُّنيا والآخرة ﴿وَمَن كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ ٱلدُّنْيَا نُؤْتِهِۦ مِنْهَا﴾ أي بعضها وليس كُلَّها ﴿وَمَا لَهُۥ فِى ٱلْءَاخِرَةِ مِن نَّصِيبٍ﴾ [الشورى:٢٠].

• ● ❁ ● •

(١) ذكرها المناوي في فيض القدير شرح الجامع الصغير (٣/ ٥٤٦).



الآيتان (٣٠، ٣١)

❁ قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿ذَٰلِكَ مَبْلَغُهُم مِّنَ ٱلْعِلْمِ ۚ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَن ضَلَّ عَن سَبِيلِهِۦ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ ٱهْتَدَىٰ ﴿٣٠﴾ وَلِلَّهِ مَا فِي ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَمَا فِي ٱلْأَرْضِ لِيَجْزِيَ ٱلَّذِينَ أَسَٰٓـُٔواْ بِمَا عَمِلُواْ وَيَجْزِيَ ٱلَّذِينَ أَحْسَنُواْ بِٱلْحُسْنَى﴾ [النجم:٣٠-٣١].

•●☙●•

﴿ذَٰلِكَ مَبْلَغُهُم مِّنَ ٱلْعِلْمِ﴾ والمُشَار إليه كونهم مُتولِّين مُعرِضين، لا يُريدون إلا الحياة الدُّنيا، يَعني ذلك مُنتهى بُلوغ عِلمهم؛ لأنَّ عِلمهم قاصر، لا يَنظرون إلى المُستقبل، ولا يُصدِّقون بخبر، فتجد أكبر همِّهم أن يُصلِحوا حالهم في الدُّنيا مُعرضين عن حالهم في الآخرة، وفي الدُّعاء المأثور: «اللَّهُمَّ لَا تَجْعَلِ الدُّنْيَا أَكْبَرَ هَمِّنَا، وَلَا مَبْلَغَ عِلْمِنَا»[1].

ثمَّ قال عَزَّوَجَلَّ: ﴿إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَن ضَلَّ عَن سَبِيلِهِۦ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ ٱهْتَدَىٰ﴾ هو أعلَم عَزَّوَجَلَّ بمَن ضلَّ عن سبيله فعلًا، ومَن سيَضِلُّ؛ لأنَّه عالِم بما كان وبما يكون، فقوله: ﴿بِمَن ضَلَّ﴾ لا تعني أنَّه لا يَعلَم إلا مَن حصَل منه الضَّلالُ بالفعل بل هو يعلَم من حصَل منه الضَّلالُ بالفعل، ومن سيحصُل منه؛ لأنَّ الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى موصوف بالعِلم التَّام في الحاضر والمستقبل والماضي.

وقوله: ﴿وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ ٱهْتَدَىٰ﴾ ضدّ الضَّلال، فالنَّاس بين فِئتين: إمَّا مُهتدٍ

(١) أخرجه الترمذي: كتاب الدعوات، رقم (٣٥٠٢)، من حديث ابن عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.

وإمَّا ضالّ، وإنَّما بيَّن الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ أنَّه أعلَمُ بمَن ضلَّ عن سبيله، وبمَن اهتدى، لفائدتين:

الفائدة الأُولى: أن نَعلَم أنَّ ما وقع من الضَّلال والهداية فهو صادر عن عِلم الله وبإرادتِه، إذ لا يُمكِن أن يُوجَد في خلْقه خلاف معلومه، ولو قُدِّر أن يُوجَد في خَلْقه خلافُ معلومه لكان اللهُ جاهلًا، وَحَاشَاهُ من ذلك.

الفائدة الثَّانية: التَّحذير من الضَّلال، والتَّرغيب في الاهتداء، ما دام الإنسانُ يَعلَم أنَّ أيَّ عمَل صدَر منه فعِلمُه عند الله، فإنَّه سوف يَخشى أن يَعصِي اللهَ، وسوف يَسعى أن يُرضِي اللهَ عَزَّوَجَلَّ.

كأنَّه يقول: إن ضَلَلْت فالله أعلَمُ بك، وإن اهتَدَيت فالله أعلَمُ بك، فيَجزي الَّذين أساؤوا بما عمِلوا، ويَجزي الَّذين أحسَنوا بالحُسنى.

﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ يقول علماء البلاغة: إنَّه إذا تقدَّم شيءٌ حقُّه التَّأخيرُ فهو دليل على الحَصر والتَّخصيص، فلنَنظُر في هذه الآية هل فيها تأخير وتقديم: ﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾: (لله) خبر مُقدَّم (وما في السَّموات) مبتدأ مؤخَّر.

إذن: قُدِّم فيها ما حقُّه التَّأخيرُ وهو الخبر؛ لأنَّ حقَّ الخبر أن يكون متأخِّرًا عن المبتدأ. تقول: الرَّجل قائم ولا تقول: قائم الرَّجل، فالأصل أنَّ المبتدأ -على اسمه- يكون هو الأوَّلَ والخبرُ هو الثَّانيَ، لكن أحيانًا يُقدَّم الخبرُ لفائدة.

فهنا الفائدة: الحَصْر يَعني: لله عَزَّوَجَلَّ لا لغيرِه ﴿مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ ولا أحـد يَملِك ما في السَّموات ولا ما في الأرض إلا اللهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَىٰ، ونحن نَملِك

ما نَملِك من أموالنا ولكن مُلكنا ليس عامًّا، فمُلكي ليس مِلكًا لك، ومُلكُك ليس مِلكًا لي، فأملاكنا ليست عامَّة، ثمَّ نحن لا نملِك التَّصرُّفَ بها هو مِلكنا كما نشاء، فتصرُّفنا محدود حسب الشَّريعة؛ ولهذا لو تراضى اثنان في بيع الرِّبا قلنا: لا تَملِكان ذلك، ولو أراد الإنسانُ أن يَحرِق مالَه قلنا: هذا ممنوع، فملُك غير الله قاصِر، وغير شامل، والمُلك التامُّ الواسع الشَّامل لله عَزَّوَجَلَّ.

ولهذا قال: ﴿وَلِلَّهِ مَا فِي ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَمَا فِي ٱلْأَرْضِ﴾ فهو مالِك لذواتها، ومالِك لما فيهما أيضًا، وكم من مَلَك في السَّموات، وكم من مخلوق في الأرض كلُّه مِلك لله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ يتصرَّف فيه كما يشاء حسب ما تقتضيه حكمتُه، وإيماننا بأنَّ لله مُلك السَّموات والأرض يُفيد فائدتَين عظيمتَين:

الفائدة الأُولى: الرِّضا بقضاء الله، وأنَّ الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ لو قَضَى عليك مرضًا فلا تَعترِض، ولو قَضَى عليك فقرًا فلا تَعترِض؛ لأنَّك مِلكَه يتصرَّف فيك كما يشاء، فهو كما يتصرَّف في السَّحاب يُمطِر أو لا يُمطِر، يَمضِي أو لا يَمضِي، ويتصرَّف في الشَّمس والقمر، ويتصرَّف في المخلوقات، يتصرَّف فيك أيضًا كما يشاء، إن شاء أعطاك صِحَّةً، وإن شاء سَلَبها، إن شاء أعطاك عقلًا، وإن شاء سلَبك، إن شاء أعطاك مالًا، وإن شاء سَلَبك، أنت ملكه، فإذا آمَنت بهذا رَضِيتَ بقضائه.

الفائدة الثَّانية: الرِّضا بشَرعه وقَبول شَرعه والقيام به؛ لأنَّك ملكه، إذا قال لك: افْعَل، فافْعَل، وإذا قال: لا تَفعَل، فلا تفعل، أرأيتَ لو كان لك عبْد رقيق فأمَرْتَه، ولكنَّه لم يَفعَل، أو نَهَيتَه ففعَل، فالسِّيادة ناقصة.

إذن: أنت إذا عَصيتَ ربَّك: إما بفعل مُحرَّم وإما بترك واجب، فإنَّك خرجتَ عن مُقتَضى العُبوديَّة التامَّة؛ لأنَّ مُقتضى العُبوديَّة التَّامَّة أن تَخضَع لشَرعِه، كما أنَّك

خاضع كُرهًا أو طائعًا لقضائه وقَدَره، فانتبه ليس معنى قوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ مَا فِي ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَمَا فِي ٱلْأَرْضِ﴾ أن يُخبِرنا أنَّه مالك فقط، لكن لأجْل أن نَعتقِد مُقتضى هذا المُلك، وهو الرِّضا بقضائه، والرِّضا بشَرعه، هذه حقيقة المُلك.

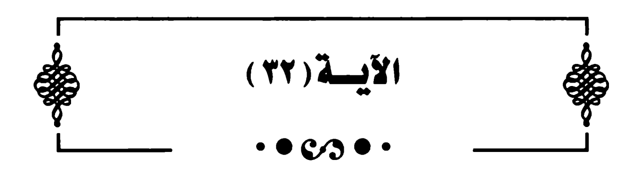
﴿لِيَجْزِيَ ٱلَّذِينَ أَسَٰٓـُٔوا۟ بِمَا عَمِلُوا۟ وَيَجْزِيَ ٱلَّذِينَ أَحْسَنُوا۟ بِٱلْحُسْنَى﴾ جاءت كلمة ﴿لِيَجْزِيَ﴾ كأنَّ قائلًا يقول: وإذا تبيَّن أنَّ المُلك لله عَزَّوَجَلَّ فما النَّتيجة؟ النَّتيجة أنَّ النَّاس بين مُحسِن وبين مُسيء كما قال عَزَّوَجَلَّ: ﴿هُوَ ٱلَّذِي خَلَقَكُمْ فَمِنكُمْ كَافِرٌ وَمِنكُم مُّؤْمِنٌ﴾ [التغابن:٢] وإذا كانوا بين مُحسن ومُسيء فما جزاء كلِّ واحد ﴿لِيَجْزِيَ ٱلَّذِينَ أَسَٰٓـُٔوا۟ بِمَا عَمِلُوا۟﴾ الَّذين أساؤوا هم الَّذين خالَفوا المَأمُورَ أو ارتكَبوا المَحظورَ، هؤلاء الَّذين أساؤوا ليَجزِيَهم بما عمِلوا، السَّيِّئة بالسَّيِّئة لا تَزيد، أو يَعفو عَزَّوَجَلَّ عمَّن يَستحِقُّ العفو، وهو كلُّ مَن مات على غير الشِّرك ﴿إِنَّ ٱللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَن يُشْرَكَ بِهِۦ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَٰلِكَ لِمَن يَشَآءُ﴾ [النساء:٤٨]، فلا يُمكِن أن يَزيد سيِّئةً لم يعملها الإنسانُ؛ ولهذا قال: ﴿لِيَجْزِيَ ٱلَّذِينَ أَسَٰٓـُٔوا۟ بِمَا عَمِلُوا۟﴾ بُدون زيادة ﴿وَيَجْزِيَ ٱلَّذِينَ أَحْسَنُوا۟ بِٱلْحُسْنَى﴾ ولم يقُل: بما عمِلوا؛ لأنَّ فضْل الله أوسَع من أعمالنا، يَجزي الَّذين أحسَنوا بالحُسنى، فأنت إذا فَعَلْت حَسَنة فتكون عشْر حَسَنات إلى سبع مئة ضِعف إلى أضعاف كثيرة، ونَضرِب مثلًا قريبًا، الصَّلاة المفروضة عندما تتوضَّأ وتُسبِغ الوُضُوءَ ثُمَّ تَخرُج إلى الصَّلاة لا يُخرِجك من بَيتك إلا الصَّلاةُ فما الثَّمرات الَّتي تحصُل عليها؟

كل خُطوة تَخطوها يَرفَع الله لك بها درجةً، ويَحطُّ عنك بها خَطيئةً، فخُطواتك لا يُحصيها إلا اللهُ عَزَّوَجَلَّ، مع أنَّ المقصود شيء واحد وهو الصَّلاة، لكنَّ سَعيَك إلى الصَّلاة فيه أجر ما دُمت خرَجتَ من بيتك لا يُخرِجك إلا الصَّلاةُ، وتأهَّبت في بيتك، أسبَغت الوُضوءَ في بيتك، فأنت لا تَخطو خُطوة إلا رَفَع الله لك بها درجة، وحطَّ

عنك بها خطيئةً، والخُطُوات لا يُحصيها إلا اللهُ، ثمَّ إذا وَصَلتَ المسجدَ وصلَّيت ما شاء الله، ثمَّ انتظَرت الصَّلاةَ ولو تأخَّر مجيءُ الإمام لصلاة الجماعة يُكتَب لك أجرُ المُصلِّي، «**لَا يَزَالُ فِي صَلَاةٍ مَا انْتَظَرَ الصَّلَاةَ**»(١)، وهذا أحسن من أعمالنا ولهذا قال: ﴿وَيَجْزِىَ ٱلَّذِينَ أَحْسَنُوا۟ بِٱلْحُسْنَى﴾ أي بما هو أحْسَن وأكثر من عملهم، وهذا يدُلُّك على سَعَة فضْل الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ وإحسانه وكمال عدْله، فالمُسِيئون يُجازيهم بالعدل أو يَعفو، والمُحسنون يُجازيهم بالفضل.

• • ❁ • •

(١) أخرجه البخاري: كتاب الأذان، باب فضل صلاة الجماعة، رقم (٦٤٧)، ومسلم: كتاب المساجد، باب فضل صلاة الجماعة وانتظار الصلاة، رقم (٦٤٩/ ٢٧٤)، من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.



الآية (٣٢)

• • ۞ • •

❁ قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿ٱلَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبَٰٓئِرَ ٱلْإِثْمِ وَٱلْفَوَٰحِشَ إِلَّا ٱللَّمَمَۚ إِنَّ رَبَّكَ وَٰسِعُ ٱلْمَغْفِرَةِۚ هُوَ أَعْلَمُ بِكُمْ إِذْ أَنشَأَكُم مِّنَ ٱلْأَرْضِ وَإِذْ أَنتُمْ أَجِنَّةٌ فِى بُطُونِ أُمَّهَٰتِكُمْۖ فَلَا تُزَكُّوٓا۟ أَنفُسَكُمْۖ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ ٱتَّقَىٰٓ﴾ [النجم:٣٢].

• • ۞ • •

ثمَّ ذكَر شيئًا من أوصافهم فقال: ﴿ٱلَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبَٰٓئِرَ ٱلْإِثْمِ وَٱلْفَوَٰحِشَ إِلَّا ٱللَّمَمَ﴾ أي: يَبتعِدون عنه، وسُمِّي الابتعاد اجتنابًا، لأنَّ الإنسان في جانب، والَّذي أبعد عنه في جانب آخر، فيَبعُدون، ولا يتَّصلون بكبائر الإثمَّ والفواحش إلا اللَّمَم.

﴿كَبَٰٓئِرَ ٱلْإِثْمِ﴾: ﴿كَبَٰٓئِرَ﴾ جمْع كبيرة، والكبيرة بعض العُلماء عدَّها، وبعض العُلماء حدَّها، والصَّواب الحدُّ، أي أنَّها محدودة وليست معدودةً، والَّذين ذكَروا عددًا الظَّاهر والله أعلم أنَّهم أرادوا المِثالَ، فمثلًا إذا قال الإنسان: هي الشِّرك بالله، والسِّحر، وقتل النَّفس الَّتي حرَّم الله إلا بالحقِّ، والتَّولِّي يوم الزَّحف، وقذْف المُحصَنات المُؤْمنات، وأكْل الرِّبا، وأكْل مال اليتيم، هذه سبع، إذا قال الإنسان هذه هي الكبائر ليس معنى قوله أنَّها محصورة في هذا، إذ من المُمكِن أن يُحمَل كَلامُه أنَّ ذلك على سبيل التَّمثيل فقط، أمَّا الَّذين حدُّوها يَعني جعَلوا له ضابِطًا، فقالوا في ضَابِطها: (كُلُّ ذنب رتَّب الله عليه لعنةً، أو غضبًا، أو سخطًا، أو تبرّأً منه، أو ما أشبه ذلك فهو كبيرة)، ورأيت لبعضِهم ومنهم شيخ الإسلام رَحِمَهُ ٱللَّهُ أنَّه قال: «كلُّ ذنب

جُعِلَت له عقوبةٌ خاصَّةٌ إمَّا في الدُّنيا، أو في الآخرة فهو كبيرة»[١].

فالزِّنا كبيرة؛ لأنَّ فيه عقوبةً وهي الجَلْد أو الرَّجْم، والسَّرِقة كبيرة، وقَطْع الطُّرق كبيرة، وعُقُوق الوالدَين كبيرة، وهلُّم جرّا، فكلَّما رأيت شيئًا من الذُّنوب جعَل الشَّارعُ له عقوبةً خاصَّةً فهو كبيرة.

أمَّا الذَّنب الَّذي نهى عنه فقط فهو صغيرة: كنظر الرَّجل للمرأة الأجنبيَّة للشَّهوة، هذا ليس كبيرةً هو صغيرة من الصَّغائر، لكن إن أصرَّ الإنسان عليه وصار هذا دَيْدَنَه، صار كبيرة بالإصرار لا بالفعل.

ومُكالَمَة المرأة الأجنبيَّة على وجه التَّلذُّذ حرام وليس بكبيرة، ولكن إذا أصرَّ الإنسان عليه وصار ليس له هَمّ إلا أن يشغل الهاتفَ على هؤلاء النِّساء ويَتحدَّث إليهنَّ صار كبيرة، فالإصرار على الصَّغيرة يجعَلها كبيرةً من حيث الإصرار؛ لأنَّ إصرارَه على الصَّغيرة يدُلُّ على تهاوُنه بالله عَزَّوَجَلَّ، وأنَّه غير مبالٍ بما حرَّم اللهُ.

وقوله عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَٱلْفَوَٰحِشَ﴾ أي: كبائر الكبائر؛ لأنَّ الكبائر منها ما هو فاحش يُستَفْحَش ويُستَعظَم ويُستَقبَح بشدَّة، ومنها ما هو دُون ذلك، فمثلًا الزِّنا فاحشة ﴿وَلَا تَقْرَبُوا۟ ٱلزِّنَىٰٓ ۖ إِنَّهُۥ كَانَ فَٰحِشَةً﴾ [الإسراء:٣٢]، واللِّواط فاحشة أعظم من الزِّنا؛ لأنَّ الله قال في الزِّنا: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا۟ ٱلزِّنَىٰٓ ۖ إِنَّهُۥ كَانَ فَٰحِشَةً﴾ وقال في اللِّواط: ﴿أَتَأْتُونَ ٱلْفَٰحِشَةَ﴾ [الأعراف:٨٠] فأتى بـ(ال) الدَّالَّة على القُبح، وأنَّها جامعة لكلِّ أنواع الفواحش، ونكاحُ المَحارم فاحشة، قال الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ: ﴿وَلَا تَنكِحُوا۟ مَا نَكَحَ ءَابَآؤُكُم مِّنَ ٱلنِّسَآءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ ۚ إِنَّهُۥ كَانَ فَٰحِشَةً وَمَقْتًا وَسَآءَ سَبِيلًا﴾ [النساء:٢٢] فهو أشَدُّ من الزِّنا، فلو زنا الإنسانُ بامرأة أجنبيَّة منه، وبأُم

---

(١) مجموع الفتاوى (١١/ ٦٥٠).

زوجته مثلًا صار زِناه بأُمِّ زوجته أعظمَ وأشدَّ وأشنعَ.

ولهذا كان القول الرَّاجح من أقوال العُلماء: أنَّ مَن زنا بامرأة مِن محارِمه وإن لم يكُن مُحصنًا فإنَّه يُرجَم؛ لأنَّ الله فرَّق بين الزِّنا وبين نكاح ذَوَات المَحارم فالزِّنا بذوات المَحَارم وصفه الله تعالى: ﴿إِنَّهُۥ كَانَ فَٰحِشَةً وَمَقْتًا وَسَآءَ سَبِيلًا﴾ والزِّنا وصفه بوصف بواحد وهو: ﴿إِنَّهُۥ كَانَ فَٰحِشَةً﴾ وجاءت السُّنَّة بالتَّفريق بين مَن زَنا بامرأة من محارمه أو بامرأة أجنبيَّة، فجَعَلت حدَّ الأوَّل القتْلَ بكلِّ حال، وإن لم يَتزوَّج وإن لم يكُن ثيِّبًا؛ لأنَّ هذا أعظم والعياذُ بالله، إنسان يزني بأُمِّه أو أُخته أو أُمِّ زوجتِه، أو بنت زوجته الَّتي دخل بها هذا فاحشة عظيمة.

إذن: هم يَجتنِبون كبائر الإثمَّ والفواحش، والفواحش كبائر الكبائر وأعظم.

ونأخُذ من هذه الآية الكريمة أَنَّ الكبائر والفواحش تَختلِف؛ لأنَّ كبائر وصْف، كُلَّما كان أعظم صار أشدَّ كبيرة، والفواحش كذلك، وفيما سُقناه من الآيات دليل على ذلك: ﴿وَلَا تَنكِحُوا۟ مَا نَكَحَ ءَابَآؤُكُم مِّنَ ٱلنِّسَآءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ ۚ إِنَّهُۥ كَانَ فَٰحِشَةً وَمَقْتًا وَسَآءَ سَبِيلًا﴾ [النساء:٢٢]، ﴿وَلَا تَقْرَبُوا۟ ٱلزِّنَىٰٓ ۖ إِنَّهُۥ كَانَ فَٰحِشَةً﴾ [الإسراء:٣٢] ﴿أَتَأْتُونَ ٱلْفَٰحِشَةَ مَا سَبَقَكُم بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِّنَ ٱلْعَٰلَمِينَ﴾ [الأعراف:٨٠]، ففرَّق الله بينها، مع أنَّها كُلَّها فواحش، لكنَّ بعضها أعظم من بعض.

قوله: ﴿إِلَّا ٱللَّمَمَ﴾ قيل: إنَّه استثناء مُتَّصل، وقيل: إنَّه استثناء مُنقطِع؛ لأنَّ اللَّمَمَ الشَّيء القليل، فهل المعنى إلا الشَّيء القليل من الكبائر، أي أنَّهم يأتون الشَّيءَ القليلَ من الكبائر، أو المعنى إلا الصَّغائر من الذُّنوب.

إن قُلنا بالأوَّل، فالاستثناء مُتَّصل، وإن قُلنا بالثَّاني، فالاستثناء مُنقطِع. وتكون

بمعنى لكن، والمعنى الثَّاني أقرب من حيث التَّقسيم؛ لأنَّ الله ذكَر الكبائر والفواحش والصَّغائر، وعلى هذا فيكون معنى ﴿إِلَّا ٱللَّمَمَ﴾ يَعني: أنَّ هؤلاء الَّذين أحسنوا يأتون الصَّغائرَ، والصَّغائر والحمدُ لله مُكَفَّرة بالحسنات.

قال الله تعالى: ﴿إِن تَجۡتَنِبُواْ كَبَآئِرَ مَا تُنۡهَوۡنَ عَنۡهُ نُكَفِّرۡ عَنكُمۡ سَيِّـَٔاتِكُمۡ﴾ [النساء:٣١] وأخبَر النَّبيُّ ﷺ أنَّ الصَّلوات الخمس، والجُمعة إلى الجُمعة، ورمضان إلى رمضان مُكَفِّرات لما بينهنَّ إذا اجْتنِبت الكبائرُ[1]، وقال عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «**الْعُمْرَةُ إِلَى الْعُمْرَةِ كَفَّارَةٌ لِمَا بَيْنَهُمَا**»[2].

وعلى هـذا فيكون المعـنى أنَّ الصَّغائر تقَـع مُكَفَّرةً إما باجتناب الكبـائر، أو باجتناب الكبائر مَضمومًا إليها فعل هـذه الحسنات العظيمة: الصَّلوات الخمس، والجُمُعة إلى الجُمُعة، ورمضان إلى رمضان.

والخُلاصة: أنَّ الصَّغـائر الَّتي تقع مَغفُورةٌ للإنسان إذا اجْتَنَبَ الكبائرَ، وإذا أحسَنَ في الصَّلوات الخمس والجُمعة ورمضان.

﴿إِنَّ رَبَّكَ وَٰسِعُ ٱلۡمَغۡفِرَةِ﴾ في هذه الجُملة إشارة إلى قوله: ﴿إِلَّا ٱللَّمَمَ﴾ يَعني أنَّ اللَّمَمَ يَقَع في سَعة مَغفِرة الله عَزَّوَجَلَّ فيَغفِره الله عَزَّوَجَلَّ، والمغفرة هي سَتر الذَّنب مع التَّجاوُز عنـه، ولا يَكفي سَترُ الذَّنب بل لا بُدَّ من تجاوُز، والدَّليل على هذا أمران: لُغَوي وسَمْعي، أمَّا اللُّغَوِيُّ فلأنَّ المغفرة مُشتقَّةٌ من المِغْفَر، والمِغْفَر وهو ما يُوضَع

---

(١) أخرجه مسلم: كتاب الطهارة، باب الصلوات الخمس والجمعة إلى الجمعة ورمضان إلى رمضان...، رقم (٢٣٣)، من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٢) أخرجه البخاري: كتاب العمرة، باب وجوب العمرة وفضلها (١٧٧٣)، ومسلم: كتاب الحج، باب في فضل الحج والعمرة ويوم عرفة، رقم (١٣٤٩)، من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

على الرَّأس عند القِتَال ويُسمَّى خَوْذة، ويُسمَّى بَيْضة، يُوضَع على الرَّأس ليَتَّقي السَّهم. هذا الَّذي يُوضَع على الرَّأس جَمَع بين أمرَين الوِقاية والسّتر.

فإذن: المغفرة لا بُدَّ فيها من ستر ووِقاية، وأمَّا السَّمْعي فهو أنَّ الله تَبَارَكَ وَتَعَالَى إذا خَلَا بعبْده المؤمن يوم القيامة وقرَّره بذُنوبه وأقرَّ قال: «**قَدْ سَتَرْتُهَا عَلَيْكَ فِي الدُّنْيَا وَأَنَا أَغْفِرُهَا لَكَ الْيَوْمَ**»[1] فدلَّ هذا على أنَّ الوِقاية من الذُّنوب وعَدم المُؤاخَذة من المغفرة، نسأل الله تعالى أن يَغفِر لنا ما تقدَّم من ذُنُوبنا وما تأخَّر.

وفي قوله تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكَ وَاسِعُ الْمَغْفِرَةِ﴾ إشارة إلى أنَّ الصَّغائر تُغفَر، وقد ثَبَت في القرآن الكريم أنَّ الصَّغائرَ تُغفَر باجتناب الكبائر، فقال تَبَارَكَ وَتَعَالَى: ﴿إِن تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَنُدْخِلْكُم مُّدْخَلًا كَرِيمًا﴾ [النساء:٣١]؛ ولهذا قال: ﴿إِنَّ رَبَّكَ وَاسِعُ الْمَغْفِرَةِ﴾ أمَّا إذا قُلنا: اللَّمَمُ القَليل من الفَوَاحِش والكبائر، فيكون قوله: ﴿إِنَّ رَبَّكَ وَاسِعُ الْمَغْفِرَةِ﴾ إشارة إلى أنَّ الكبائر إذا تاب الإنسانُ منها غَفَر اللهُ له، وكأنَّها لم تكُن، وإن لم يَتُب منها فهو تحت المَشيئة: إن شاء غَفَر اللهُ له، وإن شاء عَاقَبه بما يَستحِقُّ، هذه الكبيرة.

وللأسف يوجد قوم من هذه الأُمَّة يقولون: إنَّ الكبيرة لا تُغفَر، وهُمُ الخَوارِج والمُعتزِلة يقولون: إنَّ الإنسان إذا فَعَل كبيرةً خَرَج من الإيمان، لكنَّ الخوارج يقولون: خارِج من الإيمان داخِل في الكُفر.

والمُعتزِلة يقولون: خارِج من الإيمان غير داخِل في الكُفر بل هو في مَنزِلة بين مَنزِلتَين، لكنَّ قولهم باطل، والصَّواب: أنَّ فاعل الكبيرة داخل تحت قوله تعالى:

---

(١) أخرجه البخاري: كتاب المظالم، باب قول الله تعالى: ﴿ألا لعنة الله على الظالمين﴾، رقم (٢٤٤١)، ومسلم: كتاب التوبة، باب قبول توبة القاتل، رقم (٢٧٦٨)، من حديث ابن عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.

﴿إِنَّ ٱللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَن يُشْرَكَ بِهِۦ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَٰلِكَ لِمَن يَشَآءُ﴾ [النساء:٤٨].

فلو قال قائِل: إذا قلت هذا فتحْت الباب على مِصْراعَيه لفعل الكبائر؛ لأنَّ أيَّ إنسـان يَفعَل كبيرة ويقول: أنا يُمكِن أن يَغـفِر الله لي، وهـذا يَحتجُّ به العوامُّ، يقول: إذا كان الله يقـول: ﴿وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَٰلِكَ لِمَن يَشَآءُ﴾ أي مـا دُون الشِّرك لمن يشاء، إذن سأفعل الكبائر، ويَغفِر الله لي، فهذه حُجَّة فكيف تُجيبه؟

نُجيبه: أنَّ الله تعالى قال: ﴿وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَٰلِكَ لِمَن يَشَآءُ﴾ ولم يقُل لكُلِّ أحد بل قـال: ﴿لِمَن يَشَآءُ﴾ فهل أنت تَتيقَّن أنَّك ممَّن يَغـفِر اللهُ له، هل أحـدٌ يَتيقَّن هذا؟ أأحد يَتيقَّن هذا؟ لا أحد يَتيقَّن.

إذن: لا حُجَّة في هذه للعاصي، ثمَّ إنَّ قوله تعالى: ﴿لِمَن يَشَآءُ﴾ نَعلَم أنَّ الله حكيم، لا يشاء أن يَغفِر للمُذنِب غير الشِّرك إلا إذا اقتضت الحكمةُ أن يَغفِر ذلك، ومن منَّا يَستطيع أن يقول إن حِكمة الله تقتضي أن يَغفِر لي؟ لا أحد يقول هذا، بل لو قال هذا لقُلنا: إنَّ قولك هذا من أسباب المُؤاخَذة والمُعاقَبة؛ لأنَّك تَألَّيت على الله.

ثُمَّ قال عَزَّوَجَلَّ: ﴿هُوَ أَعْلَمُ بِكُمْ إِذْ أَنشَأَكُم مِّنَ ٱلْأَرْضِ﴾ أعْلَمُ بنا من ذاك الوقت الطَّويل البعيـد ﴿إِذْ أَنشَأَكُم مِّنَ ٱلْأَرْضِ﴾، أي بخَلْقِ أَبينـا آدَم؛ لأنَّ آدَمَ خُلِقَ من التُّراب، ثمَّ صار طينًا، ثمَّ صار صَلْصالًا، ثمَّ خَلَقه الله بِيَده جِسمًا ونفَخَ فيه الرُّوحَ، فصار آدَميًّا إنسانًا، هـذا معنى قوله تعالى: ﴿إِذْ أَنشَأَكُم مِّنَ ٱلْأَرْضِ﴾، إذن نحنُ من الأرض أول نشأة، ﴿مِنْهَا خَلَقْنَٰكُمْ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَىٰ﴾ [طه:٥٥]، أي الإخراج الَّذي ليس بعده وفاة يوم القيامة، ولذلك الآن بنو آدَمَ كالأرض تمامًا، فيهم الحَزَن الصَّلب الشَّديد، وفيهم السَّهل، وفيهم ما بين ذلك، وفيهم الأبيض،

وفيهم الأحمر، وفيهم الأسود؛ لأنَّ الأراضي تختلِف، هكذا، وقد ذُكر أنَّ الله لَمَّا أراد أن يخلُق آدَمَ أخذ من كُلِّ الأرض سَهْلَها وحَزَنَها، وأسودَها وأبيضَها كُلَّها[1].

﴿وَإِذْ أَنتُمْ أَجِنَّةٌ فِي بُطُونِ أُمَّهَٰتِكُمْ﴾ هذه النَّشأة الثَّانية، ﴿أَجِنَّةٌ﴾ جمْع جَنِين وهو الحَمْل، وسُمِّي الحمْلُ جَنِينًا؛ لأنَّه مُستَتِر ﴿وَإِذْ أَنتُمْ أَجِنَّةٌ﴾ أي مُستَتِرون ﴿فِي بُطُونِ أُمَّهَٰتِكُمْ﴾، أي من حين كان الإنسان نُطفة، ومن النُّطفة يُخلَق، وهذا معنى قوله: ﴿ثُمَّ جَعَلْنَٰهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَّكِينٍ﴾ [المؤمنون:١٣]، فمن حِين يكون نُطفة يكون جَنينًا ثمَّ يَتطوَّر أربعة، أوَّلًا: نُطفة، ثمَّ عَلَقة، ثمَّ مُضْغة مُخَلَّقة وغير مُخَلَّقة، ثمَّ أنشأناه خَلقًا آخر: الطَّور الأخير الَّذي تحِلُّ فيه الرُّوحُ.

إذن: هو عالِم بنا حين النَّشأة الأُولى، وحين النَّشأة الثَّانية في بُطُون أُمَّهاتِنا.

﴿فَلَا تُزَكُّوٓا۟ أَنفُسَكُمْ﴾ أي: لا تُزَكِّها وتَقُل عمِلْتُ كذا وكذا، وصلَّيتُ، وزكَّيتُ، وصُمْتُ، وجَاهدتُ، وحجَجْتُ، لا تقُل هكذا، تُدِلُّ بعمَلك على ربِّك، هذا لا يَجوزُ.

فإنْ قال قائِل: أليس الله يقول: ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَن زَكَّىٰهَا﴾ [الشمس:٩]؟

فالجواب: بلى، لكنَّ معنى ﴿مَن زَكَّىٰهَا﴾ أي: من عمِل عملًا تَزكُو به نفسُه، وليس المعنى من زكَّاها مَن أثنى عليها ومدَحَها بأنَّها عمِلت وعمِلت، بل المُراد عمِل عملًا تَزْكُو به نفْسُه، فلا مُعارَضة بين الآيتين؛ ولهذا نقول: من زكَّى نفسَه بذِكر ما عمِل من الصَّالحات فإنَّه لم يُزَكِّ نفسَه، فمن زكَّى نفسَه بمَدْحها فإنَّه لم يُزكِّ

---

(١) أخرجه الإمام أحمد (٤/ ٤٠٠)، وأبو داود: كتاب السنة، باب في القدر، رقم (٤٦٩٣)، والترمذي: كتاب تفسير القرآن، باب ومن سورة البقرة، رقم (٢٩٥٥)، من حديث أبي موسى الأشعري رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

نفسَه، وفرْق بينهما، فالتَّزكيـة الَّتي يُحمَد عليها الإنسانُ أن يَعـمَل الإنسان عملًا صالحًا تَزكُو به نفسُه، والتَّزكيـة الَّتي يُذَمُّ عليها أن يُدلَّ بعَمَـله على ربِّه ويَمدَحه، وكأنَّه يَمُنُّ على الله، يقول: صلَّيتُ، وتصدَّقتُ، وصُمْتُ، وحَجَجْتُ، وجاهدتُ، وبرَرْتُ والدَيَّ وما أشبه ذلك، فلا يجوز للإنسان أن يُزكِّي نفسَه.

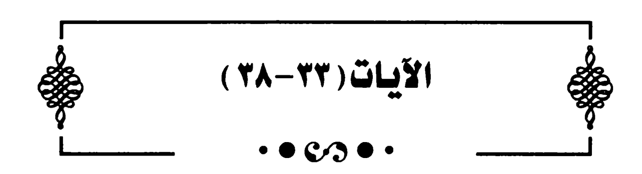
وفي هذا رَدّ على أولئك الصُّوفيَّة الَّذين يدَّعون أنَّهم أئمَّة ويُزَكُّون أنْفُسَهم، ويقولون: وصَلْنا إلى حـدٍّ لا تَلزَمنا الطَّاعة، وصَلْنا: إلى عالَم الملكوت فليس علينـا صلاة، ولا صدقـة، ولا صيام، ولا يَحرُم علينا شيء، وهؤلاء مُنسلِخون من الدِّين انسلاخًا تامًّا، ولذلك نقـول: هؤلاء الَّذين يُزَكُّون أنفسَهم هـم أبعدُ النَّاس عن الزَّكاة؛ لأنَّهم أُعجِبوا بأعمالهم، وأدلُّوا بها على الله عَزَّوَجَلَّ وجعَلوا لأنفسِهم مَنصبًا لم يجعَله اللهُ تعالى لهم.

﴿فَلَا تُزَكُّوٓاْ أَنفُسَكُمۡۖ هُوَ أَعۡلَمُ بِمَنِ ٱتَّقَىٰٓ﴾ كأنَّه يقول: لماذا تُزكُّون أنفسَكم؟ أتُريدون أن تُعلموا اللهَ بما أنتم عليه؟ الجواب: لا؛ ولهذا قال: ﴿هُوَ أَعۡلَمُ بِمَنِ ٱتَّقَىٰٓ﴾ يَعني إن كنتَ متَّقيًا لله، فالله أعلمُ بك، ولا حاجة أن تقول لله: إني فعَلتُ وفعَلتُ، وفي هذا إشارة إلى أنَّ النُّطق بالنِّيَّة عند فِعل العبادة قد يَدخُل في نوع من التَّزكية، فإذا أردتَ أن تتوضَّأ فلا تقُـل: اللَّهمَّ إنِّي نَوَيت أن أتوضَّأ، وبعض العُلماء يقـول: قُلها سِرًّا، بينك وبين نفسِك، وعلَّلوا هذا فقالوا: مِن أجْل أن يُطابِق اللِّسانُ القلبَ، فالقلب نَوَى، لكن قُل باللِّسان: اللَّهمَّ إنِّي نَوَيْت أن أتوضَّأ، وأنت تُصلِّي قل: اللَّهمَّ إنِّي نويتُ أن أُصلِّي الظُّهرَ مثلًا أو العصرَ، وبعض العُلماء يقول هكذا، وهُم علماء أجِلَّاء من الفقهاء.

فيُقالُ: هذا غلط، وهذا قياس في مُقابَلة النَّص: والرَّسول ﷺ لم يَشرَع لأُمَّته

النُّطقَ بالنِّيَّة، لا في حديث صَحيح ولا ضعيف، ومن الطُّرف الطَّريفة أنَّ رجلًا عامِّيًّا في المسجد الحَرَام سمِع شخصًا يُريد أن يُصلِّي، فقال بعد أن أُقيمت الصَّلاةُ: اللَّهُمَّ إنِّي نَويت أن أُصلِّي الظُّهرَ أربع ركعات في المسجد الحرام، ولما أراد أن يُكَبِّر قال الرَّجل: باقٍ عليك، قال: ما الباقي؟ قال: باق التَّاريخ، قُل: في اليوم الفلاني. أنت الآن ذكرت المَكانَ، وذَكَرت العملَ، فاذكُر التَّاريخَ قُل: في اليوم الفُلاني، من الشَّهر الفُلاني، من السَّنَة الفُلانيَّة. فانتبَه الرَّجلُ فقال: هل أنت تُعلم ربَّك بنِيَّتك؟ الله أعلم بنِيَّتك ﴿يَعْلَمُ خَآئِنَةَ ٱلْأَعْيُنِ وَمَا تُخْفِى ٱلصُّدُورُ﴾ [غافر:١٩]، وعند الصِّيام مثلًا إذا تسحَّر الإنسانُ وأراد أن يَصوم فإنَّه لا يقول: اللَّهُمَّ إنِّي نويت الصِّيامَ من اللَّيل؛ لأنَّ هذا من البِدَع، بَقِيَ أن يُقالَ في الحَجِّ هل تقول: اللَّهُمَّ إنِّي نَويت العُمْرةَ، أو نَويت الحَجَّ، أو نية القِران أو التَّمتُّع؟ لا تقُل هذا، حتَّى عندما تَغتَسِل وتَلبَس الإحرام، لا تقُل: اللَّهُمَّ إنِّي نَويت العُمرة أو نَويت الحجَّ، تكفي التَّلبيةُ؛ لأنَّك سوف تقول: لبَّيك عُمرة، إن كنت في عُمرة، أو لبَّيك حجًّا، إن كنتَ في حجّ، أو لبَّيك عُمرةً وحجًّا، إن كنت قارِنًا، فلا حاجة إلى التَّلفُّظ بالنِّيَّة فكلُّ العبادات لا يُنطَق فيها بالنِّيَّة؛ ولهذا قال عَزَّوَجَلَّ: ﴿هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ ٱتَّقَىٰٓ﴾.

• • ❁ • •



الآيات (٣٣-٣٨)

• • ꕥ • •

❁ قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿أَفَرَءَيْتَ ٱلَّذِى تَوَلَّىٰ ﴿٣٣﴾ وَأَعْطَىٰ قَلِيلًا وَأَكْدَىٰٓ ﴿٣٤﴾ أَعِندَهُۥ عِلْمُ ٱلْغَيْبِ فَهُوَ يَرَىٰٓ ﴿٣٥﴾ أَمْ لَمْ يُنَبَّأْ بِمَا فِى صُحُفِ مُوسَىٰ ﴿٣٦﴾ وَإِبْرَٰهِيمَ ٱلَّذِى وَفَّىٰٓ ﴿٣٧﴾ أَلَّا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ﴾ [النجم:٣٣-٣٨].

• • ꕥ • •

﴿أَفَرَءَيْتَ ٱلَّذِى تَوَلَّىٰ﴾ الخِطابُ في قوله: ﴿أَفَرَءَيْتَ﴾ للنَّبيِّ ﷺ، ويجوز أن يُراد به كلّ مَن يَتوجَّه إليه الخطابُ، فيكون المعنى على الأوَّل: أفرأيتَ يا مُحمَّدُ، وعلى القول الثَّاني: أفرأيتَ أنتَ أيُّها المُخاطَبُ أي أخبِرني، وكُلَّما جاءت (أَرَأَيْتَ) في القرآن فهي بمعنى أخبِرني.

﴿ٱلَّذِى تَوَلَّىٰ﴾، أي: عن طاعة الله عَزَّوَجَلَّ وعن الإيمان بالله ورسُوله ﷺ، وعن إقامة شعائر الإسلام.

﴿وَأَعْطَىٰ قَلِيلًا وَأَكْدَىٰٓ﴾ يَعني أحيانًا يُعطي، وإذا أَعْطى أَعْطَى قليلًا، وأحيانًا يُكـدِي، أي: يَمنَع فلا يُعطي شيئًا؛ لأنَّه ليس يُنفِق المالَ ابتغاء وجه الله، فلذلك كانت حالُه بين أمرَين: إمَّا المَنّ، أو الإعطاء قليلًا، قالوا: وأَكْدَى مأخوذة من الكُدْيَة، وهي الصَّخرة الشَّديدة الَّتي لا تَتَفتَّت إلا بالمَعاول، فهذا الرَّجل ليس مُطيعًا لله وليس نافعًا لعباد الله فهو مُتولٍّ عن طاعة الله، وهو مانع فَضْل الله عَزَّوَجَلَّ؛ ولهذا يقول الله عَزَّوَجَلَّ: ﴿أَفَرَءَيْتَ﴾ وهذا الاستِخْبار ليس لِعَدم عِلمه جَلَّوَعَلَا، ولكن لشَحْذ النُّفوس

والهِمَم إلى الاستماع إلى ما يُلقَى، وهذا الَّذي أعطى قليلًا وأَكْدَى، يَزعُم أنَّه إذا بُعِثَ فإنَّه سوف يُعطَى المال الكثير، وهذه عادة من يُنكِر البَعْث، كما في صاحِب الجنَّة الَّذي قال: ﴿وَلَئِن رُّدِدتُّ إِلَىٰ رَبِّي لَأَجِدَنَّ خَيْرًا مِّنْهَا مُنقَلَبًا﴾ [الكهف:٣٦]، فهو يَظُن أنَّه سوف يُمتَّع في الدُّنيا ويُمتَّع في الآخرة أكثرَ وأكثرَ إن كان آمَن بها.

قال الله تعالى: ﴿أَعِندَهُۥ عِلْمُ ٱلْغَيْبِ فَهُوَ يَرَىٰٓ﴾ وهذا الاستفهام استنكار بمعنى النَّفي، يَعني ليس عنده عِلم الغَيب، وهو يَرى أنَّه سيَنتَقِل إلى دار أفضل من الَّتي هو فيها، وعلى هذا فتكون الجُملة جُملةَ نفيٍ، وليست جُملةَ إثباتٍ، وليست جُملة استخبارٍ، بل هي جُملة نفي واستنكار، إذ لا أحد عنده عِلم الغيب، ولو لا ما أخبرَ الله به من النَّعيم في الجنَّة والجحيم لأهل النَّار، ما علِمنا من هذا شيئًا.

﴿أَمْ لَمْ يُنَبَّأْ بِمَا فِى صُحُفِ مُوسَىٰ ﴿٣٦﴾ وَإِبْرَٰهِيمَ ٱلَّذِى وَفَّىٰٓ﴾: ﴿أَمْ﴾ هُنَا للإضراب والمعنى بل ﴿لَمْ يُنَبَّأْ بِمَا فِى صُحُفِ مُوسَىٰ ﴿٣٦﴾ وَإِبْرَٰهِيمَ ٱلَّذِى وَفَّىٰٓ﴾ ذكَر موسى؛ لأنَّ موسى عَلَيْهِ ٱلسَّلَامُ أفضَلُ أنبياء بني إسرائيلَ، والتَّوراة هي الَّتي عليها عُمْدة ما نُزِّلَ على بني إسرائيل، وصُحُف إبراهيم عَلَيْهِ ٱلسَّلَامُ أنزلها اللهُ تعالى على إبراهيمَ فيها المَواعِظ، وفيها الأحكام، لكن لم يُبيِّن لنا منها شيئًا سوى أنَّ إبراهيم عَلَيْهِ ٱلصَّلَاةُ وَٱلسَّلَامُ كان على التَّوحيد وعلى المِلَّة المُستقِيمة، كما قال الله تعالى: ﴿إِنَّ إِبْرَٰهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِّلَّهِ حَنِيفًا وَلَمْ يَكُ مِنَ ٱلْمُشْرِكِينَ ﴿١٢٠﴾ شَاكِرًا لِّأَنْعُمِهِ ٱجْتَبَىٰهُ وَهَدَىٰهُ إِلَىٰ صِرَٰطٍ مُّسْتَقِيمٍ﴾ [النحل:١٢٠-١٢١].

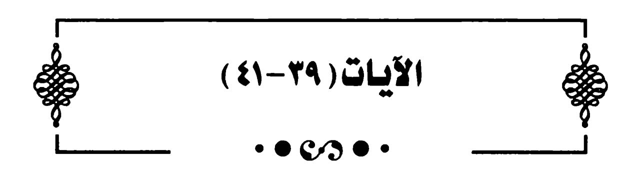
﴿وَإِبْرَٰهِيمَ ٱلَّذِى وَفَّىٰٓ﴾ ذكَر إبراهيمَ عَلَيْهِ ٱلسَّلَامُ؛ لأنَّه أبو الأنبياء، فهو أبو الأنبياء في بني إسماعيل، وأبو الأنبياء في بني إسرائيل، وهنا قدَّم موسى على إبراهيمَ، وفي سُورة الأعلى قدَّم إبراهيمَ على موسى، ولا شكَّ أنَّ الأحقَّ بالتَّقديم إبراهيمُ عَلَيْهِ ٱلسَّلَامُ،

لأَنَّه أسبق زَمنًا وأعلى مرتبة، ولكن مراعاة لفواصل الآيات قدَّم موسى، ولأجل الثَّناء الخاصِّ بإبراهيمَ قدَّم موسى.

وقوله تعالى: ﴿ وَإِبْرَٰهِيمَ ٱلَّذِى وَفَّىٰٓ ﴾ أي وفَّى بما أَمَرَ به ربُّه، ومن أعظم ما وفَّاه أَنَّه أُمِرَ بذَبْح ابنه فامتَثَل أمْرَ الله عَزَّوَجَلَّ وصمَّم على تنفيذه، حتَّى إنَّه تلَّه على جَبِينه ليمرَّ السِّكِّينَ على رقبتِه، ولكنَّ الفَرَج من عند الله ﴿ وَفَدَيْنَٰهُ بِذِبْحٍ عَظِيمٍ ﴾ [الصافات:١٠٧]، والَّذي في هذه الصُّحف قال: ﴿أَلَّا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ﴾ هذه بيان ما في صُحُف إبراهيمَ ومُوسى ﴿أَلَّا تَزِرُ﴾ أي: لا تَحمِـل إِثْمَ، ﴿وَازِرَةٌ﴾ أي: آثِمَـة ، ﴿وِزْرَ أُخْرَىٰ﴾ أي: إِثْمَ أُخرى، يَعني: أنَّ الإنسان لا يَحمِل ذَنْبَ غيـره، إلا أَنَّه يُستثنَى مِن ذلك، إذا كان صاحِـبَ سُنَّة آثِمة فإنَّ عليه وِزْرَها، ووِزْرَ مَن عَمِل بها إلى يوم القيامـة، ولكنَّ الحقيقة أنَّ هذا لا يَتحمَّل وِزر غيره؛ لأنَّ غيره قد وَزِر وأَثِمَ، لكن هو تَحمَّل إِثمَ السُّنَّة السَّيِّئة والبدء بالشَّرِّ، فيكون حقيقة أَنَّه لم يُوزَر وِزْر غيره ولكنَّه وَزِر بوِزْرِ نَفْسِه.

﴿أَلَّا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ﴾ وقد كذَّب اللهُ تعالى قولَ الَّذين كفـروا للَّذين آمنوا ﴿ٱتَّبِعُوا۟ سَبِيلَنَا وَلْنَحْمِلْ خَطَٰيَٰكُمْ﴾، فقال الله تعالى: ﴿وَمَا هُم بِحَٰمِلِينَ مِنْ خَطَٰيَٰهُم مِّن شَىْءٍ ۖ إِنَّهُمْ لَكَٰذِبُونَ﴾ [العنكبوت:١٢]، حتَّى لو قال لك القائل: افعَل هذا الذَّنبَ والإثمَ عليَّ فإنَّه لا يتمكَّن من هذا، ولا يُمكِن، فإن فَعَل هذا، وقيل له: الإثم عليَّ فالإثم على الفاعِل، ثُمَّ إنْ كان الفاعِلُ ممَّن يَغترُّ بالقول ولا يَفهَم، فعلى القائِل إثْمُ التَّغرير، أي أَنَّه غرَّر وخدَع.

• • ❁ • •



الآيات (٣٩-٤١)

قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿ وَأَن لَّيْسَ لِلْإِنسَٰنِ إِلَّا مَا سَعَىٰ ﴿٣٩﴾ وَأَنَّ سَعْيَهُۥ سَوْفَ يُرَىٰ ﴿٤٠﴾ ثُمَّ يُجْزَىٰهُ ٱلْجَزَآءَ ٱلْأَوْفَىٰ ﴾ [النجم:٣٩-٤١].

•••

﴿ وَأَن لَّيْسَ لِلْإِنسَٰنِ إِلَّا مَا سَعَىٰ ﴾ يَعني ليس للإنسانِ مِن الثَّواب إلا ثواب ما سَعَى وما عَمِل، فلا يُمكِن أن يُعطَى من ثواب غيره، يَعني لا يُمكِن أن نأخُذ من أجْر زَيْد ونُعطيه عَمْرًا، كما لا يُمكِن أن نأخُذ من سيِّئات زَيْد ونُضيفها إلى سيِّئات عمرو، فهذا لا يُمكِن إلَّا ما وَرَد من اقتِصاص المَظلـوم من الظَّالم، فصار الإنسان مُرتَهنًا بكسبه: ﴿كُلُّ ٱمْرِيِٕۭ بِمَا كَسَبَ رَهِينٌ﴾ [الطور:٢١]، ﴿كُلُّ نَفْسِۭ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ﴾ [المدثر:٣٨]، فلا يُمكِن أن يُؤخَذ من حسناته إلى غيره، ولا أن يُؤخَذ من أوْزَار غيره فيُحمل عليها إلا ما ورد من اقتصاص المظلوم مِن الظَّالم.

وقد استدلَّ بعض أهل العِلم على أنَّه لا يُمكِن أن يَنتفِع الميِّتُ بثواب عمل غيـره؛ لأنَّ الله قال: ﴿ وَأَن لَّيْسَ لِلْإِنسَٰنِ إِلَّا مَا سَعَىٰ ﴾ وعلى هذا فلو أنَّك صلَّيـتَ ركعتَين لزيد وهو ميِّت، أو صُمت يومًا لزيد وهو ميِّت فإنَّه لا يَنفَعه، لعُمُوم قوله: ﴿ وَأَن لَّيْسَ لِلْإِنسَٰنِ إِلَّا مَا سَعَىٰ ﴾ فإذا أورد عليهم أنَّ النَّبيَّ ﷺ قال: «**مَنْ مَاتَ وَعَلَيْهِ صِيامٌ صَامَ عَنْهُ وَلِيُّهُ**»(١) قالوا: هذا في الواجِب؛ لأنَّ عليه صِيامًا وليس في التَّطوُّع،

(١) أخرجه البخاري: كتاب الصوم، باب من مات وعليه صوم، رقم (١٩٥٢)، ومسلم: كتاب الصيام، باب قضاء الصيام عن الميت، رقم (١١٤٧)، من حديث عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا.

وكذلك الحَجُّ الواجب لحديث: أَفَأَحُجُّ عَنْهُ؟ قال: «نَعَمْ»[1]، وإذا أورد عليهم أنَّ رجلًا قال: يا رسولَ الله، إنَّ أُمِّي افتُلِتَت نَفْسُها، وأظنُّها لو بَقِيت لتَصدَّقت أفأَتَصدَّق عنها؟ قال: «نَعَمْ»[2]، قالوا: هذا مُستَثنى بالنَّصِّ، وليس لنا أن نرُدَّ النَّصَّ.

والعامُّ يجوز تخصيصُه بحُكم مُخالِف، وإذا أورد عليهم قول سعد بن عُبادة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ في مخارِفِه أي في نَخْله الَّذي يُخْرَفُ أنَّه يُريد أن يجعَله صَدقةً لأُمِّه فأجاز النَّبيُّ ﷺ[3] قالوا: هذا ورَد به النَّصُّ، وما ورَد به النَّصُّ فإنَّه لا يُمكِن أن يُردَّ؛ لأنَّ نُصوص الشَّريعة الإسلاميَّة جاءت بتخصيص العامِّ، يَعني بإخراج بعض أفراد العامِّ، فيُحكَم له بحُكم مُخالف لأحكام العامِّ، وعلى هذا نقول: لا يُمكِن أن يَنتفِع الإنسانُ بعَمَل غيره حيًّا كان أو ميِّتًا إلا ما وردت به السُّنَّةُ.

ولا شكَّ أنَّ هذا القول له وِجهة نَظَر قويَّة، ولكنَّ الإمام أحمدَ رَحِمَهُ اللَّهُ قال[4]: أيُّ قُربة فعَلها وجعَل ثوابَها لميِّت أو حيّ من المسلمين فإنَّ ذلك يَنفَعه، وقال: إنَّ الَّذي وقَع قضايا أعيان، بمعنى أنَّ رجلًا حصَلت له حادثةٌ فسأل النَّبيَّ ﷺ فأجازها، فإذا أجاز الرَّسولُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ جِنسَ العبادات ولو كانت ماليَّة دلَّ ذلك على جواز جِنس جميع العبادات، وقالوا أيضًا: الصِّيام ليس عبادة ماليَّة، ومع ذلك قال:

---

(١) أخرجه البخاري: كتاب جزاء الصيد، باب حج المرأة عن الرجل، رقم (١٨٥٥)، ومسلم: كتاب الحج، باب الحج عن العاجز لزمانة وهرم ونحوهما أو للموت، رقم (١٣٣٤)، من حديث ابن عباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.

(٢) أخرجه البخاري: كتاب الجنائز، باب موت الفجأة البغتة، رقم (١٣٨٨)، ومسلم: كتاب الزكاة، باب وصول ثواب الصدقة عن الميت إليه، رقم (١٠٠٤)، من حديث عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا.

(٣) أخرجه البخاري: كتاب الوصايا، باب إذا قال: أرضي أو بستاني صدقة لله عن أمي فهو جائز، رقم (٢٧٥٦)، من حديث ابن عباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.

(٤) انظر: المحرر للمجد ابن تيمية (١/ ٢٠٩)، وزاد المستقنع (ص٧٢).

«**مَنْ مَاتَ وَعَلَيْهِ صِيامٌ صَامَ عَنْهُ وَلِيُّهُ**»(١) وإذا أُجيز هذا في الواجب، والواجب مُتَحتِّم، فهو كالدَّين، والدَّين إذا قضاه الغيرُ عن المَدِين أجْزأه، وحَملوا قولَه تعالى: ﴿ وَأَن لَّيْسَ لِلْإِنسَٰنِ إِلَّا مَا سَعَىٰ ﴾ على أنَّ المعنى أنَّه لا يُمكِن أن يأخُذ من عمْل غيره، لكن إذا أَهدى إليه غيرُه من العَمَل فإنَّه لا بأس به، كما أنَّ الإنسان ليس له التَّصرُّف في مال غيرِه، ولو أعطاه شخصٌ مالًا لتصرَّف فيه.

وقد نقل الجمل في حاشيته على الجلالين (الفُتُوحات الإلهيَّة) في هذا المَوضِع عن شيخ الإسلام ابن تيمية رَحِمَهُ ٱللَّهُ(٢) أنَّه يجوز إهداء القُرَب وأنَّ الميِّت يَنتفِع بذلك، وذكَر لهذا أكثرَ من عشرين وَجهًا، فمَن أحبَّ أن يُراجِعه فليُراجِعه.

وعلى كل حال: حتَّى ولو قُلنا بما ذهب إليه الإمام أحمدُ رَحِمَهُ ٱللَّهُ مِن أيِّ قُربة فعلها الإنسانُ وجعلها لمسلم، فإنَّ ما عليه عمَلُ النَّاس اليوم مُخالِف لهذا الكلام، إذ إنَّ النَّاس اليوم تجِدهم يُهدُون كثيرًا من العمل الصَّالح للأموات، يَعتَمِر للميِّت دائمًا ويصوم عنه تطوُّعًا دائمًا، ويُضحِّي عنه دائمًا، ولو ضحَّى لنفسِه كل هذا ليس من عَمَل السَّلف، والسَّلف يَهتدُون بهدي الرَّسول عَلَيْهِ ٱلصَّلَاةُ وَٱلسَّلَامُ، وهَدْي النَّبيِّ ﷺ هو أنَّه قال: «**إِذَا مَاتَ الْإِنْسَانُ انْقَطَعَ عَمَلُهُ إِلَّا مِنْ ثَلَاثَةٍ: صَدَقَةٍ جَارِيَةٍ، أَوْ عِلْمٍ يُنْتَفَعُ بِهِ، أَوْ وَلَدٍ صَالِحٍ يَدْعُو لَهُ**»(٣) فأرشد إلى الدُّعاء للميِّت، لكن كونك كُلَّما سبَّحت قلت: اللَّهمَّ اجْعل ثوابَه لأبي، لأُمي، وكلَّما عمِلت تقول: اجعَل ثوابَه إلى أبي إلى

---

(١) أخرجه البخاري: كتاب الصوم، باب من مات وعليه صوم، رقم (١٩٥٢)، ومسلم: كتاب الصيام، باب قضاء الصيام عن الميت، رقم (١١٤٧)، من حديث عائشة رَضِيَ ٱللَّهُ عَنْهَا.

(٢) حاشية الجمل على الجلالين (٤/ ٢٤٤-٢٤٥).

(٣) أخرجه مسلم: كتاب الوصية، باب ما يلحق الإنسان من الثواب بعد وفاته، رقم (١٦٣١)، من حديث أبي هريرة رَضِيَ ٱللَّهُ عَنْهُ.

أُمي، أو جدي، أو خالي، أو عمِّي فهذا غير صحيح، وأنت مُحتاج إلى العَمَل كما هُم مُحتاجُون للعَمَل، فلا تَجْعَل عَمَلك لهُم، اجْعَل لهُما ما أرشَدك إليه الرَّسول ﷺ وهو الدُّعاء، أمَّا العمَل فخُصَّ به نفسَك.

﴿وَأَنَّ سَعْيَهُۥ سَوْفَ يُرَىٰ﴾: ﴿سَعْيَهُۥ﴾ يَعني عمَلَه سوف يُرى، وهل المُراد ثواب السَّعي يُرى في الآخرة عند الجزاء، أو أنَّ السَّعيَ يُرى في الدُّنيا ويُعرَف، الجواب: أنَّ هذا عامّ سوف يُرى في الدُّنيا وفي الآخرة، الَّذي يُرى في الآخرة وفي الدُّنيا هو نفسُ العمَل؛ ولهذا قال الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ: ﴿وَقُلِ ٱعْمَلُواْ فَسَيَرَى ٱللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُۥ وَٱلْمُؤْمِنُونَ﴾ [التوبة:١٠٥] يَعني عمَلَكم لن يَخفَى عليَّ ﴿فَسَيَرَى ٱللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُۥ وَٱلْمُؤْمِنُونَ﴾.

وبهذه المُناسَبة أودُّ أن أُنبِّه إلى أنَّ بعض النَّاس إذا عمِل عملًا كمكتبة، أو مسجد، أو عمارة للفقراء أو ما أشبه ذلك كَتَب: ﴿وَقُلِ ٱعْمَلُواْ فَسَيَرَى ٱللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُۥ وَٱلْمُؤْمِنُونَ﴾ [التوبة:١٠٥]، وهذا لا يَجوز؛ لأنَّ أحد الأطراف الثَّلاثة لا يُمكِن أن يراه، وهو الرَّسول عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، صحيح أنَّ الله عَزَّوَجَلَّ يَرى والمؤمنين في هذا الوقت يَرون، لكنَّ الرَّسول عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لا يَرى، ثمَّ هذا في المنافقين وهو تهديد لهم وليس ثناء عليهم.

وعلى كل حال: نقول: سَعْي الإنسان سوف يُرى، ولكن قد يَستُر اللهُ تعالى عن العبد ذُنُوبَه فضلًا منه ومِنَّة، وإذا لاقاه في الآخِرة خَلَا به سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ وقرَّره بذُنُوبه وقال: «**قَدْ سَتَرْتُهَا عَلَيْكَ فِي الدُّنْيَا وَأَنَا أَغْفِرُهَا لَكَ الْيَوْمَ**»(١)، لكِن في الأصل أنَّ سَعْي

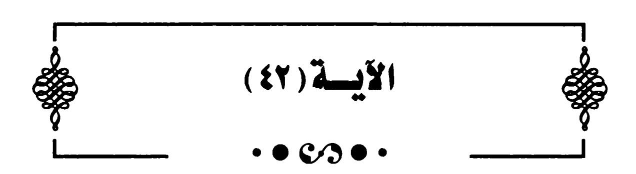
---

(١) أخرجه البخاري: كتاب المظالم، باب قول الله تعالى: ﴿أَلَا لَعْنَةُ ٱللَّهِ عَلَى ٱلظَّٰلِمِينَ﴾، رقم (٢٤٤١)، ومسلم: كتاب التوبة، باب قبول توبة القاتل، رقم (٢٧٦٨)، من حديث ابن عمر رَضِيَٱللَّهُعَنْهُمَا.

الإنسان سوف يُرى.

﴿ ثُمَّ يُجْزَىٰهُ ٱلْجَزَآءَ ٱلْأَوْفَىٰ ﴾ أي: بَعْد أن يُرى يُجزى عليه الجزاءَ الأَوْفى، أي: الأَكْمل، والأَوْفى في الصَّالح زيادة المَثُوبة، والأَوْفى في السَّيِّئ العَدْل؛ بحيثُ لا يُزاد في سيِّئاتِه، وعلى هذا فالأَوْفى يُفسَّر بمعنى العَدْل، ويُفسَّر بالزِّيادة والفَضْل، العدْل في السَّيِّئة لا يُمكِن أن يُزاد سيِّئة. والفضْل في الحَسَنات، الحسنة بعشْر أمثالها إلى سبع مئة ضِعف إلى أضعاف كثيرة.

• • ❁ • •



قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَأَنَّ إِلَىٰ رَبِّكَ ٱلْمُنتَهَىٰ﴾ [النجم:٤٢].

•●●•

﴿وَأَنَّ إِلَىٰ رَبِّكَ ٱلْمُنتَهَىٰ﴾ هذه الآية فيها قِراءتان: القِراءة الأُولى فتْح الهَمزة: ﴿وَأَنَّ إِلَىٰ رَبِّكَ ٱلْمُنتَهَىٰ﴾ والثَّانية كسْر الهَمْزة «وَإِنَّ إِلَى رَبِّكَ المُنْتَهَى».

فَإِنْ صَحَّتِ القراءةُ وكانَت بالكَسر: «وَإِنَّ إِلَى رَبِّكَ المُنْتَهَى» صارَت هذه الجملةُ وما بعدها ليست في ﴿صُحُفِ إِبْرَٰهِيمَ وَمُوسَىٰ﴾ [الأعلى:١٩] بل تكون استئنافيَّة، وإذا كانت بالفَتح صارت الجُملة وما بعدها ممَّا جاء في صُحُف إبراهيم وموسى، وعلى كلٍّ فهي كلام الله عَزَّوَجَلَّ.

أمَّا إنْ كانَتِ القِراءتَانِ صَحِيحتَيْنِ سَبْعيَّتين وقَرَأ الإنسان بإحداهما صحَّ، بل الأَولى للإنسان الَّذي يَعرِف القِراءات أن يقرأ بهذه القِراءة مرَّة، وبهذه القراءة مرَّة أخرى، لكن لا يَقرَأ على ملأ من النَّاس وسَماع منهم؛ لأنَّ العامَّة إذا سمِعوك تَقرأ على خلاف ما يَقرؤُون فسيحصُل بذلك مَفسدةٌ، إمَّا أن يقولوا: إنَّ هذا الرَّجل لا يعرِف القرآنَ، وإما أن يتشكَّكوا في القرآن؛ حيثُ يظُنُّ العامِّيُّ أنَّ القرآن يُمكِن أن يُبدَّل أو يُغيَّر.

لذلك ننصَح إخوانَنا الَّذين أعطاهم الله تعالى عِلمًا في القراءات أن لا يَقرؤُوا إلا بالقراءة المعروفة عند العامَّة حتَّى لا يحصُل اللَّبسُ، لكن فيما بينك وبين نفسِك

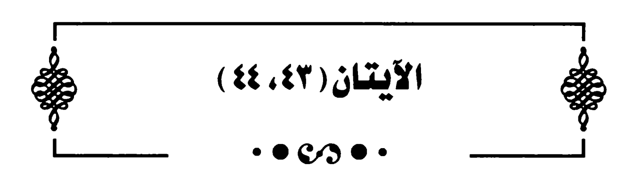
إذا كُنت تُدرك القراءةَ الثَّانيةَ إدراكًا تامًّا فاقرأ بها أحيانًا؛ لأنَّ الكلَّ كلام الله عَزَّوَجَلَّ.

﴿وَأَنَّ إِلَىٰ رَبِّكَ ٱلْمُنتَهَىٰ﴾ أي: المُنتهى في أُمُور الدِّين والدُّنيا، فإلى الله المُنتهى في مسائل العِلم، فعندما تُشكِل علينا مسألةٌ من مسائل العِلم فنَنتَهي إلى الله ورسولِه، كما قال تعالى: ﴿فَإِن تَنَٰزَعۡتُمۡ فِي شَيۡءٖ فَرُدُّوهُ إِلَى ٱللَّهِ وَٱلرَّسُولِ﴾ [النساء:٥٩]، والنَّبيُّ ﷺ لا يقول شيئًا مِن عنده، إنَّما هو من عند الله عَزَّوَجَلَّ فيكون المُنتَهى إلى الله في الحُكم بين النَّاس وفي الحُكم للنَّاس: ﴿إِلَىٰ رَبِّكَ ٱلْمُنتَهَىٰ﴾ أي مُنتهى الخلائق أيضًا؛ لأنَّ هذا الخَلق الموجود الآن سوف يَفنَى ويَنتقِل إلى خلْق آخر، كما قال الله عَزَّوَجَلَّ: ﴿أَفَعَيِينَا بِٱلۡخَلۡقِ ٱلۡأَوَّلِۚ بَلۡ هُمۡ فِي لَبۡسٖ مِّنۡ خَلۡقٖ جَدِيدٖ﴾ [ق:١٥].

والمُنتهى على هذا التَّقدير هو يوم القيامة، فإلى الله المُنتهى، وإلى الله المصير، فمُنتهى أحوالنا وأحكامنا وجميع ما يَصدُر منَّا وعلينا إلى الله عَزَّوَجَلَّ وإذا كان إلى الله المُنتهى، فإلى مَن تشكو إذا أصابَك الضُّرُّ؟ إلى الله عَزَّوَجَلَّ، وإذا أردتَ النَّفعَ فتَطلُبه من الله عَزَّوَجَلَّ؛ لأنَّه المُنتَهى، وكم من إنسان انعقَدت له أسبابُ الرِّزق وإذا هو يُحرَم منها في آخر لحظة.

إذن: لا يَجلِب لك الخيرَ إلا اللهُ، ولا يَمنَع عنك الضَّررَ إلا اللهُ عَزَّوَجَلَّ فاجعَله مُنتهاك في كلِّ أمورك.

• • ❁ • •



قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَأَنَّهُۥ هُوَ أَضْحَكَ وَأَبْكَىٰ ﴿٤٣﴾ وَأَنَّهُۥ هُوَ أَمَاتَ وَأَحْيَا﴾ [النجم:٤٣-٤٤].

• • • •

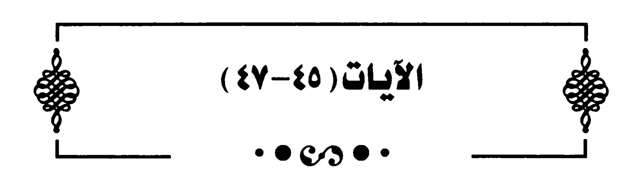
﴿وَأَنَّهُۥ هُوَ أَضْحَكَ وَأَبْكَىٰ﴾ هل المُراد حقيقة الضَّحِك، أو المُراد لازم ذلك وهو الفرح، وكذلك يُقالُ في أَبْكَى: هل المُراد حقيقة البكاء، أو المُراد الحُزن، إذا نظَرنا إلى ظاهر اللَّفظ قلنا: الضَّحِك الحقيقيُّ، والضَّحِك الحقيقيُّ لا يَنشأ إلا عن سُرور، وأَبْكَى البُكَاءَ الحقيقيّ، وهو لا يحصُل إلا عن حُزن، فالله تعالى أَضْحك في الدُّنيا وأَبْكى، وأَضْحك في الآخرة وأَبْكى، والكفَّار في الدُّنيا يَضحَكون على المسلمين، وعلى المُؤمنين ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ أَجْرَمُوا۟ كَانُوا۟ مِنَ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ يَضْحَكُونَ﴾ [المطففين:٢٩]، لكنَّ هذا الضَّحِك سيَعقُبه بُكاء يوم القيامة ﴿فَٱلْيَوْمَ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ مِنَ ٱلْكُفَّارِ يَضْحَكُونَ﴾ [المطففين:٣٤]، فالَّذي أضحك في الدُّنيا وأبكى، والَّذي أضحك في الآخرة وأبكى هو اللهُ عَزَّوَجَلَّ.

إذن: هو مُقدِّر ما يكون به الضَّحِك، ومقدِّر ما يكون به البكاء، وأتى بالأمرَين وهما مُتقابِلان، ليُعلَم بذلك أنَّ الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى على كلِّ شيء قديرٌ، وهو القادر على خَلق الضِّدَّين.

﴿وَأَنَّهُۥ هُوَ أَمَاتَ وَأَحْيَا﴾ أي: أماتَ في الدُّنيا وأحيا في الدُّنيا، وأمات في الدُّنيا

وأحيا في الآخرة، أمات وأحيا البَشَرَ، تجِد هذا تُنفَخ فيه الرُّوحُ اليوم، فيكون الله قد أحياه، والآخر تُنزَع رُوحُه من بَدَنه ويكون اللهُ قد أماتَه، وهكذا دَوَالَيْك، هو الَّذي أمات وأحيا، وهناك أيضًا مِيتة عامَّة وحياة عامَّة، أمات العالَمَ في الدُّنيا، وأحياهم في الآخرة، فهو الَّذي خلَق الموتَ، وهو الَّذي خلَق الحياةَ، وهذان أيضًا مُتضادَّان، حياة وموت، كلّها من عند الله عَزَّوَجَلَّ؛ لأنَّ الله تعالى على كلِّ شيء قديرٌ.

• • ❁ • •



الآيات (٤٥-٤٧)

• • • •

ﷺ قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَأَنَّهُۥ خَلَقَ ٱلزَّوْجَيْنِ ٱلذَّكَرَ وَٱلْأُنثَىٰ ﴿٤٥﴾ مِن نُّطْفَةٍ إِذَا تُمْنَىٰ ﴿٤٦﴾ وَأَنَّ عَلَيْهِ ٱلنَّشْأَةَ ٱلْأُخْرَىٰ﴾ [النجم:٤٥-٤٧].

• • • •

﴿وَأَنَّهُۥ خَلَقَ ٱلزَّوْجَيْنِ ٱلذَّكَرَ وَٱلْأُنثَىٰ ﴿٤٥﴾ مِن نُّطْفَةٍ إِذَا تُمْنَىٰ﴾، الزَّوج بمعنى الصِّنف، ومثاله قوله تعالى: ﴿وَءَاخَرُ مِن شَكْلِهِۦٓ أَزْوَٰجٌ﴾ [ص:٥٨]، أي: أصناف، وقوله تعالى: ﴿ٱحْشُرُوا۟ ٱلَّذِينَ ظَلَمُوا۟ وَأَزْوَٰجَهُمْ﴾ [الصافات:٢٢] ليس المُراد زَوجاتهم، بل المُراد بأزواجهم، أي: أصنافهم.

إذن: الزَّوجَين يَعني الصِّنفَين، ثمَّ بيَّن هذَين الزَّوجَين فقال: ﴿ٱلذَّكَرَ وَٱلْأُنثَىٰ﴾ من مادَّة واحدة، ﴿نُّطْفَةٍ﴾ وهي المَنيُّ ﴿إِذَا تُمْنَىٰ﴾ أي: تُراقُ وتُصَبُّ في رَحِمِ المرأة، فالله عَزَّوَجَلَّ خلَق هذَين الصِّنفَين المُختلِفَين خَلْقًا، والمُختلِفين مزاجًا، والمختلفَين عقلًا، والمختلفَين فِكرًا، خَلقهما من شيء واحد من نُطْفة.

ولهذا قال الله تَبَارَكَ وَتَعَالَىٰ في آخِر سُورة القيامة: ﴿فَجَعَلَ مِنْهُ ٱلزَّوْجَيْنِ ٱلذَّكَرَ وَٱلْأُنثَىٰٓ ﴿٣٩﴾ أَلَيْسَ ذَٰلِكَ بِقَٰدِرٍ عَلَىٰٓ أَن يُحْـِۧىَ ٱلْمَوْتَىٰ﴾ [القيامة:٣٩-٤٠]، الجواب: بَلَى، فالله تعالى خَلَق الزَّوجَين من شيء واحد، وهذا يدُلُّ على كمال قُدرته جَلَّوَعَلَا، إذ إنَّه خلَق صِنفَين مُختلِفَين في كلِّ الأحوال: في القوَّة البدنيَّة والعقليَّة، والفكريَّة، والتَّنظيميَّة يَختلِف الذَّكرُ عن الأُنثى، وبذلك نَعرِف ضلالَ أولئك القوم الَّذين يُريدون أن يُلحِقوا المرأةَ بالرَّجل

في أعمال تختصُّ بالرَّجل، فإنَّهم سُفهاء العُقول، ضلالُ الأديان، فكيف يُمكِن أن نُسوِّي بين صِنفَين، فرَّق اللهُ بينهما خِلقةً وشرعًا، فهناك أحكام يُطالَب بها الرَّجلُ ولا تُطالَب بها المرأةُ، وأحكام تُطالَب بها المرأةُ ولا يُطالَب بها الرَّجلُ، وأمَّا قدرًا وخلقةً فالأمر واضح، لكنَّ هؤلاء الَّذين لم يُوَفَّقوا وسَلَب الله عقولَهم وأضعَف أديانَهم يُحاوِلون الآن أن يُلحِقوا النِّساءَ بالرِّجال، وهذه لا شكَّ أنَّها فكرة خاطئة مُخالِفة للفِطرة، ومُخالِفة للطَّبيعة كما أنَّها مُخالِفة للشَّريعة.

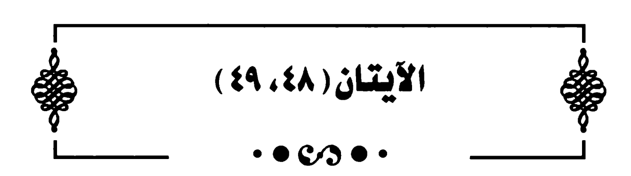
﴿وَأَنَّ عَلَيْهِ ٱلنَّشْأَةَ ٱلْأُخْرَىٰ﴾ أي: على الله، وفي هذا دليل على أنَّ الله أوجَبَ على نفسِه أن يَبعَث النَّاس؛ لأنَّه لو كان النَّاس يَحيَون ويَموتون بلا إرجاع لكان هذا عبثًا مَحضًا؛ لأنَّنا نعلَم الآن أنَّ النَّاس في الدُّنيا يَختلفون في الغِنى والفقر، والقوَّة والضَّعف، والذَّكاء والعقل وغير ذلك، ولو كان الخَلْق هكذا فقط بدون إرجاع لكان هذا مُنافيًا للحكمة تمامًا، لكن لا بُدَّ من رُجُوع.

ولهذا قال: ﴿وَأَنَّ عَلَيْهِ﴾ و(على) تُفيد الوُجُوب، فيكون الله أوجَبَ على نفسِه أن يُنشِئ النَّاس مرة أخرى، ولا مانع من أنَّ الله يَفرِض على نفسِه ما شاء، كما قال تعالى: ﴿كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَىٰ نَفْسِهِ ٱلرَّحْمَةَ﴾ [الأنعام:٥٤]، أي: أوجب على نفسِه الرَّحمة، كذلك هنا قال: ﴿وَأَنَّ عَلَيْهِ ٱلنَّشْأَةَ ٱلْأُخْرَىٰ﴾ أي أنَّ الله أوجب على نفسِه أن يُنشِئ النَّاس نشأةً أخرى للجَزاء، كلّ بحَسب عَمَلِه، والنَّشأة الأخرى تُفيد بأن هناك نشأة قبل وهي النَّشأة الأُولى، وهي خلْق النَّاس فابتداء خلْق النَّاس من عند الله عَزَّوَجَلَّ.

وفي قوله: ﴿ٱلْأُخْرَىٰ﴾ فائدة عظيمة وهي الإشارة إلى أنَّ القادر على الأُولى قادر على الآخرة، والنَّشأة الآخرة أهون من الأُولى، كما قال الله عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَهُوَ ٱلَّذِى يَبْدَؤُا۟

ﱡﭐ ٱلۡخَلۡقَ ثُمَّ يُعِيدُهُۥ وَهُوَ أَهۡوَنُ عَلَيۡهِ ﱠ [الروم:٢٧]، والهيِّن يَختلِف باعتبار ذاته لا باعتبار قُدرة الله فإنَّها لا تَختلِف: كُن فيكون، سواء كان أعلى شيء أو أدنى شيء، لكن بالنِّسبة للمقدور عليه الإعادة أهون، أمَّا بالنِّسبة لقدرة الله فكلُّها واحد؛ لأنَّ المسألة لا تَعدُو أن يقول: كُن فيكون، وبهذا نَعرِف أنَّ بعض المُفسِّرين رحمهم الله وعفا عنهم قالوا في قوله: ﱡﭐ وَهُوَ أَهۡوَنُ عَلَيۡهِ ﱠ (أي: وهو هيِّن عليه) وهذا غلط، كيف يقول الله عن نفسِه ﱡﭐ وَهُوَ أَهۡوَنُ عَلَيۡهِ ﱠ ويقول: وهو هيِّن، لكن نقول الهون له نِسبتان: نِسبة للمفعول، ونسبة للفاعل، بالنِّسبة للفاعل هما سواء؛ لأنَّ كُلَّ شيء منهما يتكوَّن بكلمة واحدة كُن فيكون، وبالنِّسبة للمفعول يَختلِف لا شكَّ أنَّ الأوَّل أشدُّ من الثَّاني.

• • ۞ • •



الآيتان (٤٨، ٤٩)

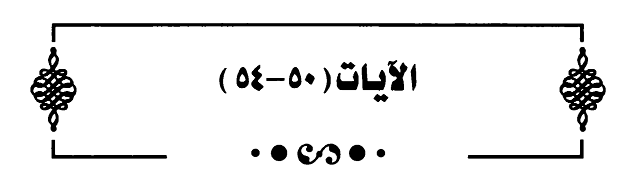
۞ قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَأَنَّهُۥ هُوَ أَغۡنَىٰ وَأَقۡنَىٰ ۝٤٨ وَأَنَّهُۥ هُوَ رَبُّ ٱلشِّعۡرَىٰ﴾ [النجم:٤٨-٤٩].

• • ◦ • •

﴿وَأَنَّهُۥ هُوَ أَغۡنَىٰ﴾ أي: أنَّ الله تعالى هو الَّذي يَبسُط الرِّزق لمن يشاء ويقدِر، فهو الَّذي أغنى مَن شاء مِن خَلْقه ﴿وَأَقۡنَىٰ﴾ قيل: المعنى أفقَرَ؛ لأنَّها في مُقابَلة ﴿أَغۡنَىٰ﴾ وقيل: أَغْنى بالكِفاية، وأقنى بما زاد على الكِفاية، فالله عَزَّوَجَلَّ بسَط لعباده الرِّزق، فمنهم من أغناه عن غيره، ومنهم مَن أقناه، أي: جعَل له قنية وهي الزائد عن الكفاية، والقاعدة: أنَّ الكلمة إذا كانت تَحتمِل معنيَين لا مُنافاة بينهما ولا مُرجِّح لأحدهما على الآخر فإنَّها تُحمَل عليهما؛ لأنَّه أعمُّ للمعنى، فالَّذي يُغني هو الله عَزَّوَجَلَّ، والَّذي يُقني هو الله عَزَّوَجَلَّ، وليست هذه الأصنام الَّتي هي مَناة والعُزَّى، بل ذلك إلى الله عَزَّوَجَلَّ.

﴿وَأَنَّهُۥ هُوَ رَبُّ ٱلشِّعۡرَىٰ﴾ أتى بضمير الفصْل تأكيدًا للجُملة، ﴿رَبُّ ٱلشِّعۡرَىٰ﴾ أي: هو خالِقها ومالِكها ومُدبِّرها، والشِّعْرى هي النَّجم المضيء الَّذي يَخرُج في شِدَّة الحرِّ، ونصَّ على هذا النَّجم؛ لأنَّ بعض العرب كانوا يعبُدونها ويُعظِّمونها، فبيَّن تَبَارَكَوَتَعَالَىٰ أنَّ الشِّعْرى من جملة المخلوقات المربوبات وليست إلهًا، ولا تَستحِقُّ أن تُعبَدَ.

• • ۞ • •



الآيات (٥٠-٥٤)

قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَأَنَّهُۥٓ أَهْلَكَ عَادًا ٱلْأُولَىٰ ۝٥٠ وَثَمُودَا فَمَآ أَبْقَىٰ ۝٥١ وَقَوْمَ نُوحٍ مِّن قَبْلُ إِنَّهُمْ كَانُوا۟ هُمْ أَظْلَمَ وَأَطْغَىٰ ۝٥٢ وَٱلْمُؤْتَفِكَةَ أَهْوَىٰ ۝٥٣ فَغَشَّىٰهَا مَا غَشَّىٰ﴾ [النجم:٥٠-٥٤].

﴿وَأَنَّهُۥٓ﴾ أي: الله عَزَّوَجَلَّ ﴿أَهْلَكَ عَادًا ٱلْأُولَىٰ﴾ وهم قوم هُودٍ، و﴿ٱلْأُولَىٰ﴾ وصف كاشِف، وليس وصْفًا مُقيدًا، يَعني ليس هناك عَادٌ أُولى وعَادٌ ثانية، بل هي واحدة، لكنَّها عَادٌ قديمة سابقة؛ ولهذا وَصَفها بأنَّها الأُولى أي: أنَّها القديمة السابقة وليس ثمة عَادٌ أخرى، وهم قوم هُود، وكان الله تعالى قد أعطاهم من القُوَّة والنَّشاط وشِدَّة البطش ما ليس لغيرهم، حتَّى إنَّهم قالوا مَن أشَدُّ منَّا قوَّة، قال الله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا۟ أَنَّ ٱللَّهَ ٱلَّذِى خَلَقَهُمْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَكَانُوا۟ بِـَٔايَٰتِنَا يَجْحَدُونَ﴾ [فصلت:١٥]، فهؤلاء القوم يَفتخِرون بشِدَّتهم وقوَّتهم فأهلكهم الله بألطَف الأشياء، أهلكهم ﴿بِرِيحٍ صَرْصَرٍ عَاتِيَةٍ ۝٦ سَخَّرَهَا عَلَيْهِمْ سَبْعَ لَيَالٍ وَثَمَٰنِيَةَ أَيَّامٍ حُسُومًا فَتَرَى ٱلْقَوْمَ فِيهَا صَرْعَىٰ كَأَنَّهُمْ أَعْجَازُ نَخْلٍ خَاوِيَةٍ﴾ [الحاقة:٦-٧]، ابتدأت مِن بعد الفجر وانتهت عند الغُروب فصارت الأيَّام ثمانية، واللَّيالي سبعًا، ﴿فَتَرَى ٱلْقَوْمَ فِيهَا صَرْعَىٰ كَأَنَّهُمْ أَعْجَازُ نَخْلٍ خَاوِيَةٍ﴾ تَحمِل الإنسانَ إلى القمَّة ثمَّ تَقذِف به على الأرض فصاروا ﴿كَأَنَّهُمْ أَعْجَازُ نَخْلٍ خَاوِيَةٍ﴾ والعياذ بالله، فهؤلاء القوم مع شدَّة بَطْشهم وشِدَّة بأسِهم لم يَمنَعهم ذلك من عذاب الله عَزَّوَجَلَّ وقوله: ﴿وَثَمُودَا فَمَآ أَبْقَىٰ﴾ أي: وأهلَك ثَمُودَ وما أبقاهم، وثَمُودُ هم أصحاب الحِجْر، أرسل الله إليهم صَالحًا فكذَّبوه، وكان الله تعالى قد

أعطاهم قوَّة، وأعطاهم معرفة وعِلمًا بهندسة البناء، لكن مع ذلك ما دفَعوا ما أراد الله بهم، صِيحَ بهم ورَجَفت بهم الأرض ﴿فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جَاثِمِينَ﴾ [الأعراف:٧٨]، والعياذُ بالله.

﴿وَقَوْمَ نُوحٍ مِن قَبْلُ﴾ يَعني وأهلَك قوم نُوح من قبلُ بالغَرَق، كما قال الله تعالى عن نبيِّهم نُـوح ﴿فَدَعَا رَبَّهُۥٓ أَنِّي مَغْلُوبٌ فَٱنتَصِرْ ۝١٠ فَفَتَحْنَآ أَبْوَٰبَ ٱلسَّمَآءِ بِمَآءٍ مُّنْهَمِرٍ﴾ [القمر:١٠-١١]، وفي قراءة «ففتَّحنا» ممَّا يدلُّ على الكثرة وشدَّة الانفتاح ﴿أَبْوَٰبَ ٱلسَّمَآءِ بِمَآءٍ مُّنْهَمِرٍ﴾ يَعني نازلًا بشدَّة: ﴿وَفَجَّرْنَا ٱلْأَرْضَ عُيُونًا﴾ [القمر:١٢] الأرض كلّها كانت عيونًا يَعني ليس فيها مَوضِع شِبرٍ إلَّا وهو يَفور، حتَّى إنَّ التَّنُّور الَّذي هو محل الإيقاد صار يَفور مع أنَّ محل الإيقاد أبعد ما يكون عن الرُّطوبة لكنَّه فَارَ، فصارت الأرض كلُّها عيونًا والسَّماء تُمطِر، والتقى الماءُ، ماء السَّماء وماء الأرض على أمْر قد قُدِرَ، يَعني أمْر مُقدَّر محدَّد بدون زيادة ولا نقص، فغرِق القوم حتَّى بلَغ الماء قِمَمَ الجبال.

ويُذكَر أنَّ امرأةً كان معها صبيّ فكلَّما عَلَا الماء صعَدت الجبل، كُلَّما عَلَا الماء صعَدت الجبل، حتَّى وصل الماء إلى قمَّة الجبل ووصَل إلى المرأة وارتفَع إلى جسدها، وكان معها صبيٌّ، فحمَلت الصَّبيَّ على يَدَيها ترفَعه، لئلَّا يَغـرَق قبلها، وجاء في الحديث: «**لَوْ رَحِمَ اللهُ أَحَدًا لَرَحِمَ أُمَّ الصَّبِيِّ**»(١) لكن إذا حقَّت كلمة الله فلا رادَّ لقضاء الله تعالى، أجارَني الله وإيَّاكم من العذاب الأليم، وقوله: ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا هُمْ أَظْلَمَ وَأَطْغَىٰ﴾ اختَلَف المُفسِّرون في مَرجِع الضَّمير فقيل: إنَّ الضَّمير يعود على قوم نُوح فقط.

وقيل: إنَّه يعود على كُلِّ الأُمَم الَّتي ذكَرها اللهُ عَزَّوَجَلَّ ممَّن أهلَكهم.

---

(١) أخرجه الحاكم في المستدرك (٢/ ٣٤٢، ٥٤٧)، وابن أبي حاتم في التفسير (٦/ ٢٠٢٧ رقم ١٠٨٤٨) من حديث عائشة رَضِيَٱللَّهُعَنْهَا.

فعلى القـول الأوَّل يكون المعنى أنَّ قومَ نُـوح أَظْلَمُ وأَطْغَى من قوم ثَمُـودَ وعَادٍ، ووجْه ذلك أنَّهم حصَل منهم عُتُوٌّ واستكبار مع طول المُدَّة؛ حيثُ إنَّ نوحًا عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لبِث فيهم ألفَ سنة إلا خمسين عامًا، يقول الله تَبَارَكَ وَتَعَالَى عنه: ﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي دَعَوْتُ قَوْمِي لَيْلًا وَنَهَارًا ۝٥ فَلَمْ يَزِدْهُمْ دُعَآءِيَ إِلَّا فِرَارًا ۝٦ وَإِنِّي كُلَّمَا دَعَوْتُهُمْ لِتَغْفِرَ لَهُمْ جَعَلُوٓاْ أَصَٰبِعَهُمْ فِيٓ ءَاذَانِهِمْ﴾ حتَّى لا يَسمَعـوا ﴿وَٱسْتَغْشَوْاْ ثِيَابَهُمْ﴾ تغطَّوا بها حتَّى لا يُبصِروا، وهذا يدلُّ على شدَّة كَراهتهم لما يَدعوهم إليه عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، ﴿وَٱسْتَكْبَرُواْ ٱسْتِكْبَارًا﴾ [نوح:٥-٧]، أي: استكبارًا عظيمًا فلم يَخضعوا لعبادة الله عَزَّوَجَلَّ، فكانوا أَظْلَم وأَطْغى من عَادٍ ومن ثَمُودَ.

وعلى القول الثَّاني: إنَّ الضَّمير يعود على كلِّ هؤلاء الأُمَم، يكون المعنى: أنَّ هؤلاء كانوا أظلمَ وأطغى من قُريش الَّذين كذَّبوك يا مُحمَّـدُ، فيكون في هذا تسلية للرَّسول ﷺ بأنَّ الله أهلَك هؤلاء القومَ مع أنَّهم أظلم وأطغى من قومِك، والَّذي أهلَك مَن سَبَق قادِر على أن يُهلِك من لحِق، وكلا المعنيَيـن صحيح، فهؤلاء الأُمَم أظلم وأطغى من قُريش، وقوم نُوح أظلَم وأطغى مِن عَادٍ وثَمُودَ.

ثمَّ قال عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَٱلْمُؤْتَفِكَةَ أَهْوَىٰ﴾ أي: أَسْقَط، والمُؤْتَفِكة هي قُرى قوم لُوط، وأَهْوى بمعنى أَنْزَل، واختلَف المُفسِّرون في قوله: ﴿أَهْوَىٰ﴾ هل المعنى أنَّه أهوى بها من فوق إلى أسفل بناءً على أنَّ الله تعالى رفَع هذه القـرى إلى فوق ثمَّ قلَبها، أو أنَّ المعنى أنَّ أهوى أسقَطها، أي: أرسَل عليها الحجارةَ حتَّى تهدِم البناءَ فصار أعلى البناء أسفله.

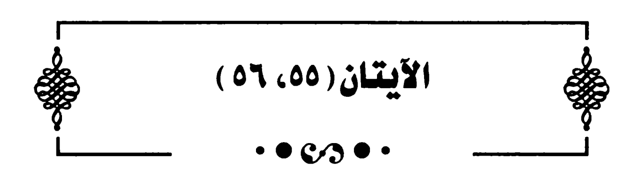
المُهمُّ: أنَّ الله تعالى أخبَـر عن قوم لُوط بأنَّه أهواهم أي أسقَطَهم، سـواء من

الجوِّ، أو من سُقوط أعلى البناء على أسفله[1].

﴿فَغَشَّىٰهَا﴾ أي: غطَّاها، ﴿مَا غَشَّىٰ﴾ مُبهَم للتَّعظيم والتَّفخيم، كقوله تعالى: ﴿فَغَشِيَهُم مِّنَ ٱلْيَمِّ مَا غَشِيَهُمْ﴾ [طه:٧٨]، أي غَشِيهم شيءٌ عظيمٌ، فالإبهام أحيانًا يُراد به التَّعظيم والتَّهويل والتَّفخيم، كما في هذه الآية.

• • ❁ • •

(١) انظر وفقك الله تفسير فضيلة الشيخ رَحِمَهُ ٱللَّهُ لسورة الصافات (ص٢٨٩).

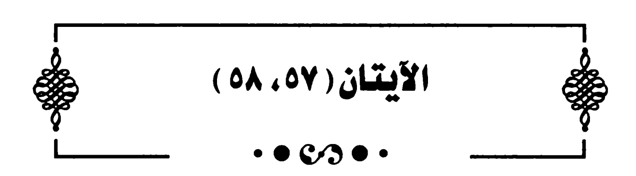


قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿فَبِأَيِّ ءَالَآءِ رَبِّكَ تَتَمَارَىٰ ۝٥٥ هَٰذَا نَذِيرٌ مِّنَ ٱلنُّذُرِ ٱلْأُولَىٰٓ﴾ [النجم:٥٥-٥٦].

•••

﴿فَبِأَيِّ ءَالَآءِ رَبِّكَ تَتَمَارَىٰ﴾ الاستفهام هنا للتَّوبيخ و﴿ءَالَآءِ﴾: النِّعَم، و﴿تَتَمَارَىٰ﴾ أي: تَتشكَّك، أي: بأي نِعَم الله تَتشكَّك أيُّها الإنسان، إذ إنَّ الواجب أنَّ الإنسان يُقرُّ بنِعَم الله ويَشكُر اللهَ عليها، لا أن يَتشكَّك، ويقول: هذا من عملي، هذا من كذا، هذا من كذا، كما كانت العرب تقول: مُطِرْنا بِنَوْء كذا وكذا، يَعني بالنَّجم ويَنسَون الخالِقَ عَزَّوَجَلَّ.

ثُمَّ قال جَلَّوَعَلَا: ﴿هَٰذَا نَذِيرٌ مِّنَ ٱلنُّذُرِ ٱلْأُولَىٰٓ﴾ المُشار إليه الرَّسول ﷺ ﴿نَذِيرٌ﴾ بمعنى مُنذِر، والمُنذِر هو الَّذي يُعلِم بالشَّيء على وجه التَّخويف؛ لأنَّ الإنذار هو إعلام بتخويف، والبِشارة إعلام برجاء: ﴿هَٰذَا نَذِيرٌ مِّنَ ٱلنُّذُرِ ٱلْأُولَىٰٓ﴾ ولم يقُل (بشير)؛ لأنَّ المقام لا يقتضي إلَّا ذِكرَ الإنذار، إذ إنَّ اللهَ تحدَّث من أوَّل السُّورة إلى آخِرها عن قريش، وتكذيبها للرَّسول ﷺ وعبادتِها للأصنام، فيقول: مُحمَّد ﷺ ﴿نَذِيرٌ مِّنَ ٱلنُّذُرِ ٱلْأُولَىٰٓ﴾ أي: مِن الرُّسل السَّابقين، وكما أنَّ الَّذين كذَّبوا الرُّسلَ حلَّ بهم العقابُ والنَّكالُ فأنتم أيُّها المكذِّبون لرسول الله ﷺ يُوشِك أن يَحُلَّ بكم النَّكالُ والعقوبةُ؛ لأنَّ مُحمَّدًا ﷺ مثل غيره نَذير من النُّذُر، فإذا كان نذيرًا من النُّذُر فإنَّ مَن كذَّبه سوف يقَع به مثلُ ما وقَع بالأُمَم السَّابقة.



الآيتان (٥٧، ٥٨)

قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿أَزِفَتِ ٱلْآزِفَةُ ۝٥٧ لَيْسَ لَهَا مِن دُونِ ٱللَّهِ كَاشِفَةٌ﴾ [النجم:٥٧-٥٨].

•●○●•

﴿أَزِفَتِ ٱلْآزِفَةُ﴾ أي: قرُبت القيامةُ، ومنه قول الشَّاعر[1]:

أَزِفَ التَّرَحُّلُ غَيْرَ أَنَّ رِكَابَنَا ... لَمَّا تَزَلْ بِرِحَالِنَا وَكَأَنْ قَدْنَ

فالآزِفة هي القيامة؛ لأنَّ السَّاعة قريبة، كما قال الله تعالى: ﴿وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ ٱلسَّاعَةَ قَرِيبٌ﴾ [الشورى:١٧]، وقال الله تعالى في الآية الأخرى: ﴿وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ ٱلسَّاعَةَ تَكُونُ قَرِيبًا﴾ [الأحزاب:٦٣] فهي قريبة، ويدُلُّ لقُربها أنَّ مُحمَّدًا ﷺ خاتَمُ الرُّسل، فمعناه أنَّ الأمْر قريب، وأمَّا كون الله تعالى يَذكُر أنَّ الأمرَ قريبٌ وبيننا وبين نُزول القرآن أربعة عشَر قرنًا، ونحن في القرن الخامس عشر، ومع ذلك يذكُر اللهُ عَزَّوَجَلَّ أنَّ السَّاعة قريبة، ومن هنا نَعرِف أن عُمر الدُّنيا طويل وبعيد، ولكن هل نأخُذ بقول هؤلاء الَّذين يَتخرَّصون، ويقولون: عُمر الدُّنيا الماضي كذا وكذا؟

والجواب: لا نأخُذ بقولهم، ولا نُصدِّقهم ولا نُكذِّبهم، أحيانًا يقولون: إنَّهم عثروا على آثار حيوان له كذا وكذا من ملايين السِّنين، أو على أحجار، فهذا لا نُصدِّقه ولا نُكذِّبه؛ لأنَّهم لا يَعلمون الغيبَ الماضي، وإنما يَقيسونه بحال الحاضر، أي يَقيسون عُمرَ هذا الأثر بحسب المؤثِّرات في الوقت الحاضر، لكن مَن يُعلِمنا أنَّ المُؤثِّرات في

(١) البيت للنابغة الذبياني، ديوانه (ص٨٩).

الوقت الحاضر هي المُؤثِّراتُ في الوقت الماضي لا نَدري، قد يتغيَّر الطَّقسُ من حرارة إلى بُرودة، ومن بُرودة إلى حرارة، وقد تتغيَّر الرِّياحُ والأمطارُ وغير ذلك، وما نقرؤه أو نسمَع به من عُلُوم هؤلاء موقفنا نحوها أن لا نُصدِّق ولا نُكذِّب.

أمَّا في المُستقبَل فيجب أن نُكذِّب كُلَّ مَن أخبر عن شيء مُستقبَل؛ لأنَّه يدَّعي الغيبَ، والله عَزَّوَجَلَّ يقول: ﴿قُل لَّا يَعْلَمُ مَن فِي ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ ٱلْغَيْبَ إِلَّا ٱللَّهُ﴾ [النمل:٦٥]، فعليه: ﴿أَزِفَتِ ٱلْأَزِفَةُ﴾ أي قرُبت القيامة لكن هل يُمكِن أن نُحدِّد مدى القُرب؟ لا يُمكِن.

ومَن ادَّعى أنَّه يَعلَم أنَّه متى تقوم السَّاعةُ فإنَّه مُكذِّب لله ورسوله، أمَّا الله فقد قال تعالى: ﴿يَسْـَٔلُكَ ٱلنَّاسُ عَنِ ٱلسَّاعَةِ قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِندَ ٱللَّهِ وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ ٱلسَّاعَةَ تَكُونُ قَرِيبًا﴾ [الأحزاب:٦٣]، وأمَّا الرَّسول عَلَيْهِ ٱلصَّلَاةُ وَٱلسَّلَامُ فإنَّ جبريلَ لمَّا سأله قال: «**أَخبِرني عن السَّاعة؟**» قال له النَّبيُّ ﷺ: «**مَا المَسْؤُولُ عَنْهَا بِأَعْلَمَ مِنَ السَّائِلِ**»(١) يَعني إذا كُنتَ تَجهَلها فأنا مِثلُك، فمَن ادَّعى أنَّ السَّاعة تقوم بعد مليون سنة، أو مئة ألف سنة، أو أقلَّ، أو أكثر فإنَّنا يجب علينا أن نُكذِّبه، ونقول: إنَّه كافر؛ لأنَّه مُكذِّب لله ورسوله.

﴿لَيْسَ لَهَا مِن دُونِ ٱللَّهِ كَاشِفَةٌ﴾ لها معنيان:

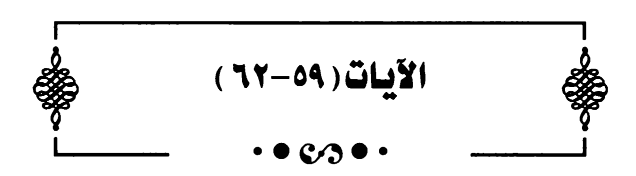
المعنى الأوَّل: كاشِفة يَعني مانِعة، يَعني لا أحد يَكشِفها أي: يَمنَعها، كما في قوله: ﴿أَمَّن يُجِيبُ ٱلْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ ٱلسُّوٓءَ﴾ [النمل:٦٢].

والمعنى الثَّاني: كاشِفة يَعني عالِمة تَكشِفها وتُبيِّنها.

وعلى كل حال: فلا أحد يَمنَع السَّاعةَ إذا شاء الله، ولا أحد اطَّلع على السَّاعة متى تكون.

---

(١) أخرجه مسلم: كتاب الإيمان، باب معرفة الإيمان، رقم (٨)، من حديث عمر رَضِيَٱللَّهُعَنْهُ.



الآيات (٥٩-٦٢)

۞ قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿أَفَمِنْ هَٰذَا ٱلْحَدِيثِ تَعْجَبُونَ ﴿٥٩﴾ وَتَضْحَكُونَ وَلَا تَبْكُونَ ﴿٦٠﴾ وَأَنتُمْ سَٰمِدُونَ ﴿٦١﴾ فَٱسْجُدُوا۟ لِلَّهِ وَٱعْبُدُوا۟ ۩﴾ [النجم:٥٩-٦٢].

• • ● • •

﴿أَفَمِنْ هَٰذَا ٱلْحَدِيثِ تَعْجَبُونَ ﴿٥٩﴾ وَتَضْحَكُونَ وَلَا تَبْكُونَ ﴿٦٠﴾ وَأَنتُمْ سَٰمِدُونَ ﴿٦١﴾ فَٱسْجُدُوا۟ لِلَّهِ وَٱعْبُدُوا۟ ۩﴾ الخِطاب هنا للمُكذِّبين لرسول الله ﷺ، والاستفهام في قوله: ﴿أَفَمِنْ هَٰذَا ٱلْحَدِيثِ﴾ للإنكار والتَّعجُّب من هؤلاء المُكذِّبين للرَّسول ﷺ الَّذي جاء بالآيات البيِّنات، وأخبر عن الأُمَم السَّابقة، وبيَّن أنَّ مُحمَّدًا رسول الله ﷺ نَذيرٌ مِن النُّذُر الأُولى، ويُخشى على مَن كذَّبه أن يَناله من العذاب ما نال المُكذِّبين للنُّذُر الأُولى.

يقول الله عَزَّوَجَلَّ: ﴿أَفَمِنْ هَٰذَا ٱلْحَدِيثِ تَعْجَبُونَ﴾ أيُّها المُكذِّبون للنَّبيِّ ﷺ، ومعنى ﴿تَعْجَبُونَ﴾ أي: تَرونه عجبًا مُنكَرًا؛ ولهذا قالوا: ﴿أَجَعَلَ ٱلْءَالِهَةَ إِلَٰهًا وَٰحِدًا ۖ إِنَّ هَٰذَا لَشَىْءٌ عُجَابٌ﴾ [ص:٥]، وقال الله تعالى: ﴿بَلْ عَجِبُوٓا۟ أَن جَآءَهُم مُّنذِرٌ مِّنْهُمْ فَقَالَ ٱلْكَٰفِرُونَ هَٰذَا شَىْءٌ عَجِيبٌ﴾ [ق:٢]، فهم يَتَّخِذون ما جاء به الرَّسول ﷺ عجبًا، والمُراد عجَب الإنكار والاستبعاد.

﴿وَتَضْحَكُونَ﴾ يَعني استهزاءً بهذا الحديث الَّذي هو القرآن، وكذلك يَضحَكون بشرائع هذا الحديث؛ حيث كانوا يَضحَكون من رسول الله ﷺ وعباداته ويَسخَرون به.

إذن: ﴿تَعۡجَبُونَ﴾ إنكارًا ﴿وَتَضۡحَكُونَ﴾ استهزاء.

﴿وَلَا تَبۡكُونَ﴾، أي: لا تَبكون من هذا الحديث خشيةً وخوفًا وإنابةً إلى الله عَزَّوَجَلَّ بل هم أقسى النَّاس قُلوبًا والعياذ بالله أو مِن أقسى النَّاس قُلوبًا لا تَلين قُلوبُهم ولا يَبكون من خَشية الله.

﴿وَأَنتُمۡ سَٰمِدُونَ﴾ أي: غافِلون بما تُمارِسونه من اللَّغو والغِناء وغير ذلك؛ لأنَّ منهم مَن إذا سمِعوا كلامَ الله عَزَّوَجَلَّ جعَلوا يُغنُّون، كما قال الله تعالى: ﴿وَقَالَ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ لَا تَسۡمَعُواْ لِهَٰذَا ٱلۡقُرۡءَانِ وَٱلۡغَوۡاْ فِيهِ لَعَلَّكُمۡ تَغۡلِبُونَ﴾ [فصلت:٢٦]، فسَامِدون قِيلَ: المعنى مُغنُّون، وقيل: المَعنى غَافِلون، والصَّواب أنَّ المُراد غَافِلون عنه بالغِناء وغيره ممَّا تَتلَهَّون به، حتَّى لا تَسمعوا كلامَ الله عَزَّوَجَلَّ، وهذا نظِير ما قاله المكذِّبون لأوَّل رسول أُرْسِلَ إلى بني آدَمَ؛ حيثُ قال الله عَزَّوَجَلَّ عن قوم نُوح: ﴿وَإِنِّي كُلَّمَا دَعَوۡتُهُمۡ لِتَغۡفِرَ لَهُمۡ جَعَلُوٓاْ أَصَٰبِعَهُمۡ فِيٓ ءَاذَانِهِمۡ﴾ حتَّى لا يَسمَعوا ﴿وَٱسۡتَغۡشَوۡاْ ثِيَابَهُمۡ﴾ أي: تغطَّوا بها حتَّى لا يَروا ولا يُبصِروا ﴿وَأَصَرُّواْ وَٱسۡتَكۡبَرُواْ ٱسۡتِكۡبَارٗا﴾ [نوح:٧]، فما كان في أوَّل أُمة كان في آخِر أُمَّة.

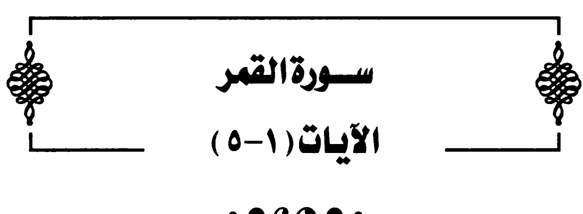
﴿فَٱسۡجُدُواْۤ لِلَّهِۤ وَٱعۡبُدُواْ ۩﴾ اسجُدوا لله خُضُوعًا وذُلًّا، والمُراد بالسُّجود هنا الصَّلوات كلّها، وليس الرُّكنَ الخاصَّ الَّذي هو السُّجود، وليس أيضًا سُجودَ التِّلاوة بل هو عامّ في كلِّ الصَّلوات.

﴿وَٱعۡبُدُواْ﴾ هذا عامّ لكلِّ العبادات، وخصَّ الصَّلاةَ بالذِّكر وقدَّمها؛ لأنَّها أهمُّ العبادات البدنيَّة الظَّاهرة بعد الشَّهادَتَين، وعلى هذا فيكون العَطف في قوله: ﴿وَٱعۡبُدُواْ﴾ على قوله: ﴿فَٱسۡجُدُواْ﴾ من باب عطف العامِّ على الخاصِّ كما أنَّ قوله تعالى:

﴿ تَنَزَّلُ ٱلْمَلَٰٓئِكَةُ وَٱلرُّوحُ فِيهَا ﴾ [القدر:٤] من باب عطف الخاصِّ على العامِّ.

وبهذا انتهى الكَلامُ الَّذي مَنَّ الله به في تفسير هذه السُّورة (سُورة النُّجم) أسألُ الله تعالى أن يَنفَعَني وإيَّاكم به.

• ● ۞ ● •



سورة القمر
الآيات (١-٥)

• • • • •

قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿ٱقْتَرَبَتِ ٱلسَّاعَةُ وَٱنشَقَّ ٱلْقَمَرُ ۝١ وَإِن يَرَوْا۟ ءَايَةً يُعْرِضُوا۟ وَيَقُولُوا۟ سِحْرٌ مُّسْتَمِرٌّ ۝٢ وَكَذَّبُوا۟ وَٱتَّبَعُوٓا۟ أَهْوَآءَهُمْ ۚ وَكُلُّ أَمْرٍ مُّسْتَقِرٌّ ۝٣ وَلَقَدْ جَآءَهُم مِّنَ ٱلْأَنۢبَآءِ مَا فِيهِ مُزْدَجَرٌ ۝٤ حِكْمَةٌۢ بَٰلِغَةٌ ۖ فَمَا تُغْنِ ٱلنُّذُرُ﴾ [القمر: ١-٥].

• • • • •

﴿بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ﴾ البَسْمَلة تقدَّم الكلام عليها.

﴿ٱقْتَرَبَتِ ٱلسَّاعَةُ وَٱنشَقَّ ٱلْقَمَرُ﴾: ﴿ٱقْتَرَبَتِ﴾ بمعنى قرُبت، لكنَّ العُلماء يقولون: إنَّ زيادة المَبنى يدُلُّ على زيادة المعنى، وهنا اقْتَرَبَتْ فيها زيادة المَبنى على قرُبت، والزِّيادة: الهمزة والتَّاء، فيدُلُّ على أنَّ القُرب قَريب جدًّا، فمعنى اقْتَرَبَتْ أي قَرُبَتْ جدًّا، والسَّاعة هي يوم القيامة، وقد قال الله تعالى فيها: ﴿فَهَلْ يَنظُرُونَ إِلَّا ٱلسَّاعَةَ أَن تَأْتِيَهُم بَغْتَةً ۖ فَقَدْ جَآءَ أَشْرَاطُهَا﴾ [محمد:١٨]، أي: عَلامَاتها، ومِن علاماتِها بَعثةُ النَّبيِّ ﷺ، فإنَّ بَعثة الرَّسول عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ.

وكونه خاتَمَ الأنبياء دليلٌ على أنَّه قد قرُبت السَّاعة؛ ولهذا حقَّق النَّبيُّ ﷺ هذا بقوله: «**بُعِثْتُ أَنَا وَالسَّاعَةُ كَهَاتَيْنِ**»[1] وقال بإِصْبعه الوُسطى والسَّبابة، والسَّبابة

---

(١) أخرجه البخاري: كتاب الرقاق، باب قول النبي ﷺ: «**بعثت أنا والساعة كهاتين**»، رقم (٦٥٠٤)، ومسلم: كتاب الفتنة وأشراط الساعة، باب قرب الساعة، رقم (٢٩٥١)، من حديث أنس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

قريبة من الوُسطى ليس بينهما إلا جزءٌ يسير مِقدار الظُّفر، وهذا يدُلُّ على قُربها، لكن مع ذلك كم بيننا وبين الرَّسول ﷺ؟

نحن في القرن الخامس عشَر الهجريِّ بعد بَعثة الرَّسول ﷺ بثلاث عشْرة سنةً، ومع ذلك ما زالت الدُّنيا باقيةً ممَّا يدُلُّ على أنَّ ما مضى طويل جدًّا، حتَّى إنَّ الرَّسول ﷺ عند غروب الشَّمس قال: «**إِنَّهُ لَمْ يَبْقَ مِنَ الدُّنْيَا -يَعني بالنِّسبة لمَن سبقكم- إِلَّا كَمَا بَقِيَ مِنْ يَوْمِكُمْ هَذَا**»(١).

﴿وَٱنشَقَّ ٱلْقَمَرُ﴾ كأنَّ الله أشار إلى أنَّ هذا مِن أشْراط السَّاعة، ﴿وَٱنشَقَّ ٱلْقَمَرُ﴾ والمعنى أنَّه صار فِرقتَين تميَّز بعضَهما عن بعض، إحداهما على جبل أبي قُبَيْس، والثَّانية على جبل قعيقعَان، يَعني فِلقة على الصَّفا وفِلقة على المَرْوة، والمسافة السَّماوية في رُؤيا العَين ما بين الصَّفا والمروة بعيدة جدًّا، قد تَستغرِق سنوات، انشقَّ القَمرُ بلحظة بأمْر الله عَزَّوَجَلَّ وتَباعَدت أجزاؤه بلحظة؛ لأنَّ قريشًا كانوا يَتحدَّون الرَّسول ﷺ ويَطلُبون منه الآيات، وقد قال الله ردًّا عليهم: ﴿قُلْ إِنَّمَا ٱلْأَيَٰتُ عِندَ ٱللَّهِ وَإِنَّمَآ أَنَا۠ نَذِيرٌ مُّبِينٌ ۝٥٠ أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّآ أَنزَلْنَا عَلَيْكَ ٱلْكِتَٰبَ يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ﴾ [العنكبوت:٥٠-٥١] لكن لم يَكفِهم؛ لأنَّهم مُعانِدون لا يُريدون الحقَّ، أتَوا إلى الرَّسول عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ قالوا: يا مُحمَّدُ، أنت تقول إنَّك رسول، وإنَّك يأتيك الخَبَرُ من السَّماء وكذا وكذا فأرِنا آيةً، فأشار النَّبيُّ ﷺ إلى القمر ودعا ربَّه فانفلَق فِرقَتين بلحظة(٢).

---

(١) أخرجه الترمذي: كتاب الفتن، باب ما أخبر النبي ﷺ أصحابه بما هو كائن إلى يوم القيامة، رقم (٢١٩١)، من حديث أبي سعيد الخدري رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٢) أخرجه البخاري: كتاب تفسير القرآن، باب قول الله تعالى: ﴿ٱقْتَرَبَتِ ٱلسَّاعَةُ وَٱنشَقَّ ٱلْقَمَرُ﴾، رقم (٤٨٦٤)، ومسلم: كتاب صفة القيامة، باب انشقاق القمر، رقم (٢٨٠٠)، من حديث عبد الله بن مسعود رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

ومن يَفلُق هذا الجسم العظيم الأُفُقيَّ العالي إلا ربُّ العالمين عَزَّوَجَلَّ؟! أراهم إيَّاه، ولكن لم يَنفَعهم، وقالوا: سَحَرنا مُحمَّدٌ، وبعضهم قال: سَحَر القمرَ، وأنكَروا، فقال بعضهم لبعض: اسألوا المُسافِرين إذا قدِموا هل رأوه أم لا؟ فصاروا يَسألون المُسافِرين من كلِّ وجه: هل رأوه أم لا؟ فيقولون: نعم، رأيناه في اللَّيلة الفُلانيَّة كذا وكذا، وهذا بالنِّسبة للقَريبِين منهم كأهل الجزيرة مثلًا، أمَّا البعيدون فقد لا يَرونه.

وكما نَعلَم الآن أنَّ اللَّيل هنا يكون نهارًا في مكان آخر، أو لوجود غُيوم وضباب كثير يَمنَع الرُّؤية، ولهذا لا يُمكِن أبدًا لأيِّ عاقل أن يُنكِر انشقاقَ القمر انشقاقًا حِسيًّا؛ لأنَّه لم يُذكَر في تاريخ اليونان، ولم يُذكَر في تاريخ الهند ولم يُذكَر في كذا وكذا، هذا ليس حُجَّة يَبطُل به ما ثبت في الصَّحيحَين وغيرهما من أنَّ القمر انشقَّ فِعلًا انشقاقًا حِسيًّا.

ونحن نُؤمِن بأنَّ القادر على أن يَطوِي السَّموات بيمينه كطيِّ السِّجل للكتب، قادر على أن يَفلُق القمر فِرقتين، ولا شيء يُعجِزه، ﴿وَمَا كَانَ ٱللَّهُ لِيُعْجِزَهُۥ مِن شَىْءٍ فِى ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَلَا فِى ٱلْأَرْضِ ۚ إِنَّهُۥ كَانَ عَلِيمًا قَدِيرًا﴾ [فاطر:٤٤]؛ ولهذا لا وجه لإنكار مَن أنكَرَ ذلك ممَّن يَنتسِبون إلى الإسلام، ويقولون: إنَّ الأفلاك السَّماويَّة لا يُمكِن أن تتغيَّر، نقول: الله أكبرُ، مَن الَّذي خلَق الأفلاكَ السَّماويَّة أليس الله؟ بلى، إذن هو قادر على أن يُغيِّرها ﴿إِنَّمَآ أَمْرُهُۥٓ إِذَآ أَرَادَ شَيْـًٔا أَن يَقُولَ لَهُۥ كُن فَيَكُونُ﴾ [يس:٨٢].

فانشقاق القمر انشقاق حِسِّيٌّ، انفلَق فِرقَتين، ورآه النَّاسُ وشاهدوه، ولكنَّ المُكابِر المُعانِد لا يَقبَل شيئًا؛ ولهذا قال: ﴿وَإِن يَرَوْا۟ ءَايَةً يُعْرِضُوا۟﴾: ﴿ءَايَةً﴾ نكرة في سياق الشَّرط، أي آية يَرونها يُعرِضون عنها ولا يَقبَلونها، ويَجمعون بين الإعراض وبين الإنكار باللِّسان.

﴿يُعۡرِضُواْ﴾ أي: بقُلوبهم وأبدانهم، ويقولوا بألسنتهم: ﴿سِحۡرٞ مُّسۡتَمِرّٞ﴾، أي: هذا سِحْر، والسِّحْر لا يُؤثِّر في قلب الأعيان، ولكن يُؤثِّر في رؤية الأعيان، والدَّليل أنَّ موسى عَلَيۡهِ ٱلصَّلَاةُ وَٱلسَّلَامُ لما ألقى السَّحَرةُ سِحْرَهم، كان يُخَيَّل إليه من سِحرهم أنَّها تَسعى حيَّةً، وانقلب الوادي كلُّه حيَّات تسعى، حتَّى إنَّ موسى أَوْجَسَ في نفسِه خِيفةً مِن هَوْل ما رأى، لكنَّ هذه الحبال والعِصيَّ لم تَنقلِب إلى حيَّات، لكن حسب نظر الرَّائي أنَّها حيَّات، فهم يقولون: سَحَرنا مُحَمَّدٌ حتَّى كانت أعيُننا ترى القمر وهو واحد تراه فِرقتين.

﴿وَيَقُولُواْ سِحۡرٞ مُّسۡتَمِرّٞ﴾: ﴿مُّسۡتَمِرّٞ﴾، قيل: إنَّ المعنى زائِل ذاهِب من مرَّ بالشَّيء إذا تجاوَزه، يقولون: هذا سِحر ولن يَستقِرَّ ولا قَرار له، وقيل: مُستَمِرّ يَعني أنَّ كُلَّ الآيات الَّتي يأتي بها سِحر، أي مستمِرّ من استمرار الشَّيء ودوام الشَّيء، وأيًّا كان فإنَّهم أنكَروا وكذَّبوا؛ ولهذا قال تعالى: ﴿وَكَذَّبُواْ﴾، أي: كذَّبوا النَّبيَّ ﷺ، وكذَّبوا بآياته.

﴿وَٱتَّبَعُوٓاْ أَهۡوَآءَهُمۡ﴾ أي: ما يُريدون مِن الباطل ﴿وَكُلُّ أَمۡرٖ مُّسۡتَقِرّٞ﴾، أي: كلُّ أمْر لا بُدَّ له مِن قرار، فهؤلاء المُكذِّبون قرارهم الذُّل والخُسران في الدُّنيا، والنَّار في الآخرة، والنَّبيُّ ﷺ ومَن اتَّبعه أمرُهم مُستقِرٌّ بالنَّصر والتَّأييد في الدُّنيا، والجنَّة في الآخرة، جَعَلَنا الله منهُم.

﴿وَلَقَدۡ جَآءَهُم مِّنَ ٱلۡأَنۢبَآءِ مَا فِيهِ مُزۡدَجَرٌ﴾ هذه الجُملة فيها اللَّام وقَدْ، وهُما من أدوات التَّوكيد، وفيها قَسَم مُقدَّر دلَّت عليه اللَّامُ في قوله تعالى: ﴿وَلَقَدۡ جَآءَهُم﴾، وعليه فتكون هذه الجملة مؤكَّدةً بثلاثة مؤكِّدات، القَسَم واللَّام وقد، والله عَزَّوَجَلَّ صادِق بغير توكيد لخبره، لكنَّ هذا القرآن بلسان عربيّ مُبين، واللِّسان

العربيُّ من بلاغته تأكيدُ الأشياء المهمَّة حتَّى تثبُتَ وترسخَ في الذِّهن، ﴿وَلَقَدْ جَآءَهُم﴾ أي: قريشًا جاءهم من الأنباء الَّتي فيها رُشدُهم وصلاحُهم وفلاحُهم.

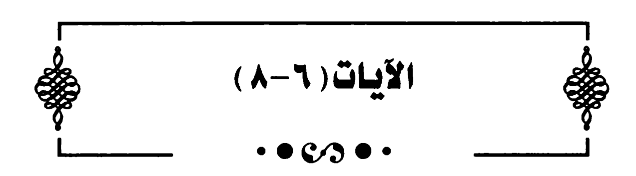
﴿مَا فِيهِ مُزْدَجَرٌ﴾ أي: ازدِجار عن الشِّرك والعصيان، ولكنَّهم لم يَنتفِعوا بذلك.

﴿حِكْمَةٌ بَٰلِغَةٌ﴾ يَعني أنَّ الأنباء الَّتي جاءتهم حكمة، وهذا كقوله تعالى: ﴿وَأَنزَلَ ٱللَّهُ عَلَيْكَ ٱلْكِتَٰبَ وَٱلْحِكْمَةَ﴾ [النساء:١١٣]، والحكمة هي تنزيل الشَّيء منزلتَه اللَّائقةَ به، ولا شكَّ أنَّ شريعة الله حكمة كلُّها ومُطابِقة لما فيه صلاح العباد في مَعاشهم ومَعادهم، وقوله: ﴿بَٰلِغَةٌ﴾ أي: تامَّة واصلة إلى الغَرَض المقصود منها.

﴿فَمَا تُغْنِ ٱلنُّذُرُ﴾: (ما) يَحتمِل أن تكون نافيةً، يَعني أنَّ النُّذُر لا تُغنيهم شيئًا، ويَحتمِل أن تكون استفهامًا على وجه التَّوبيخ، يَعني فأيُّ شيء تُغنيهم، وكِلاهما صحيح، فالنُّذُر لم تُغنِهم شيئًا، وإذا لم تُغنِهم هذه النُّذُرُ المُشتمِلة على حكمة بالغة فأي شيء يُغنيهم؟

الجواب: لا شيء؛ لأنَّهم مُعانِدون مُستكبِرون، لهذا قال سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ: ﴿فَتَوَلَّ عَنْهُمْ﴾.

• • ❁ • •



الآيات (٦-٨)

• قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿فَتَوَلَّ عَنْهُمْ يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِ إِلَى شَيْءٍ نُكُرٍ ﴿٦﴾ خُشَّعًا أَبْصَارُهُمْ يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ كَأَنَّهُمْ جَرَادٌ مُنْتَشِرٌ ﴿٧﴾ مُهْطِعِينَ إِلَى الدَّاعِ يَقُولُ الْكَافِرُونَ هَذَا يَوْمٌ عَسِرٌ﴾ [القمر:٦-٨].

•••

﴿فَتَوَلَّ عَنْهُمْ﴾ الخِطاب للرَّسول ﷺ، تولَّ عن هؤلاء؛ لأنَّهم مُعانِدون مُستكِبرون، سوف يأتيهم ما وُعِدوا به، وسوف يَتحقَّق لك ما وُعِدت به.

ويَحسُن أن يقفَ القارئُ على قوله: ﴿فَتَوَلَّ عَنْهُمْ﴾ ثمَّ يَستأنِف ويقول: ﴿فَتَوَلَّ عَنْهُمْ يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِ إِلَى شَيْءٍ نُكُرٍ﴾؛ لأنَّ القارئ لو وَصَل لأَوْهَم أنَّ التَّولِّي يكون يوم يَدعو الدَّاعي، ومعلوم أنَّ التَّولِّي في الدُّنيا وليس يومَ يَدْعو الدَّاعي، وقوله: ﴿يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِ﴾ ظرف، والظَّرف لا بُدَّ له من عامل، كالجارِّ والمجرور لا بُدَّ له مِن عامل، وكجميع المفعولات لا بُدَّ لها من عامل، فما هو العامل؟

العامل قوله: يَخرُجون ﴿خُشَّعًا أَبْصَارُهُمْ يَخْرُجُونَ﴾ فهي مُتعلِّقة بـ﴿يَخْرُجُونَ﴾ أي: سوف يأتيهم العذاب في ذلك الوقت يوم ﴿يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ كَأَنَّهُمْ جَرَادٌ مُنْتَشِرٌ﴾.

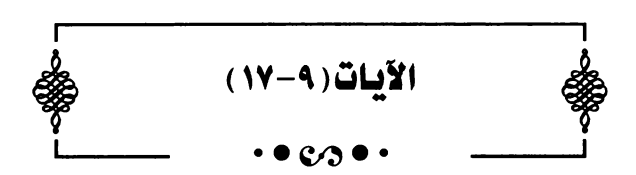
وقوله: ﴿يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِ إِلَى شَيْءٍ نُكُرٍ﴾ هو داعي يوم القيامة ﴿إِلَى شَيْءٍ نُكُرٍ﴾ أي: مُنكَر عظيم لشِدَّة أهواله، فإنَّه لا شيء أنكَر على النُّفوس من ذلك اليوم؛ لأنَّهم لم يُشاهدوا له نظيرًا ﴿خُشَّعًا أَبْصَارُهُمْ﴾ يَعني أنَّ أبصارهم خاشِعةٌ ذَليلة،

كما قال الله عَزَّوَجَلَّ: ﴿يَنظُرُونَ مِن طَرْفٍ خَفِيٍّ﴾ هم الآن مُستكبِرون رَافِعو رُؤوسهم، يَرون أنَّ النَّاس تَحتَهم، وأنَّهم فوق النَّاس، لكن سيأتي اليومُ الَّذي يكونون بالعكس.

﴿خُشَّعًا أَبْصَٰرُهُمْ يَخْرُجُونَ مِنَ ٱلْأَجْدَاثِ كَأَنَّهُمْ جَرَادٌ مُّنتَشِرٌ﴾: (الأجداثُ) هي القُبُور، والجَرَاد المُنتشِر هو المُنبَثُّ في الأرض الَّذي لا يَدري أين وجْهُه ليس له طريق قائمة، لا يعرف كيف ينتهي، ولكنَّهم مُنتشِرون، وهذا من أدقِّ التَّشبيهات؛ لأنَّ الجراد المُنتشِر تجِده يَذهَب يمينًا ويسارًا لا يَدري أين يذهَب، فهم سيَخرُجون من الأجداث على هذا الوجه، بينما هم في الدُّنيا لهم قائد، ولهم أمير، ولهم مُوَجِّه يَعرِفون طريقَهم، وإن كان طريقًا فاسدًا.

﴿مُّهْطِعِينَ إِلَى ٱلدَّاعِ﴾ يَعني أنَّهم مُسرِعون خاضِعو الأعناق، كالرَّجل إذا أسرَع وركَض تجِده يُقدِّم رأسَه يُخضِعه، فهم يَخرُجون من الأجداث مُهطِعين إلى الدَّاعي، أي مُسـرِعين خافِضي رُؤوسِهم من الفَزَع والهـول والشِّدَّة ﴿يَقُولُ ٱلْكَٰفِرُونَ هَٰذَا يَوْمٌ عَسِرٌ﴾ وتأمَّل قوله: ﴿يَقُولُ ٱلْكَٰفِرُونَ﴾ ولم يقُل: يقول النَّاس؛ لأنَّ هذا اليوم العَسِـر لا شكَّ أنَّه في حدِّ ذاته عَسِرُ شديدٌ عظيمٌ، لكنَّه على الكافرين عَسِير، وعلى المُؤمنين يَسيرٌ، كما قال الله تَبَارَكَ وَتَعَالَى: ﴿وَكَانَ يَوْمًا عَلَى ٱلْكَٰفِرِينَ عَسِيرًا﴾ [الفرقان:٢٦]، وقال تعالى: ﴿عَلَى ٱلْكَٰفِرِينَ غَيْرُ يَسِيرٍ﴾ [المدثر:١٠]، وأمَّا على المؤمنين فهو يَسيرٌ، ولله الحمدُ، جعَلنا الله مِنهُم.

• • ❁ • •



قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ فَكَذَّبُوا عَبْدَنَا وَقَالُوا مَجْنُونٌ وَازْدُجِرَ ﴿٩﴾
فَدَعَا رَبَّهُ أَنِّي مَغْلُوبٌ فَانْتَصِرْ ﴿١٠﴾ فَفَتَحْنَا أَبْوَابَ السَّمَاءِ بِمَاءٍ مُنْهَمِرٍ ﴿١١﴾ وَفَجَّرْنَا الْأَرْضَ
عُيُونًا فَالْتَقَى الْمَاءُ عَلَى أَمْرٍ قَدْ قُدِرَ ﴿١٢﴾ وَحَمَلْنَاهُ عَلَى ذَاتِ أَلْوَاحٍ وَدُسُرٍ ﴿١٣﴾ تَجْرِي بِأَعْيُنِنَا جَزَاءً
لِمَنْ كَانَ كُفِرَ ﴿١٤﴾ وَلَقَدْ تَرَكْنَاهَا آيَةً فَهَلْ مِنْ مُدَّكِرٍ ﴿١٥﴾ فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذُرِ ﴿١٦﴾
وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَّكِرٍ﴾ [القمر:٩-١٧].

ثُمَّ بدأ الله عَزَّوَجَلَّ بقَصَص الأنبياء على وجه مُختصَر في هذه السُّورة، لكنَّه مؤثِّر تأثيرًا بالغًا، لو قرأتَها بتمهُّل وتدبُّر لوجَدت أنَّها مؤثِّرة جدًّا، كلمات مختصَرة لكنَّها رادعة تمامًا.

﴿كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ﴾ ونُوح هو أوَّل رسول أرسله اللهُ إلى أهل الأرض بدلالة القُرآن والسُّنَّة، قال الله تَبَارَكَ وَتَعَالَى: ﴿إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ﴾ [النساء:١٦٣]، وقال تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا وَإِبْرَاهِيمَ وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِمَا النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ﴾ [الحديد:٢٦]، وبهذا نعرِف أنَّ ما ذكَره بعض المُؤرِّخين من أنَّ إِدْرِيسَ هو الجدُّ لنُوح كذِبٌ لا شكَّ فيه، وليس قبل نُوح رسول وفي حديث الشَّفاعة التَّصريح بأنَّه أوَّل رسول بعثه الله إلى أهل الأرض[1]؛ ولذلك كان من عقيدتنا أنَّ أوَّل الرُّسل

(١) أخرجه البخاري: كتاب تفسير القرآن، باب ﴿ذُرِّيَّةَ مَنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ إِنَّهُ كَانَ عَبْدًا شَكُورًا﴾،

نُوح، وأنَّ آخر الأنبياء والرُّسل محمد صَلَّاللَّهُعَلَيْهِوَسَلَّمَ.

﴿كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ﴾ لم يُفصِّل الله عَزَّوَجَلَّ هذا التَّكذِيبَ، لكنَّه أُنزل في ذلك سُورة تامَّة وهي سُورة نوح، فصَّل الله فيها تفصيلًا تامًّا في تكذيبهم وأخذِهم، ﴿فَكَذَّبُوا عَبْدَنَا﴾ وهو نُوح وصَفَه الله بالعُبوديَّة؛ لأنَّ العُبوديَّة أشرف ألقاب البَشَر، وهي التَّذلُّل لله بالطَّاعة والإنابة والتَّوكُّل وغير ذلك، والعُبوديَّة من حيث هي ثلاثة أنواع:

عبوديَّة عامَّة: تشمَل جميعَ الخلْق، وهي التَّذلُّل للأمْر الكَونيِّ كقوله تَبَارَكَوَتَعَالَى: ﴿إِن كُلُّ مَن فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتِي الرَّحْمَٰنِ عَبْدًا﴾ [مريم:٩٣]، أي: ما كُلّ مَن في السَّموات والأرض إلا هذه حاله: أنَّه آتِي الرَّحمنَ عبدًا، وهذه العُبوديَّة للأمر الكونيِّ؛ لأنَّ أمْر الله عَزَّوَجَلَّ الكونيَّ لا يُمكِن لأحد أن يَفرَّ منه، مهما كانت قوَّتُه.

النَّوع الثَّاني: العُبوديَّة الخاصَّة بالمؤمنين: مثل قوله تعالى: ﴿وَعِبَادُ الرَّحْمَٰنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا﴾ [الفرقان:٦٣]، فهذه عامَّة لكلِّ مؤمن.

الثَّالث: العُبوديَّة الخاصَّة بالأنبياء: وهذه مثل قوله تعالى: ﴿سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَىٰ بِعَبْدِهِ لَيْلًا﴾ [الإسراء:١]، ﴿تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَىٰ عَبْدِهِ﴾ [الفرقان:١]، ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنزَلَ عَلَىٰ عَبْدِهِ الْكِتَابَ﴾ [الكهف:١]، ومن ذلك هذه الآية: ﴿فَكَذَّبُوا عَبْدَنَا﴾.

وقد لبِثَ فيهم نُوحٌ عَلَيْهِالصَّلَاةُوَالسَّلَامُ ألفَ سنة إلا خمسين عامًا يَدعوهم إلى الله، لكنَّهم كُلَّما دعاهم إلى الله ليَغفِر لهم جعَلوا أصابِعَهم في آذانِهم حتَّى لا يَسمَعوا قولَه، واستَغْشَوا ثِيابهم حتَّى لا يَروه، ولا أَبلَغ من هذا الاستكبار أن يَضَع الإنسان يدَه في

= رقم (٤٧١٢)، ومسلم: كتاب الإيمان، باب أدنى أهل الجنة منزلة فيها، رقم (١٩٤)، من حديث أبي هريرة رَضِيَاللَّهُعَنْهُ.

أُذُنيه حتَّى لا يَسمَع قولَ الدَّاعي، وأن يَستَغشِي ثَوبه فيتغطَّى به حتَّى لا يراه ﴿وَقَالُوا۟ مَجْنُونٌ﴾ المجنون فاقِد العقل الَّذي يَهذِي بما لا يَدري قالوا: إنَّه مجنون، وهذه القولة قِيلَـتْ لكُلِّ الرُّسل، قال الله تعالى: ﴿كَذَٰلِكَ مَآ أَتَى ٱلَّذِينَ مِن قَبْلِهِم مِّن رَّسُولٍ إِلَّا قَالُوا۟ سَاحِرٌ أَوْ مَجْنُونٌ﴾ [الذاريات:٥٢]، و﴿أَوْ﴾ هنا إما للتَّنويع يَعني بعضهم يقول: ساحِـر، وبعضهم يقول: مجنون، أو أنَّهم يقولون هذا وهذا.

﴿وَٱزْدُجِرَ﴾ أي: زُجِرَ زَجْرًا شديدًا، والزَّجْر هو النَّهر بشِدَّة وعُنف، والدَّال هنا مُنقلِبة عن تاء، وقد قال العُلماء: إنَّ زيادة المَبنَى تدُلُّ على زيادة المعنى، والمعنى: أنَّه زَجـرٌ شديدٌ، وقوله: ﴿وَٱزْدُجِرَ﴾ ينبغي ألا تُوصَل بما قبلها؛ لأنَّك لو وَصَلـت وقلت: ﴿وَقَالُوا۟ مَجْنُونٌ وَٱزْدُجِرَ﴾ لتوهَّم السَّامع أنَّهم يقولون مجنون وازْدُجِرَ، يَعني زَجَره غيره، لكنَّ المعنى خلاف ذلك، المعنى كذَّبوه وازْدَجَرُوهُ.

فإذن: الأَولى أن تَقِف على قوله: ﴿وَقَالُوا۟ مَجْنُونٌ﴾ ثُمَّ تصِل وتقول: ﴿وَٱزْدُجِرَ﴾ فيكـون هنا لم يَقتصِر هـؤلاء المكذِّبون على أن كذَّبوا بل كذَّبوا وزَجَـروا وتوعَّدوا وسخِروا، ولما طال الأمدُ ﴿فَدَعَا رَبَّهُۥٓ أَنِّى مَغْلُوبٌ فَٱنتَصِرْ﴾ الله أكبرُ، كلمتان ﴿أَنِّى مَغْلُوبٌ فَٱنتَصِرْ﴾ ولقد دعا أهلًا للإجابة جَلَّ وَعَلَا، فأجاب الله قال: ﴿فَفَتَحْنَآ أَبْوَٰبَ ٱلسَّمَآءِ بِمَآءٍ مُّنْهَمِرٍ﴾، وفي قراءة «فتَّحْنَا» وكلاهما حقّ.

ويَنبغي لمن علِم القراءةَ الأخرى أن يَقرأ بهذه تارة وهذه تارة، بشرط ألا يكون ذلك بحَضرة العوامِّ؛ لأنَّ العَوامَّ لا ينبغي أن تَقرأ عليهم قراءةً خارجةً عن المُصحف الَّذي بأيديهم فتُحدِث لهم تَشويشًا، وربَّما تَهبط منزلةُ القرآن في نُفُوسهم، أو يَنسِبونك إلى الغلط والتَّحريف، لكن عند طَلَبة العِلم وعند التَّعليم، أو بينك وبين نفسك ينبغي أن تَقرأ بالقراءات الثَّابتة مرَّةً بهذه ومرَّةً بهذه، كما نقول هذا أيضًا في العبادات

الْمُتنوِّعة تَفعَل هذه مرَّة وهذه مرَّة، كالاستفتاحات ونحوها.

﴿ فَفَتَحْنَآ أَبْوَٰبَ ٱلسَّمَآءِ ﴾ كلّ باب في السَّماء انفتح ﴿بِمَآءٍ مُّنْهَمِرٍ﴾ أي: مُنصَبّ صَبًّا شديدًا، فكان كأفواه القِرَب، ليس كالذَّرَّات المعروفة، بل أشدُّ.

﴿ وَفَجَّرْنَا ٱلْأَرْضَ عُيُونًا ﴾، أي عُيونًا من المياه، وتأمَّل قوله تعالى: ﴿ وَفَجَّرْنَا ٱلْأَرْضَ عُيُونًا ﴾ ولم يقُل فجَّرنا عُيونَ الأرض، كأنَّ الأرض كُلَّها كانت عُيونًا مُتفجِّرة، حتَّى التَّنُّور الَّذي هو أبعدُ ما يكون عن المَاء لحرارته ويُبُوسته صار يَفورُ، كما قال الله عَزَّوَجَلَّ: ﴿ حَتَّىٰٓ إِذَا جَآءَ أَمْرُنَا وَفَارَ ٱلتَّنُّورُ ﴾ [هود:٤٠]، وفي هذا من الدِّلالة على قُدرة الله تَبَارَكَوَتَعَالَىٰ ما لا يَخفى، وأنَّ هذه الفيضانات الَّتي تَحدُث إنَّما تَحدُث بأمر الله عَزَّوَجَلَّ، وليست كما قال الطَّبيعيُّون: إنَّها من الطَّبيعة، يقولون: هاجَت الطَّبيعة، غضِبت الطَّبيعة، وما أشبه ذلك، نَسألُ الله العافية، بل هي بأمْر مَن يَقول للشَّيء كُن فيكُون.

﴿فَٱلْتَقَى ٱلْمَآءُ عَلَىٰٓ أَمْرٍ قَدْ قُدِرَ ﴾ هُنا ماءان: ماء نازِل مِن السَّماء دلَّ عليه قولُه: ﴿ فَفَتَحْنَآ أَبْوَٰبَ ٱلسَّمَآءِ بِمَآءٍ مُّنْهَمِرٍ﴾ وماء مِن الأرض نابع دلَّ عليه قولُه: ﴿ وَفَجَّرْنَا ٱلْأَرْضَ عُيُونًا ﴾ فلمَّاذا لم يقُل فالتَقى المَاءان؛ لأنَّ المُراد ماء السَّماء وماء الأرض؟ قال العُلماء: إنَّه أرادَ الجِنس؛ لأنَّ الجِنس هُنا واحد، ماء الأرض وماء السَّماء، أو يُقالُ: لأنَّه لمَّا كان المُقصود بهذَين الماءَين شيئًا واحدًا وهو عذابهم صحَّ إفرادُه.

﴿عَلَىٰٓ أَمْرٍ قَدْ قُدِرَ ﴾ أي: على شيء قد قَضاه الله تعالى وقدَّره في الأزَل، فإنَّه ما مِن شَيء يَحدُث إلا وهو مكتوب، قال الله تعالى: ﴿وَكُلَّ شَىْءٍ أَحْصَيْنَٰهُ فِىٓ إِمَامٍ مُّبِينٍ ﴾ [يس:١٢]، يَعني مِن أعمال بني آدَمَ، وممَّا يَقَع في الأرض كلّ شيء مُحصى؛ ولهذا قال: ﴿عَلَىٰٓ أَمْرٍ قَدْ قُدِرَ ﴾.

﴿وَحَمَلْنَهُ عَلَىٰ ذَاتِ أَلْوَاحٍ وَدُسُرٍ﴾ أي: حملنا نوحًا وأهلَه إلَّا مَن سبَق عليه القولُ منهم، وأمرَه الله تعالى أن يَحمِل فيها مِن كلٍّ زَوجين اثنَين ومَن آمَن معه، وما آمَن معه إلَّا قليلٌ، حمَله الله على ذات ألواح ودُسُر، يَعني على سفينة ذات ألواح ودُسُر، وكان نُوح عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ يصنَعها، فيمرُّ به قومه ويَسخَرون منه قال الله عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَيَصْنَعُ ٱلْفُلْكَ وَكُلَّمَا مَرَّ عَلَيْهِ مَلَأٌ مِّن قَوْمِهِۦ سَخِرُوا۟ مِنْهُ قَالَ إِن تَسْخَرُوا۟ مِنَّا فَإِنَّا نَسْخَرُ مِنكُمْ كَمَا تَسْخَرُونَ ﴿٣٨﴾ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَن يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَيَحِلُّ عَلَيْهِ عَذَابٌ مُّقِيمٌ﴾ [هود:٣٨-٣٩].

وهذه السَّفينة وصَفَها الله بأنَّها ذاتُ ألواح، وألواح جمْع مُنكَّر يدُلُّ على شيئَين: الشَّيء الأوَّل: كثرة ألواحها، والثَّاني: عظَمَة هذه الألواح، ومَتانَتها، وحُقَّ لسفينة تَحمِل البشَرَ على ظهرها أن تكون ذاتَ ألواح عظيمة ﴿وَدُسُرٍ﴾ أي: مَسامِير، وقِيلَ: إنَّ الدُّسُر ما تُربَط به الأخشاب فيكون أعمَّ من المَسامير؛ لأنَّ الأخشاب قد تُربَط بالمسامير وقد تُربَط بالحبال.

فالمُهمُّ: أنَّ توثيق هذه الألواح بعضها ببعض كان قويًّا، وإنَّما ذكَر اللهُ عَزَّوَجَلَّ مادَّةَ صُنع السَّفينة، وأنَّها من الأخشاب والمسامير، أو الرَّوابط الَّتي تَربُط بين تلك الأخشاب، ليكون ذلك تعليمًا للبشَر أن يَصنَعوا السُّفنَ على هذا النَّحو.

﴿تَجْرِى﴾ أي: تَسيرُ على هذا الماء العظيم الَّذي بلغَ قِمَمَ الجِبال، والتقى فيه ماءُ الأرض وماءُ السَّماء، ﴿بِأَعْيُنِنَا﴾ أي: ونحن نَراها بأعيُننا، ونَكلَؤُها ونَحفَظها، والبَاء في قوله: ﴿بِأَعْيُنِنَا﴾ للمُصاحَبة يَعني أنَّ عَين الله عَزَّوَجَلَّ تَصحَب هذه السَّفينةَ، فيراها الله عَزَّوَجَلَّ ويَكلؤُها ويَحفَظها؛ لأنَّها سفينة بُنِيَت لتقوى الله عَزَّوَجَلَّ وإنْجاء أوليائه من الغَرَق، الَّذي شمِل أعداءَه.

﴿جَزَآءً لِّمَن كَانَ كُفِرَ﴾ أي: مُكافأة لِمَن كان كُفِر به وهو نُوحٌ عَلَيْهِ ٱلصَّلَاةُ وَٱلسَّلَامُ؛ لأنَّ قومَه كفروا به وكذَّبوه، فبيَّن الله عَزَّوَجَلَّ أنَّ إنجاء نُوح بهذه السَّفينة كان جزاءً له، والله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ يَجزِي المُحسِنين أكثر من إحسانهم.

﴿وَلَقَد تَّرَكْنَٰهَآ ءَايَةً﴾ الضَّمير (ها) اختَلَف فيها المُفسِّرون هل المعنى: ولقد تركنا هذه القصَّةَ -وهي قصَّة نُوح- وإغراق قومه، أبقيناها آية لِمَن يأتي بعدهم، الوجه الثَّاني: ولقد تركناها، أي: السَّفينة، والمُراد الجِنس، أي جِنس هذه السَّفينة أبقيناها آية لِمَن بعد نُوح، وكِلا الأمرَين مُحتمِل.

والقاعدة في التَّفسير: أنَّ الآية إذا احتَمَلت مَعنيَين لا يُنافي بعضُهما الآخر، وليس أحدهما بأرجح مِن الآخر، فإنَّها تُحمَل على المعنيَين جميعًا.

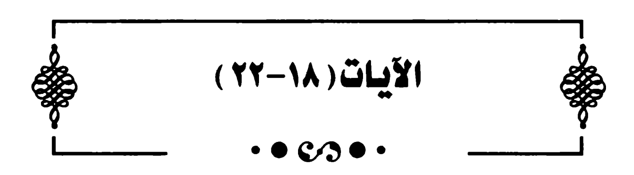
فنقول: إنَّ الله ترَكَ القصة آية وعِبرة لِمَن يأتي بعد نُوح، وترَكَ السَّفينة آية وعِبرة يَصنَع مِثلَها مَن يَأتي بَعدَه، ويدُلُّ لهذا القول وأنَّه غير مُمتنِع، أنَّ الضَّمائر أحيانًا تَعود إلى الجِنس لا إلى الفرد، نَظيرَ قول الله تَبَارَكَ وَتَعَالَىٰ: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا ٱلْإِنسَٰنَ مِن سُلَٰلَةٍ مِّن طِينٍ ﴿١٢﴾ ثُمَّ جَعَلْنَٰهُ نُطْفَةً فِى قَرَارٍ مَّكِينٍ﴾ [المؤمنون:١٢-١٣]، ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا ٱلْإِنسَٰنَ مِن سُلَٰلَةٍ مِّن طِينٍ﴾ المُراد بالإنسان آدم، ﴿ثُمَّ جَعَلْنَٰهُ نُطْفَةً﴾ ليس آدم هو الَّذي جُعِل نُطفة في قَرار مَكِين، بل الإنسان الَّذي هو جِنس آدم، وهم بنو آدم، ومثل ذلك عند بعض العُلماء قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ زَيَّنَّا ٱلسَّمَآءَ ٱلدُّنْيَا بِمَصَٰبِيحَ وَجَعَلْنَٰهَا رُجُومًا لِّلشَّيَٰطِينِ وَأَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابَ ٱلسَّعِيرِ﴾ [الملك:٥]، ليست المَصابِيح الَّتي في السَّماء هي الَّتي تَرجُم الشَّياطين، ولكنَّها شُهُب تَخرُج منها فتَرجُم الشَّياطين.

﴿فَهَلْ مِن مُّدَّكِرٍ﴾ الاستفهام هُنا للتَّشويق، يَعني هل أحَد يدَّكِر ويتَّعِظ بما جرى للمكذِّبين للرُّسل مِن إهلاكهم وتدميرهم، وقِيلَ: إنَّ الاستفهام للأمْر، وأنَّ المعنى

فادَّكروا، وسواء قُلنَا للتَّشويق أو للأمْر، فإنَّ الوَاجِب علينا أن نتذكَّر وأن نَخشى مِن عِقاب الله تَبَارَكَوَتَعَالَى، وعِقاب الله تعالى لهذه الأُمَّة خاصَّة لا يُمكِن أن يَشمَلهم جميعًا، لكن قد يَشمَل مَناطِقَ معيَّنة تؤخَذ بالعذاب بما فَعَل السُّفهاءُ منهم، كما قال الله تعالى: ﴿وَٱتَّقُواْ فِتۡنَةً لَّا تُصِيبَنَّ ٱلَّذِينَ ظَلَمُواْ مِنكُمۡ خَآصَّةٗۖ وَٱعۡلَمُوٓاْ أَنَّ ٱللَّهَ شَدِيدُ ٱلۡعِقَابِ﴾ [الأنفال:٢٥].

﴿فَكَيۡفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذُرِ﴾: (كَيْفَ) هُنا للتَّفخيم والتَّعجُّب، يَعني: ما أعظم العذاب والنُّذُر! وقِيلَ: إنَّ الاستفهام للتَّقرير، يَعني أنَّ الله يُقرِّرنا بالعذاب وبالنُّذُر، لكنَّ المعنى الأوَّل أقربُ للتَّفخيم والتَّعظيم، أي ما أعظم عذابي النَّازل بأعدائي، وما أعظم نُذُري الَّتي تُنذِر وتُخوِّف مِن العقاب أن يَنزِل بمَن خالَف، فهذا العذاب الَّذي حصَل لقوم نُوح عذاب يُعتبَر من النُّذُر المُخوِّفة لنا من مُخالَفة أمر الله ورسوله، ﴿وَلَقَدۡ يَسَّرۡنَا ٱلۡقُرۡءَانَ لِلذِّكۡرِ فَهَلۡ مِن مُّدَّكِرٖ﴾ يَعني سهَّلنا، والقرآن هو كِتاب الله الَّذي نَزَل على مُحمَّد ﷺ، وسُمِّي قرآنًا؛ لأنَّه يُقرأ أي يُتلَى، وقوله: ﴿لِلذِّكۡرِ﴾، قالَ بعضُهم: للحِفظ، وأنَّ القرآن مُيَسَّر لَمن أراد أن يحفَظه، وقيل: يَسَّر معانيه لَمن تدبَّر، ويسَّر ألفاظَه لَمن حفَظ، وقِيلَ المُراد بالذِّكر الادِّكار والاتِّعاظ، يَعني أنَّ مَن قرأ القرآنَ ليتذكَّر به ويتَّعظ به سهُل عليه ذلك واتَّعظ وانتفَع، وهذا المعنى أقرب للصَّواب بدليل قوله: ﴿فَهَلۡ مِن مُّدَّكِرٖ﴾ يَعني: هل أحد يدَّكِر، مع أنَّ الله سهَّل القرآنَ للذِّكر، أفلا يَليقُ بنا وقد سهَّل الله القرآنَ للذِّكر أن نتَّعظ ونتذكَّر؟ بلى هذا هو اللَّائق، فهل من مُدَّكِر.

• ● ۞ ● •



الآيات (١٨-٢٢)

قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿كَذَّبَتْ عَادٌ فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذُرِ ﴿١٨﴾ إِنَّآ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا فِي يَوْمِ نَحْسٍ مُّسْتَمِرٍّ ﴿١٩﴾ تَنزِعُ ٱلنَّاسَ كَأَنَّهُمْ أَعْجَازُ نَخْلٍ مُّنقَعِرٍ ﴿٢٠﴾ فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذُرِ ﴿٢١﴾ وَلَقَدْ يَسَّرْنَا ٱلْقُرْءَانَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِن مُّدَّكِرٍ﴾ [القمر:١٨-٢٢].

﴿كَذَّبَتْ عَادٌ﴾ هـذه هي الأمَّة الثَّانية ممَّن قصَّـهم الله علينا في هذه السُّـورة الكريمة، وعَادٌ تتلو قومَ نُوح غَالبًا، وقد تتقدَّم عليها كما في سُـورة (الذَّاريات)، ولكن الغالِب أنَّ قصَّة نُوح هي الأُولى في قَصَص الأنبياء؛ لأنَّه أوَّل نبيّ أُرْسِلَ إلى أهل الأرض، وعَادٌ هُم قوم هُود، كما قال تعالى: ﴿أَلَا بُعْدًا لِّعَادٍ قَوْمِ هُودٍ﴾ [هود:٦٠] كذَّبوا نبيَّهم هُودًا عَلَيْهِ ٱلصَّلَاةُ وَٱلسَّلَامُ، وكانوا أقوياء أشدَّاء، وكانوا يَفتخِرون بشدَّتهم وقـوَّتهم، ويقـولون: ﴿مَنْ أَشَدُّ مِنَّا قُوَّةً﴾، قَالَ الله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ ٱللَّهَ ٱلَّذِى خَلَقَهُمْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَكَانُوا بِـَٔايَـٰتِنَا يَجْحَدُونَ ﴿١٥﴾ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا﴾ [فصلت:١٥-١٦].

يَقول هُنا: ﴿كَذَّبَتْ عَادٌ فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذُرِ﴾ والجَواب: كان شديدًا عظيمًا واقعًا مَوقِعه، فالاستفهام للتَّفخيم والتَّعظيم والتَّقرير، وهو أنَّ عذاب الله كان عظيمًا، وكان واقعًا مَوقِعه، ﴿وَنُذُرِ﴾ يَعني: آياتَه، كذلك كانت عظيمة واقِعة مَوقِعَها، فبماذا أهلَكَهم الله؟ أهلكهم الله بألطف شيء وهو الرِّيح الَّتي تملأ الآفاقَ، ومع ذلك لا يُحِسُّ

الإنسانُ بها؛ لأنَّها سهلة ليِّنة يَختَرِقها الإنسان بسُهولة، مكاننا الَّذي نحن فيه مملوء بالهـواء ومع ذلك نَختَرِقه ولا نُحِسُّ به، فهي من ألطف الأشياء، فأهلك اللهُ عادًا الَّذين يَفتخِرون بقوَّتهم بهذه الرِّيح.

﴿إِنَّآ أَرۡسَلۡنَا عَلَيۡهِمۡ رِيحٗا صَرۡصَرٗا فِي يَوۡمِ نَحۡسٖ مُّسۡتَمِرّٖ﴾ الجملة هنا مؤكَّدة بإنَّ و﴿أَرۡسَلۡنَا﴾ يَعني الرَّب عَزَّوَجَلَّ نفسه، وجمع الضَّمير للتَّعظيم ﴿عَلَيۡهِمۡ﴾، أي على عَادٍ ﴿رِيحٗا صَرۡصَرٗا﴾، أي: ذات صَرير لقوَّتِها وشدَّتِها، حتَّى إنَّ مجرَّد نُفُوذها يُسمَع له صَرِيرٌ، وإن لم تَصطدِم بما يقتضي الصَّرير؛ لأنَّها قوِّية جدًّا، وهي الرِّيح الغربيَّة، أتت من جهة الغرب لِعَادٍ، فقالوا: هذا عارِض مُمطِرنا، وكانوا قد أجدبوا قبل ذلك سنوات، فلما أقبلت بسَوادها وعَظَمتِها وزَمجَرتِها قالوا: هذا عارِض مُمطِرنا، ولكنَّ الأمر كان بالعكس، كانت ريحًا فيها عذاب أليم، كانت ريحًا عقيمة ليس فيها مَطَر، ولا يُرجى أن يَأتي منها مطَر.

﴿فِي يَوۡمِ نَحۡسٖ مُّسۡتَمِرّٖ﴾ أي: في يوم شُؤم مُستمِر بالنِّسبة لِعَادٍ، وليس كُلَّ وقت، فاليوم الَّذي أُهلِكوا فيه ليس هو نفسُه نحسًا مُستمِرًّا، ولكنَّه بالنِّسبة لهؤلاء كان يومَ نَحْس مُستمِرًّا، كما قال الله تعالى عن قوم نوح: ﴿أُغۡرِقُواْ فَأُدۡخِلُواْ نَارٗا﴾ [نوح:٢٥]، هؤلاء أُهلِكوا بالرِّيح فأُدخِلوا النَّار، فالنَّحس أي الشُّؤم كان مُستمِرًّا معهم، فعذاب الآخرة مُتَّصل بعذاب الدُّنيا.

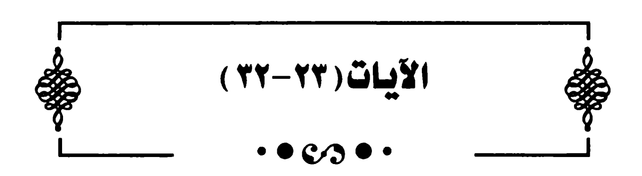
﴿تَنزِعُ ٱلنَّاسَ﴾ أي: تأخُذهم بشدَّة وقوَّة وتَرفَعهم إلى السَّماء نسأل الله العافية حتَّى قال بعضُهم: تَرفعهم حتَّى يَغيب الإنسانُ عن الرُّؤية من عُلوِّه، ثمَّ تَطرَحه في الأرض، وإذا سقطوا على الأرض سقطوا على أُمِّ رُؤوسِهم ثمَّ انفصَلَ الرَّأسُ عن الجسد من شدَّة الصَّدمة، تَنزِع النَّاس ﴿كَأَنَّهُمۡ﴾ في حال سُقُوطهم إلى الأرض

﴿أَعْجَازُ نَخْلٍ مُّنقَعِرٍ﴾ أعجاز أي أُصُول، والنَّخل معروف، والمُنقَعِر السَّاقط من أصله، يَعني كأنَّهم نَخْل سَقَط من أصله بَقِيَت جثَّته، وصاروا كأعواد النَّخل؛ لأَنَّه ليس لهم رُؤوس على ما قال المفسِّرون؛ حيثُ إنَّ رؤوسِهم انفصَلت من شدَّة الصَّدمة، فسُبحان القويّ العزيز، هؤلاء القوم الأشدَّاء الأقوياء وصَلوا إلى هذه الحال بريح مِن عند الله عَزَّوَجَلَّ تنزع النَّاس: ﴿كَأَنَّهُمْ أَعْجَازُ نَخْلٍ مُّنقَعِرٍ﴾.

وهنا قال الله تعالى: ﴿كَأَنَّهُمْ أَعْجَازُ نَخْلٍ مُّنقَعِرٍ﴾، وفي الحاقَّة قال تعالى: ﴿كَأَنَّهُمْ أَعْجَازُ نَخْلٍ خَاوِيَةٍ﴾ [الحاقة:٧]، والمعنى مُتقارِب، لكن من بلاغة القرآن أن يَجري الكلام فيه على نَسَق واحد، فهناك ﴿كَأَنَّهُمْ أَعْجَازُ نَخْلٍ خَاوِيَةٍ﴾ مُناسِب للفواصِل الَّتي في الحاقَّة، أمَّا هنا ﴿كَأَنَّهُمْ أَعْجَازُ نَخْلٍ مُّنقَعِرٍ﴾ مُناسِب للفواصِل الَّتي في سُورة القَمر؛ لأنَّ تناسُب الكلام واتِّساقَه من كمال بلاغته.

﴿فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِى وَنُذُرِ ﴿٢١﴾ وَلَقَدْ يَسَّرْنَا ٱلْقُرْءَانَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِن مُّدَّكِرٍ﴾ كرَّر الله تعالى هذا عند آخِر كلِّ قصَّة من أجل أن نَحرِص على التَّذكُّر بالقرآن، وتدبُّر القرآن، وتفهُّم القرآن؛ لأَنَّه مُيسَّر، والجملة مؤكَّدة بمؤكِّدات ثلاثة: القَسَم، واللَّام، وقَد، ممَّا يدُلُّ على التَّرغيب في تذكُّر القرآن والتذكُّر به، فهل من مُدَّكِر، نرجو الله عَزَّوَجَلَّ أن يجعَلنا من المُدَّكِرين بكتاب الله عَزَّوَجَلَّ.

• • ❁ • •



الآيات (٢٣-٣٢)

• ● ● •

قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِٱلنُّذُرِ ﴿٢٣﴾ فَقَالُوٓا۟ أَبَشَرًا مِّنَّا وَٰحِدًا نَّتَّبِعُهُۥٓ إِنَّآ إِذًا لَّفِى ضَلَٰلٍ وَسُعُرٍ ﴿٢٤﴾ أَءُلْقِىَ ٱلذِّكْرُ عَلَيْهِ مِنۢ بَيْنِنَا بَلْ هُوَ كَذَّابٌ أَشِرٌ ﴿٢٥﴾ سَيَعْلَمُونَ غَدًا مَّنِ ٱلْكَذَّابُ ٱلْأَشِرُ ﴿٢٦﴾ إِنَّا مُرْسِلُوا۟ ٱلنَّاقَةِ فِتْنَةً لَّهُمْ فَٱرْتَقِبْهُمْ وَٱصْطَبِرْ ﴿٢٧﴾ وَنَبِّئْهُمْ أَنَّ ٱلْمَآءَ قِسْمَةٌۢ بَيْنَهُمْ ۖ كُلُّ شِرْبٍ مُّحْتَضَرٌ ﴿٢٨﴾ فَنَادَوْا۟ صَاحِبَهُمْ فَتَعَاطَىٰ فَعَقَرَ ﴿٢٩﴾ فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِى وَنُذُرِ ﴿٣٠﴾ إِنَّآ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ صَيْحَةً وَٰحِدَةً فَكَانُوا۟ كَهَشِيمِ ٱلْمُحْتَظِرِ ﴿٣١﴾ وَلَقَدْ يَسَّرْنَا ٱلْقُرْءَانَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِن مُّدَّكِرٍ﴾ [القمر:٢٣-٣٢].

• ● ● •

﴿كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِٱلنُّذُرِ﴾ أي: بما جاءهم من النُّذُر، وهي الآيات الَّتي جاء بها صَالِحٌ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، وديارهم معروفة الآن ببلاد الحِجْر في طريق تبُوك من المدينة، وكان صَالح عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أُرسِلَ إلى قومِه، يَدْعوهم إلى عبادة الله وحده لا شريك له كسائر الأنبياء، قال الله تعالى: ﴿وَمَآ أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ مِن رَّسُولٍ إِلَّا نُوحِىٓ إِلَيْهِ أَنَّهُۥ لَآ إِلَٰهَ إِلَّآ أَنَا۠ فَٱعْبُدُونِ﴾ [الأنبياء:٢٥]، وقال تعالى: ﴿وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِى كُلِّ أُمَّةٍ رَّسُولًا أَنِ ٱعْبُدُوا۟ ٱللَّهَ وَٱجْتَنِبُوا۟ ٱلطَّٰغُوتَ ۖ فَمِنْهُم مَّنْ هَدَى ٱللَّهُ وَمِنْهُم مَّنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ ٱلضَّلَٰلَةُ﴾ [النحل:٣٦]، أرسَله الله عَزَّوَجَلَّ إلى قومِه، وأعطاه آيةً وهي ناقَة لها شِرْب ولهم شِرْب، أي أنَّ بِئر النَّاقة الكبيرة الغزيرة الماء.

وقد ذَكَروا أنَّها إذا شَرِبت إناءً مِن الماء فإنَّ الَّذي يَسقِيها إناءً من الماء يَحلِب

مِن لبنها بقدر ما أسقاها، وهذا من آيات الله أنَّ ناقة تَشرَب ماء ثمَّ تُخرِجه في الحال لبنًا، فإنَّ هذا ليس له عادة، ولكنَّها آية من آيات الله عَزَّوَجَلَّ أراهم الله تَبَارَكَ وَتَعَالَىٰ إيَّاها حتَّى يَعتبِروا؛ لأنَّ الله لم يُرسِل رسولًا إلا آتاه من الآيات ما يؤمن على مثله البَشَرُ، رحمة منه وحكمة؛ لأنَّه لا يُعقَل أنَّ رجلًا من بين النَّاس يأتي ويقول: إنِّي رسول الله إليكم، إلَّا إذا أتاه الله آيات تدُلُّ على صدقه.

قال العُلماء: وما مِن آية أُوتيها نبيٌّ من أنبياء الله السَّابقين إلَّا كان لرسول الله ﷺ مثلُها أو أشدُّ، ولكن قد تكون غير متوفِّرة في حياة الرَّسول عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ ولكنَّها موجودة في أمَّته الَّذين اتَّبعوه.

ولهذا كان مِن القواعد المُقرَّرة عند العُلماء: (أنَّ كُلَّ كرامة لوليٍّ فهي آية للنَّبيِّ الَّذي اتَّبعه)؛ لأنَّ هذه الكرامة تَشهَد بصِدق ما كان عليه الوليِّ، وهذا الوليُّ تابع لرسول سابق، فيكون في ذلك آية على أنَّ هذا الشَّرع الَّذي عليه هذا الوليُّ حقٌّ، وهذه تكون آية للنَّبي.

وعليه فنقول: من آيات موسى أنَّه يضرِب الحجَرَ، وإذا ضرَبه انفجَر عيونًا، تنبُع ماء من حَجر يابِس، فهل كان لرسول الله ﷺ مثله؟

الجواب: كان له أعظمُ، فإنَّ النَّبيَّ ﷺ جِيء إليه بقَدَح من ماء وليس مع النَّاس ماء إلا ما في هذه الرِّكوة فوضع يده فيه، فجعل الماء ينبُع من بين أصابع يده كالعُيون(١)، سُبحان الله!

وهذا أعظم من آية موسى؛ لأنَّ آية موسى يخرُج الماءُ من الحجر، وخروج

---

(١) أخرجه البخاري: كتاب الأشربة، باب شرب البركة والماء المبارك، رقم (٥٦٣٩)، من حديث جابر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

الماء من الحجَر معتاد، كما قال تعالى: ﴿وَإِنَّ مِنَ ٱلْحِجَارَةِ لَمَا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ ٱلْأَنْهَٰرُ﴾ [البقرة:٧٤]، لكن لم تجرِ العادة أن يخرُج الماءُ من الإناء الَّذي بينه وبين الأرض فاصِل إذن هذه أعظم، وموسى عَلَيْهِ ٱلصَّلَاةُ وَٱلسَّلَامُ ضَرَب البحرَ فانفَلق فكان أسواقًا يابسة، وهذه لا شكَّ آية عظيمة، وجرى لهذه الأُمَّة أعظم من هذه، مشَوا على الماء دُون أن يضرَب لهم طريق يبَس، مشَوا على الماء المائِع الهيِّن الَّذي يَغوص فيه مَن يقَع فيه، مشَوا بدوابِّهم وأرجُلِهم ولم يَغرَقوا، وذلك في قصَّة العلاء بن الحَضْرمي[1]، وفي قصَّة سعد بن أبي وقَّاص رَضِيَٱللَّهُعَنْهُمَا، مشَوا على الماء، وهذا أعظم من أن يَمشوا على الأرض الَّتي تفرَّق عنها الماء.

وآية صالح عَلَيْهِ ٱلسَّلَامُ هذه النَّاقة لها شِـرب ولثمود شِـرب، لها يوم ولهؤلاء يوم، وقد وقَع مثلُها لرسول الله عَلَيْهِ ٱلصَّلَاةُ وَٱلسَّلَامُ في الهِجرة، فإنَّه مرَّ براعي غَنَم وعنده ماعِز أو ضأن ليس فيها لبَن، فمسح النَّبيُّ ﷺ ضَرْعَها فجَعَلت تبشُّ من اللَّبن[2].

فالمهمُّ: أنَّه ما مِن نبي بعَثه الله إلَّا أعطاه من الآيات ما يُؤمن على مثله البشَرُ، قلنا: هذا رحمة وحكمة، رحمة بالنَّاس من أجل أن تَحمِلهم هذه الآياتُ على التَّصديق فينجو من عذاب الله، وحكمة؛ لأنَّه ليس من الحكمة أن يقوم إنسان من بين النَّاس ويقول: أنا رسول الله، حتَّى يُؤتى آيات.

يقول عَزَّوَجَلَّ: ﴿كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِٱلنُّذُرِ﴾: (النُّذُر) جمع نَذير، والمُراد بها الآيات الَّتي أُوتيها صالح عَلَيْهِ ٱلصَّلَاةُ وَٱلسَّلَامُ، فقالوا من جملة ما قالوا في تكذيبهم ﴿أَبَشَرًا مِّنَّا وَٰحِدًا

---

(١) أخرجه ابن أبي الدنيا في مجابو الدعوة رقم (٤١)، والطبراني في المعجم الكبير (١٨/ ٩٥ رقم ١٦٧)، والأوسط رقم (٣٤٩٥)، وأبو نعيم في دلائل النبوة رقم (٥٢١)، من حديث أبي هريرة رَضِيَٱللَّهُعَنْهُ.

(٢) أخرجه أبو نعيم في دلائل النبوة رقم (٥٢٢).

نَّتَّبِعُهُۥ﴾ أنكَروا الآيات وما كأنَها أتت، يَعني أنتَّبع بشرًا منَّا واحدًا، لا نَقبَل، وهذا النَّفي بمعنى الإنكار، يَعني لا يُمكِن أن نتَّبع واحدًا منَّا ﴿إِنَّآ إِذًا لَّفِى ضَلَٰلٍ وَسُعُرٍ﴾ يَعني إنَّا إنِ اتَّبعناه لفي ضلال وسُعُر، أي لفي جَهْل وفي عذاب، كأنَّه وعَدهم بأنَّهم إنِ اتَّبعوه اهتدوا ونجوا من النَّار، فقالوا بالعكس: لو اتَّبعناه لضلَلْنا واحترَقنا بالسُّعُر بالنَّار، عكس ما قال، وهذا من أشدِّ المُراغَمة للرُّسل عليهم الصَّلاة والسَّلام، والمُحادَّة لله تَبَارَكَ وَتَعَالَىٰ.

﴿أَءُلْقِىَ ٱلذِّكْرُ عَلَيْهِ مِنۢ بَيْنِنَا بَلْ هُوَ كَذَّابٌ أَشِرٌ﴾ هذا أيضًا استفهام احتقار، يَعني كيف يُلقَى الذِّكرُ عليه من بيننا، ما الَّذي ميَّزه، وكلُّ ما ذكروا شُبُهات، لا دِلالات، فكونه بشرًا لا يمنَع أن يكون رسولًا، بل لا بُدَّ أن يكون رسول البَشَر بَشَرًا؛ لأنَّ الله قال: ﴿وَقَالُوا۟ لَوْلَآ أُنزِلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ ۖ وَلَوْ أَنزَلْنَا مَلَكًا لَّقُضِىَ ٱلْأَمْرُ ثُمَّ لَا يُنظَرُونَ ﴿٨﴾ وَلَوْ جَعَلْنَٰهُ مَلَكًا لَّجَعَلْنَٰهُ رَجُلًا وَلَلَبَسْنَا عَلَيْهِم مَّا يَلْبِسُونَ﴾ [الأنعام:٨-٩]، يَعني لو أرسَلنا مَلَكًا للزِم أن نجعَله في صُورة البشَر حتَّى يُمكِن أن يختلِط بالنَّاس ويأتلِف بهم، وإذا جعلنا المَلَك بشرًا لبسنا عليه ما يَلبِسون، فعادت المَسألة مُختلِطة، الشُّبهة الثَّانية: أنَّه منا لا يتميَّز علينا بشيء، الثَّالثة: أنَّه واحد لم يُؤيَّد، والله عَزَّوَجَلَّ يقول: ﴿وَٱضْرِبْ لَهُم مَّثَلًا أَصْحَٰبَ ٱلْقَرْيَةِ إِذْ جَآءَهَا ٱلْمُرْسَلُونَ ﴿١٣﴾ إِذْ أَرْسَلْنَآ إِلَيْهِمُ ٱثْنَيْنِ فَكَذَّبُوهُمَا فَعَزَّزْنَا بِثَالِثٍ فَقَالُوٓا۟ إِنَّآ إِلَيْكُم مُّرْسَلُونَ﴾ [يس:١٣-١٤]، وهؤلاء يقولون: واحد لا بُدَّ يعزَّز بثانٍ وثالث، الرَّابعة: ﴿أَءُلْقِىَ ٱلذِّكْرُ عَلَيْهِ مِنۢ بَيْنِنَا﴾؟ يَعني كيف يُلقى عليه الذِّكر والوحي من بيننا؟ هذا لا يُمكِن، أربع شُبُهات وهم يَرونها حُجَجًا تُوجب ردَّ صالح عَلَيْهِ ٱلصَّلَاةُ وَٱلسَّلَامُ، والواقِع إنَّها ليست بحُجَج، بل هي شُبَه وتضليل، وهكذا المُبطِلون في كلِّ زمان ومكان يُوردون الشُّبَه على الحقِّ، ولكنَّ الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ لا بُدَّ

أن يبيِّن الحقَّ، ليهلِك مَن هلَك عن بيِّنة ويحيا مَن حيَّ عن بيِّنة.

ثمَّ قالوا: ﴿بَلْ هُوَ كَذَّابٌ أَشِرٌ﴾: ﴿بَلْ﴾ هنا لإبطال دعواه أنَّه حقّ ﴿كَذَّابٌ﴾ صيغة مُبالَغة وفي نفس الوقت وَصْف؛ لأنَّ كلمة فعَّال تأتي للمبالغة وتأتي للوصف، فإذا قلتَ: فلان نجّار، يَعني من النَّجَّارين، وإن لم يَنجُر إلا مرة واحدة، وإذا قلت فلان نجَّار لكثرة النِّجارة صارت مبالَغة، فهم يَرون والعياذ بالله أنَّه كذَّاب موصوف بالكذِب، ليس له صِفة إلا الكذِب، وكثير الكذِب أيضًا ﴿أَشِرٌ﴾ أي: بَطِر مُتعالٍ، مُتعاظِم مُستكبِر، مُدَّعٍ ما ليس له.

قال الله تعالى: ﴿سَيَعْلَمُونَ غَدًا مَنِ الْكَذَّابُ الْأَشِرُ﴾ سيَعلَمون غدًا أي: يوم القيامة، والسِّين هنا للتَّحقيق والتَّقريب؛ لأنَّك إذا قلتَ سيقوم زيد فهذا تأكيد وتقريب أيضًا.

فإذا قال قائل: التَّحقيق معروف أَنَّ السَّاعة آتية لا ريب فيها، لكن كيف التَّقريب؟

قلنا: إنَّ الله يقول: ﴿وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ تَكُونُ قَرِيبًا﴾ [الساعة:٦٣]، ومن الأمثال العابِرة (كُلُّ آتٍ قَريبٌ)، والَّذي بَقِي عليه ألف سنة أقرب من الَّذي لم يَمضِ عليه إلا عشْر دقائق؛ لأنَّ الَّذي مَضى عليه عشر دقائق لا يمكِن أن يَرجِع، لكنَّ المستقبل لا بُدَّ أن يأتي ﴿إِنَّ مَا تُوعَدُونَ لَآتٍ﴾ [الأنعام:١٣٤]، وسُمِّي يوم القيامة غدًا؛ لأنَّه يأتي بعد يومه.

﴿سَيَعْلَمُونَ غَدًا مَنِ الْكَذَّابُ الْأَشِرُ﴾، أصالحٌ هو الكذَّاب الأشِر أم هؤلاء؟ وهذا وعيد عظيم، ﴿وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ﴾ [الشعراء:٢٢٧]، والإنسان في غفْلة عن هذا اليوم العظيم، قال الله تعالى: ﴿بَلْ قُلُوبُهُمْ فِي غَمْرَةٍ مِنْ هَذَا﴾ يَعني

مِن عَمَل الآخرة، ﴿فِي غَمْرَةٍ﴾ مغطَّاة عن عمل الآخرة، ﴿وَلَهُمْ أَعْمَالٌ مِّن دُونِ ذَٰلِكَ هُمْ لَهَا عَٰمِلُونَ﴾ [المؤمنون:٦٣] يَعني أعمال الدُّنيا هم لها عامِلون، وأتى بجملة اسميَّة يَعني أنَّهم محقِّقون للعمل فيها لا يترُكونها ولا يُفرِّطون فيها، وأمَّا الآخرة فهم في غفْلة منها ﴿إِنَّا مُرْسِلُوا النَّاقَةِ فِتْنَةً لَّهُمْ﴾: ﴿إِنَّا﴾ يَعني نفسَه جَلَّوَعَلَا، وأتى بصيغة الجمْع تعظيمًا له جَلَّوَعَلَا؛ لعظَمة صفاتِه، وكثرة كلماتِه، وكثرة جُنوده، فلذلك يُكنِّي عن نفسِه بصيغة التَّعظيم، ﴿إِنَّا مُرْسِلُوا النَّاقَةِ فِتْنَةً لَّهُمْ﴾، أي: باعِثوها فتنة لهم واختبارًا، هل يُؤمنون أو لا يُؤمنون، فلم يُؤمنوا، وفي هذا إشارة إلى أنَّ الله تعالى قد يُظهِر للإنسان من الآيات ما يُؤمن على مثله البشَر، حتَّى إذا استكبر كان استكباره عن عِلم، فكان عقابه أشدَّ وأوجع؛ ولهذا جعل الله النَّاقة فتنة؛ لأنَّها أظهرت الحقَّ لهم، ولكن لم يَقبَلوه، وانتبِه لهذا الاستدراج من الله عَزَّوَجَلَّ إذا يسَّر الله لك أسباب المعصية، فلا تفعَل، فإنَّ الله ربَّما يُيسِّر أسباب المعصية للإنسان فِتنة له، أرأيتم أصحاب السَّبت من بني إسرائيل يُسِّرت لهم أسباب المعصية فِتنة، وهي أنَّ الله حرَّم عليهم صيد السَّمك يوم السَّبت فكانت الحِيتانُ تأتي يوم السَّبت شُرَّعًا على وجه الماء وبكثرة عظيمة، لكنَّهم مُلتزِمون لم يَصيدوا السَّمك في يوم السَّبت، فلما طال عليهم الأمَد عجَزوا عن ملك أنفسهم، فرجَعوا إلى طبيعتهم وهي الغَدر والحِيلة والمَكر، فاحتالوا على صيد السَّمك، صاروا يجعَلون شباكًا يوم الجُمُعة فتأتي الحِيتان وتدخُل في الشِّباك، فإذا كان يوم الأحد أخذوا الحِيتان، وهذه حيلة واضحة، فقلَبهم الله قِردة، قال الله تَبَارَكَوَتَعَالَى: ﴿وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ اعْتَدَوْا مِنكُمْ فِي السَّبْتِ فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَٰسِـِٔينَ﴾ [البقرة:٦٥].

وفي صدر هذه الأُمَّة حرَّم الله على المُحرِمين الصَّيد ﴿لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنتُمْ حُرُمٌ﴾

فبعث الله الصَّيد عليهم وهم مُحرِمون تَناله أيديهم ورِماحهم، يَعني أنَّ الَّذي يمشي على الأرض يمسِكونه باليد مثل الأرنب والغزال يمسِكه الواحد باليد. والطَّائر الَّذي كان لا يُنال إلا بالسَّهم؛ لأنَّه بعيد، صار يَطير وكأنَّه على الأرض، الرُّمح يُدرِكه، فتنة، فهنا يسَّر الله لهم أسباب المعصية، لكنَّ الصَّحابة رَضِيَٱللَّهُعَنْهُمْ وهم خير النَّاس لم يأخُذ أحدٌ منهم صيدةً واحدة رَضِيَٱللَّهُعَنْهُمْ، بينما بنو إسرائيل تحيَّلوا وخادَعوا الله، أمَّا سَلَفُ هذه الأُمَّة، وفَّقنا الله لموافقتهم في الدُّنيا في أعمالِهم وفي الآخرة في مساكِنهم، فإنَّهم لم يَأخُذوا.

وهذه النَّاقة أرسلها الله تعالى فِتنة لثمُود لكن ما أَغْنتهم ﴿إِنَّا مُرْسِلُوا۟ ٱلنَّاقَةِ فِتْنَةً لَّهُمْ فَٱرْتَقِبْهُمْ وَٱصْطَبِرْ﴾ أي: ارْتَقِب عذابهم، أو ارْتَقِب أفعالهم، وانظُر ماذا يَفعَلون.

﴿وَٱصْطَبِرْ﴾ يَعني اصبِر، وأصل اصطَبِر (اصتَبِر) بالتَّاء للمبالغة، لكن قُلِبَت التَّاء طاء لعلَّة تصريفيَّة اقتضتها اللُّغة العربيَّة، يَعني أنَّ الله قال لرسولهم صالح عَلَيْهِٱلسَّلَامُ: ارتقِب هؤلاء واصطبِر فالنَّصر قريب.

﴿وَنَبِّئْهُمْ أَنَّ ٱلْمَآءَ قِسْمَةٌۢ بَيْنَهُمْ﴾ أخبِرهم أنَّ الماءَ قِسمة بينهم كلٌّ له شِرب وللنَّاقة شِرب؛ ولهذا قال: ﴿كُلُّ شِرْبٍ مُّحْتَضَرٌ﴾، يَعني كل شِرب يحضُره من يَستحقُّه، إمَّا النَّاقة وإما هُم، وبقوا على هذا لكن لم يستمِرُّوا.

﴿فَنَادَوْا۟ صَاحِبَهُمْ﴾ الَّذي يَرونه قويًّا شُجاعًا، وقالوا له: هذه النَّاقة ضايَقتنا لو أنَّنا عقَرناها لكُنَّا نشرَب كُلَّ يوم، فطَلبوا منه أن يَعقِرَها نسأل الله العافية وهذا الصَّاحب القويُّ الشُّجاع الَّذي يرونه أشدَّ منهم إقدامًا، بقطع النَّظر عن اسمه، فبعض المفسِّرين سمَّاه، لكن لا يهمُّنا لم يتأخَّر، بل بادَر.

﴿فَتَعَاطَىٰ فَعَقَرَ﴾: (تعاطى) تفاعَل من العطاء يَعني بذَل نفسِه وبسرعة، ويدلُّ على السُّـرعة الفاء في قوله: ﴿فَتَعَاطَىٰ﴾ من حين نَادَوه، وافَق ﴿فَعَقَرَ﴾، عقَر النَّاقةَ نسأل الله العافيةَ قطَع أطرافَها أوَّلًا، ثمَّ نَحَرها ثانيًا، وهي من آيات الله عَزَّوَجَلَّ ومن مَصالحهم، لكن نسأل الله العافية، نُفوسُهم لا تَقبل.

﴿فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِى وَنُذُرِ﴾ يقـول الله عَزَّوَجَلَّ مُخاطبًا الإنسان: ﴿فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِى وَنُذُرِ﴾؟ هل وقع مَوقِعه؟ وهل كان شديدًا؟

الجواب: نَعَم، كان في مَوقِعه، وكان شديدًا، ما هذا العذاب؟ ﴿إِنَّآ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ صَيْحَةً وَٰحِدَةً فَكَانُوا۟ كَهَشِيمِ ٱلْمُحْتَظِرِ﴾ صِيحَ بهم والعياذ بالله مع الرَّجفة، ففي السَّماء أصـوات، وفي الأرض رجفان، أخذتهم الرَّجفةُ والصَّيحةُ فأصبحـوا في دِيارهم جَاثمينَ، كأنَّهم لم يَغنَوا فيها، كأنَّهم ما وُجِدوا.

﴿فَكَانُوا۟ كَهَشِيمِ ٱلْمُحْتَظِرِ﴾ يَعني الحظار يجعَله الإنسانُ لغنمه فالأعرابيُّ في البادية يجعَل على الغنم حظارًا من الشَّجر اليابس ومن عسب النَّخل، وما أشبه ذلك، لئلَّا تَخرُج، ولئلَّا تَعدو عليها السِّباع.

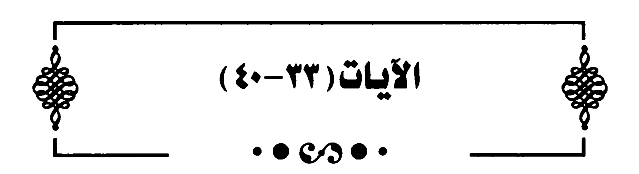
هذا الحظار مع طُـول الزَّمن والشَّمس والرِّياح يَتفتَّت حتَّى يتلاشى، كان هؤلاء الأقوياء الأشدَّاء المكذِّبون لرسولهم كانوا كَهَشِيم المُحْتَظِر، أي كالحظار حينما يَتلَف، وهذا من آيات الله عَزَّوَجَلَّ وتمام قُدرته وسُلطانه ﴿إِنَّمَآ أَمْرُهُۥٓ إِذَآ أَرَادَ شَيْـًٔا أَن يَقُولَ لَهُۥ كُن فَيَكُونُ﴾ [يس:٨٢]، فكانوا كَهَشِيم المُحتظِر.

﴿وَلَقَدْ يَسَّرْنَا ٱلْقُرْءَانَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِن مُّدَّكِرٍ﴾ سبق تفسيرُها، والمعنى أنَّ الله تعالى يسَّر القرآن، أي يسَّر معانيه لِمَن تدبَّره، ويسَّر ألفاظَه لمن حفِظه، فإذا اتَّجهت اتِّجاهًا سليمًا

للقرآن للحفظ يسَّره اللهُ عليك، وإذا اتَّجهت اتِّجاهًا حقيقيًّا إلى التدبُّر وتفهُّم المعاني يسَّره اللهُ عليك.

﴿وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْءَانَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِن مُّدَّكِرٍ﴾ وهل للتَّشويق، يُشوِّقنا الله عَزَّوَجَلَّ إلى أن ندَّكِر القرآن فنتَّعظ به، جعلنا الله ممَّن يَتلونه حقَّ تلاوته لفظًا ومعنى وعملًا، إنَّه على كلِّ شيء قديرٌ.

• • ❁ • •



قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ بِالنُّذُرِ ﴿٣٣﴾ إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ حَاصِبًا إِلَّا آلَ لُوطٍ نَجَّيْنَاهُم بِسَحَرٍ ﴿٣٤﴾ نِعْمَةً مِنْ عِندِنَا كَذَٰلِكَ نَجْزِي مَن شَكَرَ ﴿٣٥﴾ وَلَقَدْ أَنذَرَهُم بَطْشَتَنَا فَتَمَارَوْا بِالنُّذُرِ ﴿٣٦﴾ وَلَقَدْ رَاوَدُوهُ عَن ضَيْفِهِ فَطَمَسْنَا أَعْيُنَهُمْ فَذُوقُوا عَذَابِي وَنُذُرِ ﴿٣٧﴾ وَلَقَدْ صَبَّحَهُم بُكْرَةً عَذَابٌ مُّسْتَقِرٌّ ﴿٣٨﴾ فَذُوقُوا عَذَابِي وَنُذُرِ ﴿٣٩﴾ وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِن مُّدَّكِرٍ﴾ [القمر:٣٣-٤٠].

•• ◦ ••

﴿كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ﴾: ﴿قَوْمُ لُوطٍ﴾ هم أُناس كفَروا بالله عَزَّوَجَلَّ وأشركوا به، وكان ممَّا اختصُّوا به مِن المعاصي هذه الفَعْلة القبيحة الشَّنيعة وهي اللِّواط، أي إتيان الذَّكَر، وحذَّرهم نبيُّهم من هذا وقال لهم: ﴿أَتَأْتُونَ الذُّكْرَانَ مِنَ الْعَالَمِينَ ﴿١٦٥﴾ وَتَذَرُونَ مَا خَلَقَ لَكُمْ رَبُّكُم مِّنْ أَزْوَاجِكُم بَلْ أَنتُمْ قَوْمٌ عَادُونَ﴾ [الشعراء:١٦٥-١٦٦]، ولكنَّهم والعياذ بالله استمَرُّوا على هذا حتَّى جاءهم العذابُ.

﴿بِالنُّذُرِ﴾: النُّذُر جمع نذير وهي الكلمات الَّتي أنذرهم بها لوطٌ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، وجمعُها يدُلُّ على أنَّه كان يُكرِّر عليهم هذا، ولكنَّهم أبوا وأصرُّوا على هذا الفعل، فبيَّن الله عُقوبتَهم بقوله: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ حَاصِبًا إِلَّا آلَ لُوطٍ نَّجَّيْنَاهُم بِسَحَرٍ﴾: ﴿حَاصِبًا﴾ أي: شيئًا يحصَبهم من السَّماء، أمطر الله عليهم حجارةً من سِجِّيل، فهدَمت بُيوتَهم حتَّى كان عاليها سافِلَها؛ لأنَّ البناء إذا تهدَّم صار أعلاه أسفلَه.

﴿إِلَّآ ءَالَ لُوطٍ﴾: ﴿ءَالَ لُوطٍ﴾ هم أهل بيتِه، إلَّا زوجته كما قال تعالى: ﴿فَأَخْرَجْنَا مَن كَانَ فِيهَا مِنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ ۝٣٥ فَمَا وَجَدْنَا فِيهَا غَيْرَ بَيْتٍ مِّنَ ٱلْمُسْلِمِينَ﴾ [الذاريات:٣٥-٣٦] وانظُر، نبيٌّ يُبعَث إلى قومه ولم يتَّبعه إلَّا آلُ بيته إلا امرأته أيضًا فكانت كافرةً ومع ذلك فهو صابِر حتَّى أُذِنَ له بالخُروج.

﴿نَّجَّيْنَٰهُم بِسَحَرٍ﴾ أي: في السَّحَر بالصَّباح، وذلك أنَّ هؤلاء القوم أخَذَهم العذاب صباحًا، كما ابتدأ عذاب عاد بالصَّباح، سبع ليال وثمانية أيَّام حُسُومًا؛ لأنَّه ابتدأ بالصَّباح فأخذهم العذابُ والعياذ بالله في الصَّباح، فأهلكهم الله ﴿نِّعْمَةً مِّنْ عِندِنَا﴾، أي: أنعمنا على آل لوط نعمة من عند الله عَزَّوَجَلَّ، من وجهَين:

الوجه الأوَّل: أنَّ الله أنجاهم.

والوجه الثَّاني: أنَّ الله أهلك عدوَّهم؛ لأنَّ إهلاك العدوِّ من نعمة الله، فصارت نعمة الله على آل لوط بالنَّجاة وإهلاك العدُوِّ ﴿كَذَٰلِكَ نَجْزِى مَن شَكَرَ﴾ أي: مثل هذا الجزاء، وهو الإنجاء والنِّعمة ﴿نَجْزِى مَن شَكَرَ﴾ نعمة الله، وشُكر نعمةِ الله تعالى هي القيامُ بطاعتِه، وليست مجرَّدَ قول الإنسان: أشكر اللهَ، بل لا بُدَّ من القيام بالطَّاعة.

ولهذا من قال: (أشكُر الله) وهو مُقيم على معاصيه فإنَّه ليس بشاكِر، بل هو كافر بالنِّعمة مُستهزِئ بالله عَزَّوَجَلَّ، إذ إنَّ مُقتضى النِّعمة أن يَشكُر اللهَ، ولكنَّه عكس الأمر، قال الله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى ٱلَّذِينَ بَدَّلُوا۟ نِعْمَتَ ٱللَّهِ كُفْرًا وَأَحَلُّوا۟ قَوْمَهُمْ دَارَ ٱلْبَوَارِ ۝٢٨ جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهَا ۖ وَبِئْسَ ٱلْقَرَارُ﴾ [إبراهيم:٢٨-٢٩]، فكلُّ مَن شَكَر اللهَ فإنَّ الله تعالى يُنجِّيه ويُهلِك عدوَّه.

﴿وَلَقَدْ أَنذَرَهُم بَطْشَتَنَا﴾ يَعني أنَّ لوطًا عَلَيْهِ ٱلصَّلَاةُ وَٱلسَّلَامُ أنذر قومَه البَطْشَةَ،

وهي الأخذ بالقوَّة ﴿فَتَمَارَوْا بِالنُّذُرِ﴾ أي: تشكَّكوا فيه ولم يُؤمنوا به، ﴿وَلَقَدْ رَاوَدُوهُ عَن ضَيْفِهِۦ﴾، أي: رَاوَدوا لوطًا عن ضَيفه الَّذي جاء إليه من الملائكة، وكان الله تعالى قد بَعَث إليه الملائكة على صورة شباب مُرد، ذَوِي جَمال وهيئة، امتحانًا من الله عَزَّوَجَلَّ، فلمَّا سمِع قومُ لوط بهؤلاء الضّيف أتوا يُهرَعون إليه يُسرِعون، يُريدون هؤلاء الضّيفَ، ليَفعَلوا بهم الفاحشةَ والعياذ بالله.

﴿فَطَمَسْنَا أَعْيُنَهُمْ﴾ أي: فطمَس الله أعينُهم، أمَّا كيف طَمَس أعينُهم هل جبريل عَلَيْهِ السَّلَامُ ضرَبهم بجناحه أو غير ذلك؟ الله أعلم، إنَّما علينا أن نُؤمن بأنَّ الله تعالى طمَس أعينَهم، حتَّى أصبحوا لا يُبصِرون.

﴿فَذُوقُوا عَذَابِي وَنُذُرِ﴾ الأمر هنا للامتهان، أو إنَّه أمرٌ كَوني، يَعني أنَّ الله أمرَهم أمر إهانة، أو أمرًا كَونيًّا أن يَذُوقوا العذابَ، ومثل هذا قول الله تَبَارَكَ وَتَعَالَى عن صاحب الجحيم ﴿ذُقْ إِنَّكَ أَنتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ﴾ [الدخان:٤٩]، فإنَّ هذا الأمر أمر إهانة بلا شكٍّ، وليس أمرَ إكرام ولا أمرَ إباحة.

﴿وَلَقَدْ صَبَّحَهُم بُكْرَةً عَذَابٌ مُّسْتَقِرٌّ﴾ يَعني أنَّ العذاب صبَّحهم أتاهم في الصَّباح على حين قيامهم من النَّوم، واستقبالهم يومهم وهم فَرِحون، كلُّ واحد منهم يُفكِّر فيما يفعل هذا اليوم، فإذا بالعذاب يقَع بهم، نسأل الله العافيةَ.

﴿فَذُوقُوا عَذَابِي وَنُذُرِ ﴿٣٩﴾ وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِن مُّدَّكِرٍ﴾ من العِبَر في هذه الآية أنَّ هؤلاء الَّذين قَلَبَ الله فِطرتهم وطبيعتهم قَلَب الله عليهم البُنيان برميهم بحجارة من سِجِّيل، فتهدَّم البُنيان حتَّى صار أعلاه أسفله، وقيل: إنَّ الله تعالى قَلَبَ بهم ديارهم اقتَلَعها من أساسها حتَّى رَفعها ثُمَّ قَلَبَها، فإنَّ صحَّ هذا فالله على كلِّ شيء قدير، وإن لم يصحَّ فليس لنا إلَّا أن نأخُذ بظاهر القرآن، أنَّهم أُمْطِروا بحجارة

من سِجِّيل، فتهدَّم البناء عليهم[(١)].

وأخَذَ أهل العِلم من ذلك أنَّ اللُّوطيَّ يُقتَل بكلِّ حال، الفاعل والمفعول به، وهذا هو القول الرَّاجح أنَّ اللُّواط يجب فيه القتل على كل حال وليس كالزِّنا، فالزِّنا يُفرَّق فيه بين المتزوِّج وغير المتزوِّج، أمَّا اللُّواط فيُقتَل فيه على كلِّ حال ما دام الفاعل والمفعول به بالِغَين عاقِلَين، فإنَّه يَجِب قتلهما بكلِّ حال إلا المُكرَه، فليس عليه شيء.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رَحِمَهُ ٱللَّهُ[(٢)]: أجمع الصَّحابة رَضِيَ ٱللَّهُ عَنْهُمْ على قتل الفاعل والمفعول به، إلَّا أنَّهم اختلفوا كيف يُقتَلان، فقال بعضهم: يُقتَلان بالرَّجم بالحجارة حتَّى يموتا، وقال بعضهم: يُقتَلان بأن يُلقَيا من أعلى مكان في البلد ويُتبَعان بالحجارة، وحرَّق أبو بكر رَضِيَ ٱللَّهُ عَنْهُ اللُّوطيَّ بالنَّار، وكذلك خالدُ بنُ الوليد[(٣)] وأحدُ خلفاء بني أُميَّة[(٤)] حرَّقوهم بالنَّار لعِظَم جُرمهم، والعياذ بالله؛ ولأنَّ هذه الفاحشة إذا انتشرت في قوم صار الرِّجال نساء، وصار الواحد منهم يتتَبَّع فُحُول الرِّجال حتَّى يَفعلوا به الفاحشة والعياذ بالله، وانقلبت الأوضاع وضاع النَّسل بمعنى أنَّ النَّاس يَنصرِفون إلى الذُّكور، ويَدَعون النِّساء اللَّاتي هُنَّ حَرْث للرِّجال، والتَّحرُّز منه صعب؛ لأنَّه لا يُمكِن أن نجِد اثنين ونقول: كيف صحِبت هذا؟ لكن لو وجَدنا رجلًا وامرأة يُمكِن التَّحرُّز منهما، فلذلك كان دواء المجتمع من هذه الفعلة القبيحة الشَّنيعة أن يُقتَل الفاعل والمفعول به.

---

(١) انظر تفسير فضيلة الشيخ رَحِمَهُ ٱللَّهُ سورة الصافات، الآيات: ١٣٣-١٣٨.

(٢) مجموع الفتاوى (١١/ ٥٤٣).

(٣) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الملاهي رقم (١٤٠)، والخرائطي في مساوئ الأخلاق رقم (٤٢٨)، والآجري في ذم اللواط رقم (٢٩)، والبيهقي في السنن الكبرى (٨/ ٢٣٢).

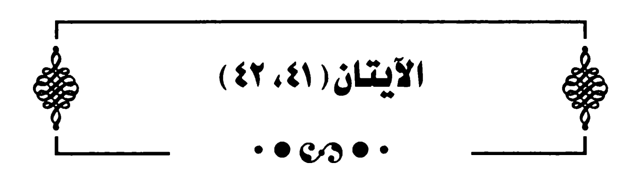
(٤) هو هشام بن عبد الملك، وانظر التخريج السابق.

وقد جاء في ذلك حديث عن النَّبيِّ ﷺ أنَّه قال: «**مَنْ وَجَدْتُمُوهُ يَعْمَلُ عَمَلَ قَوْمِ لُوطٍ فَاقْتُلُوا الْفَاعِلَ وَالْمَفْعُولَ بِهِ**»[1] ولهذا يجب علينا أن نَحترِز من هذا غاية الاحتراز، وأن نتَّفقد أبناءنا أين ذهبوا ومن أين جاؤوا، ومَن أصدقاؤهم، وهل هُم على الاستقامة أو لا، حتَّى نَحمي المجتمع من هذا العمل الخبيث، ثمَّ قال عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَلَقَدْ يَسَّرْنَا ٱلْقُرْءَانَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِن مُّدَّكِرٍ﴾ يسَّر الله عَزَّوَجَلَّ القرآن للذِّكر لحفظه ولفهم معناه، وهذا الخبر يُراد به الحثُّ على حفظ القرآن وعلى تدبُّر معناه؛ لأنَّه مُيسَّر سهْل، وأنت جرِّب تدبَّر في آيات الله عَزَّوَجَلَّ لتفهَم معناها، وانظُر كيف يُيسِّر الله عَزَّوَجَلَّ لك فَهْمها حتَّى تَفهَم منها ما لا يَفهَمه كثير من النَّاس؛ ولهذا قال ﴿فَهَلْ مِن مُّدَّكِرٍ﴾؟ والاستفهام هنا للتَّشويق، والمعنى هل أحد يَدَّكِر ويتَّعِظ بها في القرآن الكريم.

• • ❁ • •

---

(١) أخرجه الإمام أحمد (١/ ٣٠٠)، وأبو داود: كتاب الحدود، باب فيمن عمل عمل قوم لوط، رقم (٤٤٦٢)، والترمذي: كتاب الحدود، باب ما جاء في حد اللوطي، رقم (١٤٥٦)، وابن ماجه: كتاب الحدود، باب من عمل عمل قوم لوط، رقم (٢٥٦١)، من حديث ابن عباس رَضِيَاللَّهُعَنْهُمَا.



الآيتان (٤١، ٤٢)

قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَلَقَدْ جَآءَ ءَالَ فِرْعَوْنَ ٱلنُّذُرُ ﴿٤١﴾ كَذَّبُوا۟ بِـَٔايَٰتِنَا كُلِّهَا فَأَخَذْنَٰهُمْ أَخْذَ عَزِيزٍ مُّقْتَدِرٍ﴾ [القمر:٤١-٤٢].

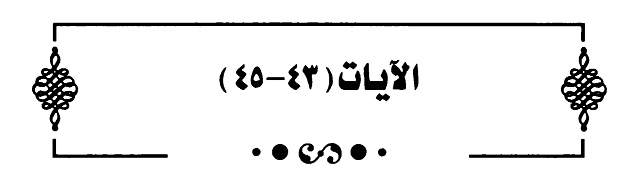
•●●•

﴿وَلَقَدْ جَآءَ ءَالَ فِرْعَوْنَ ٱلنُّذُرُ﴾ الجملة مؤكَّدة بالقَسَم المُقدَّر واللَّام وقَد، ﴿وَلَقَدْ جَآءَ ءَالَ فِرْعَوْنَ ٱلنُّذُرُ﴾ يَعني قومَه وعلى رأسِهم فرعونُ، كما أخبَر الله تعالى في آيات أخرى مُتعدِّدة أنَّه أرسل موسى إلى فرعون ومَلئِه.

والنُّذُر قيل: بمعنى الإنذار والتَّخويف. وقيل: إنَّه جمْع نذير وهو كُلُّ ما يُنذَر به العبد، والمُراد به الآيات الَّتي جاء بها موسى، كما قال الله تعالى: ﴿وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا مُوسَىٰ تِسْعَ ءَايَٰتٍۭ بَيِّنَٰتٍ﴾ [الإسراء:١٠١]، وهذا الأخير هو الصَّحيح أنَّ النُّذُر جمع نذير، وليست بمعنى الإنذار، ويدُلُّ لهذا قوله: ﴿كَذَّبُوا۟ بِـَٔايَٰتِنَا كُلِّهَا﴾ أي: كل الآيات الدَّالة على صِدق رسالة موسى ﷺ، كذَّبوا بها وقالوا: إنَّ موسى مجْنُون، وإنَّه ساحر، حتَّى إنَّ فِرعون مِن كبريائه قال: ﴿إِنَّ رَسُولَكُمُ ٱلَّذِىٓ أُرْسِلَ إِلَيْكُمْ لَمَجْنُونٌ﴾ [الشعراء:٢٧]، ولما كذَّبوا بالآيات أخَذَهم الله ﴿أَخْذَ عَزِيزٍ﴾ أي: غالِب، ﴿مُّقْتَدِرٍ﴾ أي: قادِر، ولكنَّها أبلغ من كلمة (قادِر) لما فيها من زيادة الحُروف، وإنما ذَكَر الله تعالى أنَّه أخذهم ﴿أَخْذَ عَزِيزٍ مُّقْتَدِرٍ﴾؛ لأنَّ فرعون كان مُتكبِّرًا، وكان يقول: ﴿أَنَا۠ رَبُّكُمُ ٱلْأَعْلَىٰ﴾ [النازعات:٢٤]، وكان يَسخَر مِن موسى ومَن أَرسَله، فناسَب أن يَذكُر اللهُ تعالى أخْذَه أخْذَ عزيز

مُقتدِر، وقد أجمَل الله تعالى هذه القصَّة في هذه الآية، ولكنَّه بيَّنها في آيات كثيرة، وأنَّ أخْذَهم كان بإغراقهم في البحر، فأغرَقه اللهُ عَزَّوَجَلَّ بمثل ما كان يَفتخِر به؛ لأنَّه كان يقول لقومه: يا قوم أليس لي مُلك مِصرَ وهذه الأنهار تَجري من تَحتي، يُقرِّرهم بهذا، سيقولون: بلى، أفلا تُبصِرون، ﴿أَمْ أَنَا۠ خَيْرٌ مِّنْ هَٰذَا ٱلَّذِى هُوَ مَهِينٌ وَلَا يَكَادُ يُبِينُ﴾، يَعني بذلك موسى، فأغَرَقهم الله في اليَمِّ حين جَمَع فرعون جُنودَه واتَّبع موسى ومَن اتَّبعه ليَقضي عليهم، ولكنَّ الله بحمْده وعِزَّته قَضى عليهم.

• • ❁ • •



الآيات (٤٣-٤٥)

قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿أَكُفَّارُكُمْ خَيْرٌ مِّنْ أُولَٰئِكُمْ أَمْ لَكُم بَرَاءَةٌ فِي الزُّبُرِ ﴿٤٣﴾ أَمْ يَقُولُونَ نَحْنُ جَمِيعٌ مُّنتَصِرٌ ﴿٤٤﴾ سَيُهْزَمُ الْجَمْعُ وَيُوَلُّونَ الدُّبُرَ﴾ [القمر:٤٣-٤٥].

ثمَّ قال تعالى: ﴿أَكُفَّارُكُمْ خَيْرٌ مِّنْ أُولَٰئِكُمْ﴾ الخطاب هنا لقريش، أي: يَعني هل كفَّاركم خيرٌ من هذه الأُمَم السَّابقة الَّتي أهلكَها الله؟

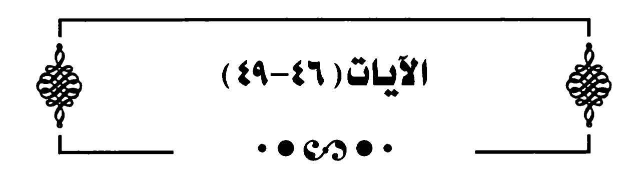
﴿أَمْ لَكُم بَرَاءَةٌ فِي الزُّبُرِ﴾ يَعني أَم لكُم بَراءة في الكُتُب أنَّ الله مُبرِّئكم مِن عاقبة أفعالكم؟

والجواب: لا هذا ولا هذا، يَعني إمَّا أن يكون كفَّارُكم خيرًا من الكفَّار السابقين، وإمَّا أن يكون لكم براءةٌ من الله عَزَّوَجَلَّ كتَبها الله لكم ألا يُعاقِبكم، وكلُّ هذا لم يكُن، فليس كفَّارُهم خيرًا من الكفَّار السَّابقين، وليس لهم براءةٌ في الزُّبُر.

ولهم دَعوى ثالثة ﴿أَمْ يَقُولُونَ نَحْنُ جَمِيعٌ مُّنتَصِرٌ﴾: ﴿أَمْ﴾ هنا بمعنى (بل) الإضرابيَّة، وهي إضراب الانتقال، يَعني: بل يقولون نحن، والضَّمير لقريش ﴿جَمِيعٌ مُّنتَصِرٌ﴾ جميع هنا بمعنى جَمْع؛ ولهذا قال ﴿مُّنتَصِرٌ﴾، ولم يقُل (مُنتصِرون)، يَعني جَمْع كثير مُنتصِر على مُحمَّد وقومه، هذا معنى كلامهم، فأُعجِبوا بأنفسهم، وظنُّوا أنَّهم قادرون على القضاء على مُحمَّد ﷺ ورسالتِه، فماذا كان جوابهم مِن الله تعالى؟

قال الله تعالى: ﴿ سَيُهْزَمُ ٱلْجَمْعُ وَيُوَلُّونَ ٱلدُّبُرَ ﴾ أي: يُخذَلون شَرَّ خَذِيلة، ويُولُّون الدُّبُرَ، ولا يَستطيعون المُقاوَمة ولا المُدافَعة ولا المُهاجَمة، مع أنَّهم كانوا يقولون نحن جَميعٌ مُنتصِر، ولكن لا انتصار لهم، وهذا هو الَّذي وقَع، ولله الحمدُ، وأوَّل ما وقَع في غزوة بدر حين اجتمَع كُبَراؤهم ورُؤَساؤهم وصَنادِيدهم في نحو ما بين تسع مئة إلى ألف رجل، في مقابل ثلاث مئة وبضعة عشر رجلًا مع النَّبيِّ ﷺ فهُزموا والحمدُ لله شَرَّ هزيمة، وتحدَّثت بهم الأخبارُ، وأُلقِي أربعة وعشرون نفرًا من رُؤسائهم في قَليب من قُلُب بَدْر خبيثة مُنتِنة، وهذه شرُّ هزيمة لا شكَّ، ولذا قال: ﴿ سَيُهْزَمُ ٱلْجَمْعُ وَيُوَلُّونَ ٱلدُّبُرَ ﴾، هذه عُقوبتهم في الدُّنيا، أمَّا في الآخرة: ﴿ بَلِ ٱلسَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ ﴾.

• • ❁ • •



قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿ بَلِ ٱلسَّاعَةُ مَوۡعِدُهُمۡ وَٱلسَّاعَةُ أَدۡهَىٰ وَأَمَرُّ ۝٤٦ إِنَّ ٱلۡمُجۡرِمِينَ فِي ضَلَٰلٖ وَسُعُرٖ ۝٤٧ يَوۡمَ يُسۡحَبُونَ فِي ٱلنَّارِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمۡ ذُوقُواْ مَسَّ سَقَرَ ۝٤٨ إِنَّا كُلَّ شَيۡءٍ خَلَقۡنَٰهُ بِقَدَرٖ﴾ [القمر:٤٦-٤٩].

•••

﴿ بَلِ ٱلسَّاعَةُ مَوۡعِدُهُمۡ ﴾ يَعني أضِف إلى ذلك أنَّ السَّاعة مَوعِدهم وهو يوم البعث.

﴿وَٱلسَّاعَةُ أَدۡهَىٰ وَأَمَرُّ﴾ أي: أشدُّ فتكًا، وأمَرُّ مذاقًا؛ لأنَّ عذابَ الآخرة أشدُّ من عذاب الدُّنيا، ثُمَّ قال الله عَزَّوَجَلَّ مُبيِّنًا ماذا يَحدُث لهم ولأمثالهم فقال: ﴿إِنَّ ٱلۡمُجۡرِمِينَ فِي ضَلَٰلٖ وَسُعُرٖ﴾ الضَّلال في الدُّنيا لا يَهتَدون، والسُّعُر في الآخرة، أي: في نار شديدة التَّأَجُّج تَحرِقهم، كُلَّما نَضَجِت جُلُودُهم بدَّلهم الله جُلودًا غيرها، ليَذوقوا العذابَ، ويَحتمِل أنَّ قوله: ﴿فِي ضَلَٰلٖ﴾ أي: في ضلال عن الطَّريق الَّذي يَهتدون به إلى الجنَّة؛ لأنَّهم ضلُّوا في الدُّنيا فضلُّوا في الآخرة.

﴿ يَوۡمَ يُسۡحَبُونَ فِي ٱلنَّارِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمۡ ﴾ يُسحَبون سَحبًا كما تُسحَب الجِيفةُ، ليُبعَد بها عن المنازل، وليسوا يُسحَبون على ظُهورهم ولكن على وُجُوههم والعياذ بالله، ويُقالُ: ﴿ذُوقُواْ مَسَّ سَقَرَ﴾ ولقد قال الله تعالى في آية أخرى: ﴿ أَفَمَن يَتَّقِي بِوَجۡهِهِۦ سُوٓءَ ٱلۡعَذَابِ يَوۡمَ ٱلۡقِيَٰمَةِ﴾ [الزمر:٢٤]، أي: الَّذي يتَّقي بوجهه وكان يتَّقي في الدُّنيا

الحرَّ بيديه لوقاية وجهه، لكنَّه في النَّار ليس له ما يقي وجهه النَّارَ، بل يتَّقي بوجهه نسأل الله العافية، فهم يُسحَبون في النَّار على وجوههم، وهذه ليست أساطيرَ الأوَّلين، وليست قِصَصًا تُقالُ، هذه حقيقة نَشهَد بها واللهِ كأنَّنا نراها رَأْيَ العَين، لا بُدَّ أن يكون هذا لكلِّ مُجرِم.

﴿يَوْمَ يُسْحَبُونَ فِي النَّارِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ﴾ السَّاحِب هم الملائكة المُوكَّلون بهم؛ لأنَّ للنَّار ملائكةً مُوكَّلين بها، ويُقالُ: ﴿ذُوقُوا مَسَّ سَقَرَ﴾، انظُر إلى الإذلال: جسديّ وقلبيّ، الجسديُّ هو أنَّهم يُسحَبون على وُجُوههم، والقلبيُّ أنَّهم يُوبَّخون، ويُقالُ: ﴿ذُوقُوا مَسَّ سَقَرَ﴾: ﴿مَسَّ﴾ أي: صَلاها، وسَقَر من أسماء النَّار نسأل الله العافية، ثُمَّ قال جَلَّ وَعَلَا: ﴿إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ﴾ لما ذَكَر عذاب أهل النَّار ثمَّ سيَذْكر نعيم أهل الجنَّة، ذكَر بينهما أنَّ هذا الخَلْق وتفاوُته بقَدَر الله عَزَّوَجَلَّ فكلُّ شيء مخلوق فهو بقدر، كل ذرَّة في رملة فهي مخلوقة بقَدَر، وكلُّ نقطة تقَع على الأرض من السَّحاب فهي مخلوقة بقدَر، وكلُّ شيء تَعُمُّ ما سوى الخالقِ؛ لأنَّه ما ثَمَّ إلا مخلوق وخالق، فإذا كان كلُّ شيء مخلوقًا كان الخالق وحده الأوَّل الَّذي ليس قبله شيء، والآخر الَّذي ليس بعده شيء، والظَّاهر الَّذي ليس فوقه شيء، والباطن الَّذي ليس دُونه شيء.

قال النَّبيُّ ﷺ: «**كُلُّ شَيْءٍ بِقَدَرٍ حَتَّى الْعَجْزَ وَالْكَيْسَ**»[1] العجز يَعني تَكاسُل الإنسان، والكَيسُ يَعني حزْم الإنسان ونشاطه في طَلَب ما يَنفَعه والبُعد عمَّا يَضرُّه، وفي هذه الآية الكريمة دليل على أنَّ الإنسان مخلوق لله تعالى، وأنَّ أفعالَه مخلوقة لله، وأنَّ كُلَّ شيء قد قُدِّر وانتهى، وإذا كان كذلك فيَلجأ الإنسانُ إذا أصابته ضَرَّاءُ إلى الله الخالق، وإذا أراد السَّراءَ أيضًا يَلتجِئ إلى الله الخالق، لا يَفخرنَّ ويَعجَبنَّ بنفسِه

(١) أخرجه مسلم: كتاب القدر، باب كل شيء بقدر، رقم (٢٦٥٥)، من حديث ابن عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.

إذا حَصَل له مطلوبٌ، ولا ييأسنَّ إذا أصابه المكروبُ، فالأمر بيد الله.

ولهذا قال النَّبيُّ ﷺ: «**الْمُؤْمِنُ الْقَوِيُّ خَيْرٌ مِنَ الْمُؤْمِنِ الضَّعِيفِ**»(١) القويُّ في إيمانه، والقويَّ في إرادته وهِمَّته ونشاطه، وليس المُراد القوي في بَدَنه، فقوَّة البَدَن إمَّا لك وإمَّا عليك، إن استعمَلتَها في العمل الصَّالح فهي لك، وإن عجَزت عنه مع فِعلك إيَّاه في حال القوَّة كتب لك، وإن استعمَلت هذه القوَّةَ في معصية الله كانت عليك، لكن المُراد بقوله ﷺ: «**الْقَوِيُّ**» أي: في إيمانه وإرادتِه، أمَّا قوَّة البَدَن فهي لك أو عليك، قال: «**وَفِي كُلٍّ خَيْرٌ**» أي: في كلٍّ من القويِّ والضَّعيف خير، وهذه الجملة يُسمِّيها علماء البلاغة جملة احترازيَّة؛ لأنَّه لما قال: «**الْمُؤْمِنُ الْقَوِيُّ خَيْرٌ مِنَ الْمُؤْمِنِ الضَّعِيفِ**» يظنُّ الظَّانُّ أنَّ المؤمن الضَّعيف ليس فيه خيرٌ، فقال: «**وَفِي كُلٍّ خَيْرٌ**»، ولها نظائر، قال الله تعالى: ﴿لَا يَسْتَوِي مِنكُم مَّنْ أَنفَقَ مِن قَبْلِ ٱلْفَتْحِ وَقَٰتَلَ﴾ يَعني مِن قَبلِ صُلح الحُدَيْبية ﴿أُوْلَٰٓئِكَ أَعْظَمُ دَرَجَةً مِّنَ ٱلَّذِينَ أَنفَقُواْ مِنۢ بَعْدُ وَقَٰتَلُواْۚ وَكُلًّا وَعَدَ ٱللَّهُ ٱلْحُسْنَىٰ﴾ [الحديد:١٠] كُلًّا مِن هؤلاء وهؤلاء، يَعني فلا تظنُّوا أنَّ هذا التَّفاوُت يَحُطُّ من قَدْر الآخرين ويَحرِمهم الخير، وقال تعالى: ﴿لَّا يَسْتَوِي ٱلْقَٰعِدُونَ مِنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُوْلِي ٱلضَّرَرِ وَٱلْمُجَٰهِدُونَ فِي سَبِيلِ ٱللَّهِ بِأَمْوَٰلِهِمْ وَأَنفُسِهِمْۚ فَضَّلَ ٱللَّهُ ٱلْمُجَٰهِدِينَ بِأَمْوَٰلِهِمْ وَأَنفُسِهِمْ عَلَى ٱلْقَٰعِدِينَ دَرَجَةًۚ وَكُلًّا وَعَدَ ٱللَّهُ ٱلْحُسْنَىٰۚ وَفَضَّلَ ٱللَّهُ ٱلْمُجَٰهِدِينَ عَلَى ٱلْقَٰعِدِينَ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ [النساء:٩٥].

فهنا قال النَّبيُّ ﷺ: «**الْمُؤْمِنُ الْقَوِيُّ خَيْرٌ وَأَحَبُّ إِلَى اللهِ مِنَ الْمُؤْمِنِ الضَّعِيفِ، وَفِي كُلٍّ خَيْرٌ، احْرِصْ عَلَى مَا يَنْفَعُكَ وَاسْتَعِنْ بِاللهِ وَلَا تَعْجِزْ**»(٢) فإذا فَعلتَ ذلك،

---

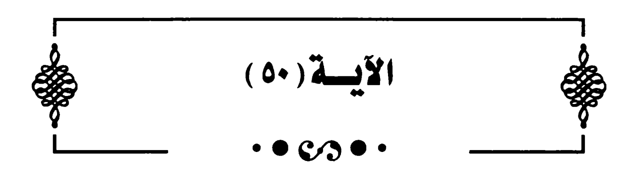
(١) أخرجه مسلم: كتاب القدر، باب الأمر بالقوة وترك العجز، رقم (٢٦٦٤)، من حديث أبي هريرة رَضِيَٱللَّهُعَنْهُ.

(٢) أخرجه مسلم: كتاب القدر، باب الأمر بالقوة وترك العجز، رقم (٢٦٦٤)، من حديث أبي هريرة رَضِيَٱللَّهُعَنْهُ.

حرَصت على ما يَنفَعك واستَعنتَ بالله، وكُنتَ حازمًا نشيطًا وقويًّا في مُرادك، إن أصابك شيءٌ فلا تقُل: لو أنِّي فعلتُ كذا لكان كذا وكذا، ولكِن قُل: قدَّر اللهُ يَعني هذا قدَرُ الله، وما شاء فَعَل، فإنَّ لو تَفتَح عَمَلَ الشَّيطان، أنت عليك أن تَسعى للخير، وليس عليك أن يَتمَّ لك ما تُريد.

المهمُّ: أنَّ كُلَّ شيء بقَدَر، حتَّى العَجْز والكيس، فمن قَدَّر اللهُ له الهداية، ومَن قدَّر له الشَّقاءَ فهو بقَدَر، ولكن السَّبب لتقدير الله الشَّقاء على العبد هو نفس العبد، لقول الله تعالى: ﴿فَلَمَّا زَاغُوٓا۟ أَزَاغَ ٱللَّهُ قُلُوبَهُمْۚ وَٱللَّهُ لَا يَهْدِى ٱلْقَوْمَ ٱلْفَٰسِقِينَ﴾ [الصف:٥].

• ● ❁ ● •

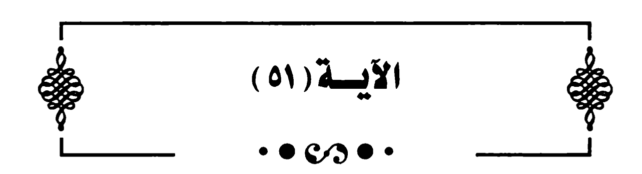


الآية (٥٠)

• قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَمَآ أَمْرُنَآ إِلَّا وَٰحِدَةٌ كَلَمْحٍ بِٱلْبَصَرِ﴾ [القمر:٥٠].

﴿وَمَآ أَمْرُنَآ إِلَّا وَٰحِدَةٌ﴾ يَعني ما أمْرُنا فيها نُريد أن يكون ﴿إِلَّا وَٰحِدَةٌ﴾ أي: إلا مرَّة واحدة، بدون تكرار ﴿كَلَمْحٍ بِٱلْبَصَرِ﴾ بدون تأخُّر، سُبحان الله، أمْرُ الله عَزَّوَجَلَّ واحدة لا تَكرار، بسرعة فوريَّة أسرع ما يُمكِن أن يكون كلَمْح للبَصَر، كُن فيكون، واشتُهِر عند العوامِّ يقولون: يا مَن أمرُه بين الكاف والنُّون، وهذا غلط ليس أمرُ الله بين الكاف والنُّون، بل بعد الكاف والنُّون؛ لأنَّ الله قال: كُن فيكون، بعد كُن، فقولهم بين الكاف والنُّون غلط؛ لأنَّه لا يتم الأمر بين الكاف والنُّون، بل لا يتم الأمرُ إلا بالكاف والنُّون، أي بعد الكاف والنُّون فورًا كَلَمْح بالبَصَر.

وإن شِئتَ أن ترى عجائبَ ذلك فانظُر إلى الزَّلازل تُصيب مئات القرى، أو آلاف القرى وبلحظة واحدة تَعدِمها، لو جاءت المَعاولُ و(الدركترات) والقنابلُ ما فعلت مثلَ فِعل لحظة واحدة من أمر الله عَزَّوَجَلَّ، واسأل الخُبراء بالزَّلازل تجِد الجواب، وانظُر إلى ما هو أعظم من ذلك، الموتى في قُبورهم، والحَشَرات والحيوانات وكل الأشياء تُبعَث يوم القيامة بكلمة واحدة، كما قال جَلَّوَعَلَا: ﴿إِن كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَٰحِدَةً فَإِذَا هُمْ جَمِيعٌ لَّدَيْنَا مُحْضَرُونَ﴾ [يس:٥٣]، صَيْحة واحدة فقط، ﴿فَإِذَا هُمْ جَمِيعٌ﴾، كُلُّهم ﴿لَّدَيْنَا﴾ أي عندنا ﴿مُحْضَرُونَ﴾ فصَدَق الله عَزَّوَجَلَّ وَعْدَه ﴿وَمَآ أَمْرُنَآ إِلَّا وَٰحِدَةٌ كَلَمْحٍ بِٱلْبَصَرِ﴾ مثل لَمحِ البَصَر.

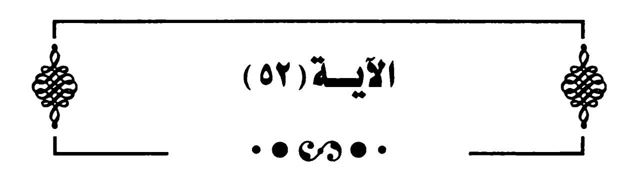


قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَلَقَدْ أَهْلَكْنَآ أَشْيَاعَكُمْ فَهَلْ مِن مُّدَّكِرٍ﴾ [القمر:٥١].

• • • •

﴿وَلَقَدْ أَهْلَكْنَآ أَشْيَاعَكُمْ فَهَلْ مِن مُّدَّكِرٍ﴾ الخطابُ لكُفَّار قريش، وقوله: ﴿أَشْيَاعَكُمْ﴾ أي: أشباهَكُم من الكفَّار السَّابقين، وقد قصَّ الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ في هذه السُّورة مِن نَبئهم ما فيه عِبرة وعِظة، قصَّ علينا ما حصَل لقوم نوح، وما حصَل لعادٍ، ولثمودَ، ولقوم لوط، ولآل فرعونَ، وفي هذا مُدَّكِر لمَن أراد الادكارَ؛ ولهذا قال: ﴿فَهَلْ مِن مُّدَّكِرٍ﴾، يَعني هل من مُتَّعظ ومُعتبِر بما جرى على السَّابقين أن يجري على اللَّاحقين؛ لأنَّ الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ ليس بينه وبين عباده مُحاباة أو نَسَب، بل أكرمهم عند الله أتقاهم له من أي جِنس كان، وفي أيِّ مكان كان، وفي أيِّ زمان كان، كما قال الله تَبَارَكَ وَتَعَالَىٰ: ﴿يَـٰٓأَيُّهَا ٱلنَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَـٰكُم مِّن ذَكَرٍ وَأُنثَىٰ وَجَعَلْنَـٰكُمْ شُعُوبًا وَقَبَآئِلَ لِتَعَارَفُوٓا۟ ۚ إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِندَ ٱللَّهِ أَتْقَىٰكُمْ﴾ [الحجرات:١٣].

• • • •



ﵟ قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَكُلُّ شَيۡءٖ فَعَلُوهُ فِي ٱلزُّبُرِ﴾ [القمر:٥٢].

•••

ثمَّ قال الله عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَكُلُّ شَيۡءٖ فَعَلُوهُ فِي ٱلزُّبُرِ﴾ كُلُّ مبتدأ ﴿فِي ٱلزُّبُرِ﴾ خَبَرُهُ، وليس هذا من باب الاشتغال، بل هو خبر مَحْض؛ لأنَّ (كُل) لا يُمكِن أن تكون مفعولًا لفعَلُوه، بل هي مبتدأ.

﴿وَكُلُّ شَيۡءٖ فَعَلُوهُ﴾ أي: فَعَلَتْه الأُمَم السَّابقة، أو الأُمَم اللَّاحقة، فإنَّه مكتوب ﴿فِي ٱلزُّبُرِ﴾ أي في الكُتُب، وكتابة الأعمال كتابة سابقة، وكتابة لاحقة، والكتابة السَّابقة كتابة على أنَّ هذا سيفعل كذا، وهذه الكتابة لا يترتَّب عليها ثوابٌ ولا عقابٌ؛ لأنَّ المرء لم يكلَّف بها بعد، وكتابة لاحقة وهي كتابة أنَّه فعل، فإذا فعل الإنسانُ حسنةً كتبَها الله، وإذا فعل سيِّئةً كتبها الله، وهذه الكتابة اللَّاحقة هي الَّتي يترتَّب عليها الثَّوابُ والعقابُ، وبما قرَّناه يزول الإشكالُ عند بعض النَّاس في قول الله تَبَارَكَوَتَعَالَى: ﴿وَلَنَبۡلُوَنَّكُمۡ حَتَّىٰ نَعۡلَمَ ٱلۡمُجَٰهِدِينَ مِنكُمۡ وَٱلصَّٰبِرِينَ وَنَبۡلُوَاْ أَخۡبَارَكُمۡ﴾ [محمد:٣١]، فإنَّ بعض النَّاس قد يشكل عليه هذه الآية، كيف يقول عَزَّوَجَلَّ ﴿حَتَّىٰ نَعۡلَمَ﴾ وهو قد عَلِمَ؟ فيُقالُ: ﴿حَتَّىٰ نَعۡلَمَ﴾ يَعني العِلم الَّذي يترتَّب عليه الثَّوابُ، وأمَّا عِلم الله السَّابق فإنَّه لا يترتَّب عليه الثَّوابُ ولا العقابُ.

والكتابة السابقة معناها أنَّ الله سُبۡحَانَهُوَتَعَالَىٰ كَتَب في اللَّوح المحفوظ كُلَّ شيء،

كما جاء في الحديث الصَّحيح: «أَنَّ اللهَ لَمَّا خَلَقَ الْقَلَمَ قَالَ لَهُ: اكْتُبْ، قَالَ: رَبِّي وَمَاذَا أَكْتُبُ؟ قَالَ: اكْتُبْ مَا هُوَ كَائِنٌ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ، فَجَرَى فِي تِلْكَ السَّاعَةِ مَا هُوَ كَائِنٌ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ»[1].

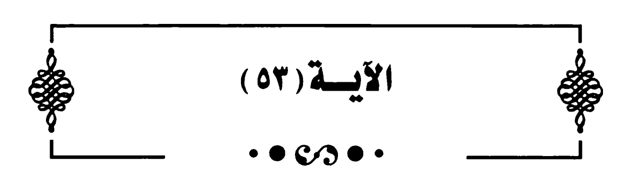
فما أصاب الإنسان لم يكُن ليُخطِئه، وما أخطأه لم يكن ليُصيبه، نؤمن بهذا، قال الله تعالى: ﴿أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ ٱللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِى ٱلسَّمَآءِ وَٱلْأَرْضِ ۗ إِنَّ ذَٰلِكَ فِى كِتَٰبٍ ۚ إِنَّ ذَٰلِكَ عَلَى ٱللَّهِ يَسِيرٌ﴾ [الحج:٧٠]، وقال عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِى ٱلزَّبُورِ مِنۢ بَعْدِ ٱلذِّكْرِ أَنَّ ٱلْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِىَ ٱلصَّٰلِحُونَ﴾ [الأنبياء:١٠٥]، أمَّا الكتابة اللَّاحقة فهي أنَّ الله عَزَّوَجَلَّ إذا عَمِلَ الإنسانُ عملًا كتَبه، قال الله تعالى: ﴿كَلَّا بَلْ تُكَذِّبُونَ بِٱلدِّينِ ﴿٩﴾ وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَٰفِظِينَ ﴿١٠﴾ كِرَامًا كَٰتِبِينَ﴾ [الانفطار:٩-١١]، وهذه الكِتابة هي الَّتي يترتَّب عليها الثَّوابُ والعقابُ.

﴿وَكُلُّ شَىْءٍ فَعَلُوهُ فِى ٱلزُّبُرِ﴾ ومعنى الآية: أنَّ كُلَّ شيء يفعَله الإنسانُ فإنَّه مكتوب، فلا تظُنَّ أنَّه يَضيع عليك شيءٌ أبدًا، كما قال عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَوُضِعَ ٱلْكِتَٰبُ فَتَرَى ٱلْمُجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا فِيهِ وَيَقُولُونَ يَٰوَيْلَتَنَا مَالِ هَٰذَا ٱلْكِتَٰبِ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّآ أَحْصَىٰهَا ۚ وَوَجَدُوا۟ مَا عَمِلُوا۟ حَاضِرًا ۗ وَلَا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا﴾ [الكهف:٤٩]، سُبحان الله، بعد مئات السِّنين الَّتي لا يَعلَمها إلا اللهُ يَجِدونه حاضرًا، لا يَظلِم ربُّك أحدًا.

• • ❁ • •

---

(١) أخرجه أحمد (٥/ ٣١٧)، وأبو داود: كتاب السنة، باب في القدر، رقم (٤٧٠٠)، والترمذي: كتاب القدر، رقم (٢١٥٥)، من حديث عبادة بن الصامت رَضِيَٱللَّهُعَنْهُ.

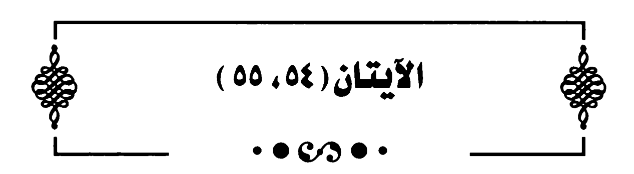


۞ قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَكُلُّ صَغِيرٍ وَكَبِيرٍ مُّسْتَطَرٌ﴾ [القمر:٥٣].

• • ● • •

﴿وَكُلُّ صَغِيرٍ وَكَبِيرٍ مُّسْتَطَرٌ﴾ كلُّ صغير وكبيـر ممَّا يَحدُث في هذا الكون من المخلوقات، وأوصافها، وأعمالها، ﴿مُّسْتَطَرٌ﴾، أي: مُسَطَّر في الكتاب العزيز، اللَّوح المحفوظ، كل صغير وكبير حتَّى الشوكة يُشاكها الإنسان تُكتَب، حتَّى ما يَزِن مِثقال ذرَّة من الأعمال يُكتَـب، كل صغير وكبيـر، وإذا آمَنت بذلك، ويَجِـب عليك أن تؤمن به، فإنَّه يَجب عليك الحَذَرُ مِن المُخالَفة، فإيَّاك أن تُخالِف بقولك، أو فِعلك، أو تَرْكك؛ لأنَّ كُلَّ شيء مكتوب، قال الله عَزَّوَجَلَّ: ﴿مَّا يَلْفِظُ مِن قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ﴾ [ق:١٨]، وما يفعل مِن فعل كذلك لديه رَقِيب عَتِيد؛ لأنَّه إذا كانت الأقوال تُكتَب وهي أكثـر بآلاف المرَّات من الأفعال، فما تَنطِـق به لا يُحصى، فإذا كانـت الأقوال تُكتَب، فالأفعال من بابٍ أَوْلى، فعليك أن تتَّقي الله عَزَّوَجَلَّ ولا تُخالِف الله، إذا سمِعت الله يقول خبـرًا، فقل: آمَنت به وصدَّقت، وإذا سمِعت الله يقول شيئًا أمرًا، فقل: آمَنت به سَمعًا وطاعة، نهيًا آمَنت به، وسمعًا وطاعة. فاترُك المَنهيَّ عنه، وافعَل المأمور به.

• • ۞ • •



قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿إِنَّ ٱلْمُتَّقِينَ فِي جَنَّٰتٍ وَنَهَرٍ ﴿٥٤﴾ فِي مَقْعَدِ صِدْقٍ عِندَ مَلِيكٍ مُّقْتَدِرٍۭ﴾ [القمر:٥٤-٥٥].

•●•●•

﴿إِنَّ ٱلْمُتَّقِينَ فِي جَنَّٰتٍ وَنَهَرٍ﴾ هذا مقابل قوله: ﴿إِنَّ ٱلْمُجْرِمِينَ فِي ضَلَٰلٍ وَسُعُرٍ ﴿٤٧﴾ يَوْمَ يُسْحَبُونَ فِي ٱلنَّارِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ ذُوقُواْ مَسَّ سَقَرَ﴾.

﴿إِنَّ ٱلْمُتَّقِينَ فِي جَنَّٰتٍ وَنَهَرٍ﴾ الجنَّات جمْع جنَّة، وقد ذكَر اللهُ تعالى أصنافَها في سُورة الرَّحمن فقال: ﴿وَلِمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِۦ جَنَّتَانِ﴾ [الرحمن:٤٦]، ثمَّ قال: ﴿وَمِن دُونِهِمَا جَنَّتَانِ﴾ [الرحمن:٦٢] فهي إذن أربع ذكَرها الله في سُورة الرَّحمن.

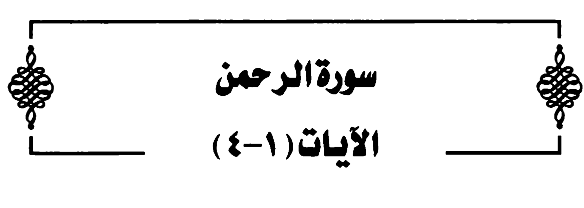
إذن: ﴿فِي جَنَّٰتٍ﴾ يَعني في هذه الجنَّات الأربع، هذه الأصناف لكنَّ أنواعها كثيـرة، والجنَّات نُفسِّرها بأنَّها شـرعًا هي: (الدَّار الَّتي أعدَّها اللهُ للمتَّقين، فيها ما لا عين رأت، ولا أُذُن سمِعت، ولا خطَر على قلب بشَر)، لكن عندما تقرأ قولَ الله تعالى: ﴿إِنَّا بَلَوْنَٰهُمْ كَمَا بَلَوْنَآ أَصْحَٰبَ ٱلْجَنَّةِ﴾ تفسِّـر الجنَّةَ بأنَّها البُستان الكثيـر الأشجار، وعندما تقرأ: ﴿كِلْتَا ٱلْجَنَّتَيْنِ ءَاتَتْ أُكُلَهَا﴾ [الكهف:٣٣] تفسِّر بأنَّها بستان كثير الأشجار، لكن لا تُفسِّر جنَّة النَّعيم في الآخرة بهذا التَّفسير؛ لأنَّك إن فسَّرتَها بهذا التَّفسير قلَّت الرَّغبةُ فيها وهبَطَت عَظَمتُها في قلوب النَّاس، لكِن قُل: هي الدَّار الَّتي أعدَّها اللهُ لأوليائه، فيها ما لا عينٌ رأت، ولا أُذُنٌ سمِعت، ولا خَطَرَ على قلب بشَر، سكَّانها

خير البَشَر، النَّبيُّون، والصِّدِّيقون، والشُّهداء والصَّالحون، حتَّى تحفز النُّفُوس على العمل لها، وحتَّى لا يتصوَّر الجاهلُ أنَّ ما فيها كأمثال ما في الدُّنيا.

وقوله: ﴿وَنَهَرٍ﴾ يَعني بذلك الأنهار، وذكر الله تعالى أصنافَها أربعة في سُورة القتال: ﴿أَنْهَٰرٌ مِّن مَّآءٍ غَيْرِ ءَاسِنٍ وَأَنْهَٰرٌ مِّن لَّبَنٍ لَّمْ يَتَغَيَّرْ طَعْمُهُۥ وَأَنْهَٰرٌ مِّنْ خَمْرٍ لَّذَّةٍ لِّلشَّٰرِبِينَ وَأَنْهَٰرٌ مِّنْ عَسَلٍ مُّصَفًّى﴾ [محمد:١٥]، أمَّا المكان: ﴿فِى مَقْعَدِ صِدْقٍ عِندَ مَلِيكٍ﴾ يَعني في مَقْعَد صِدْق ليس فيه كذب لا في الخبر عنه ولا في وصفه، كله حقّ وعند مَن؟ ﴿عِندَ مَلِيكٍ مُّقْتَدِرٍ﴾ وهو الله جَلَّ وَعَلَا، اللَّهمَّ اجعلنا منهم، عند مَلِيك مُقتَدِر، يَتنعَّمون بلذَّة النَّظر إلى الله عَزَّ وَجَلَّ وهو أنعم ما يكون لأهل الجنَّة، قال الله تعالى: ﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا۟ ٱلْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾ [يونس:٢٦] الحُسنى الجنَّة، والزِّيادة النَّظر إلى وجه الله، وقال تعالى: ﴿وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاضِرَةٌ﴾ [القيامة:٢٢] يَعني حسنة بهيَّة يَكسوها الله تعالى نضرًا، أي: حُسنًا وجمالًا وبهاءً، لتكون مُستعدَّة للنَّظر إلى الله عَزَّ وَجَلَّ ﴿إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ﴾ [القيامة:٢٣] ثمَّ يَنظُرون إلى الله فيَزدادون حُسنًا إلى حُسنهم؛ ولهذا إذا رَجَعوا إلى أهلهم، قال لهم أهلُوهم: إنَّكم ازدَدتم بَعْدنا حُسنًا بالنَّظر إلى وجه الله تَبَارَكَ وَتَعَالَىٰ(١)، اللَّهُمَّ إنَّا نَسألُك بأسمائك الحُسنى وصِفاتِك العُليا أن تَجعَلنا من هؤلاء بِمَنِّك وكَرَمك، إنَّك على كلِّ شيء قديرٌ.

• • ۞ • •

(١) أخرجه مسلم: كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها، باب في سوق الجنة وما ينالون فيها من النعيم الجمال، رقم (٢٨٣٣)، من حديث أنس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.



سورة الرحمن
الآيات (١-٤)

• • ◦ • •

❁ قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿ٱلرَّحۡمَٰنُ ۝١ عَلَّمَ ٱلۡقُرۡءَانَ ۝٢ خَلَقَ ٱلۡإِنسَٰنَ ۝٣ عَلَّمَهُ ٱلۡبَيَانَ﴾ [الرحمن:١-٤].

• • ◦ • •

﴿بِسۡمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحۡمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ﴾ البَسمَلة تقدَّم الكلام عليها.

﴿ٱلرَّحۡمَٰنُ ۝١ عَلَّمَ ٱلۡقُرۡءَانَ ۝٢ خَلَقَ ٱلۡإِنسَٰنَ ۝٣ عَلَّمَهُ ٱلۡبَيَانَ﴾: ﴿ٱلرَّحۡمَٰنُ﴾ مبتدأ، وجملة ﴿عَلَّمَ ٱلۡقُرۡءَانَ﴾ خبر، ﴿خَلَقَ ٱلۡإِنسَٰنَ﴾ خبر ثانٍ، ﴿عَلَّمَهُ ٱلۡبَيَانَ﴾ خبر ثالث، والمعنى أنَّ هذا الرَّب العظيم الَّذي سمَّى نفسَه الرَّحمن تفضَّل على عبادِه بهذه النِّعم، والرَّحمن هو ذو الرَّحمة الواسِعة الَّتي وَسِعت كُلَّ شيء، كما قال تعالى: ﴿وَرَحۡمَتِي وَسِعَتۡ كُلَّ شَيۡءٖ﴾ [الأعراف:١٥٦]، وابتدأ هذه السُّورة بالرَّحمن عنوانًا على أنَّ ما بعده كلَّه مِن رحمة الله تعالى، ومِن نِعَمه.

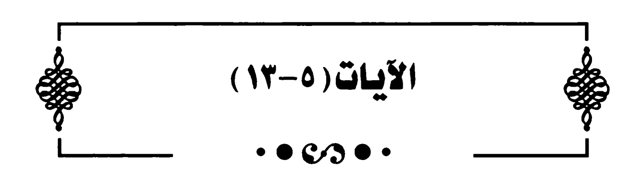
﴿عَلَّمَ ٱلۡقُرۡءَانَ﴾ أي: علَّمه مَن شاء من عِباده، فعلَّمه جِبريلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أوَّلًا، ثمَّ نزَل به جِبريلُ على قلب النَّبيِّ ﷺ، ثانيًا ثمَّ بلغه مُحَمَّدٌ ﷺ ثالثًا إلى جميع النَّاس، والقرآن هو هذا الكِتاب العزيز الَّذي أنزَله الله تعالى باللُّغة العربيَّة، كما قال الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿إِنَّآ أَنزَلۡنَٰهُ قُرۡءَٰنًا عَرَبِيّٗا لَّعَلَّكُمۡ تَعۡقِلُونَ﴾ [يوسف:٢]، وقال تعالى: ﴿نَزَلَ بِهِ ٱلرُّوحُ ٱلۡأَمِينُ ۝١٩٣ عَلَىٰ قَلۡبِكَ لِتَكُونَ مِنَ ٱلۡمُنذِرِينَ ۝١٩٤ بِلِسَانٍ عَرَبِيّٖ مُّبِينٖ﴾ [الشعراء:١٩٣]،

وتعليم القرآن يَشمَل تعليمَ لَفظِه، وتعليم معناه، وتعليم كيف العملُ به، فهو يَشمَل ثلاثة أشياء.

﴿خَلَقَ ٱلْإِنسَـٰنَ﴾ المُراد الجِنس، فيَشمَل آدمَ وذُرِّيَّته، أي: أوجَده مِن العَدَم، فالإنسان كان معدومًا قَبلَ وُجُوده، وقبل خَلْقه، قال الله عَزَّوَجَلَّ: ﴿هَلْ أَتَىٰ عَلَى ٱلْإِنسَـٰنِ حِينٌ مِّنَ ٱلدَّهْرِ لَمْ يَكُن شَيْـًٔا مَّذْكُورًا﴾ [الإنسان:١]، يَعني أتى عليه حينٌ مِن الدَّهْر قبل أن يُوجَد، وليس شيئًا مذكورًا ولا يعلَم عنه، وبَدأ الله تعالى بتعليم القرآن قبل خلْق الإنسان إشارة إلى أنَّ نِعمة الله علينا بتعليم القرآن أشدُّ وأبلغُ مِن نِعمته بخلْق الإنسان وإلَّا فمِن المعلوم أنَّ خلْق الإنسان سابِق على تَعليم القرآن، لكن لَمَّا كان تعليم القرآن أعظمَ منَّة مِن الله عَزَّوَجَلَّ على العبد قدَّمه على خلْقه ﴿عَلَّمَهُ﴾ أي: علَّم الإنسان ﴿ٱلْبَيَانَ﴾، أي: ما يَبين به عمَّا في قلبه، وأيضًا ما يَستبِين به عند المُخاطَبة.

فهنا بيانان: البيان الأوَّل من المُتكلِّم، والبَيان الثَّاني مِن المُخاطَب، فالبيان من المُتكلِّم يَعني التَّعبير عمَّا في قلبه، ويكون باللِّسان نُطقًا، ويكون بالبَنان كِتابة، فعندما يكون في قلبك شيء تُريد أن تُخبِر به، تارة تُخبِر به بالنُّطق، وتارة بالكِتابة، كِلاهما داخل في قوله: ﴿عَلَّمَهُ ٱلْبَيَانَ﴾، وأيضًا ﴿عَلَّمَهُ ٱلْبَيَانَ﴾ كيف يَستبِين الشَّيءَ، وذلك بالنِّسبة للمُخاطَب يَعلَم ويَعرِف ما يقول صاحبُه، ولو شاء الله تعالى لأَسْمَع المُخاطَبَ الصَّوتَ دُونَ أن يَفهم المعنى، فالبيان سواء مِن المُتكلِّم، أو من المُخاطَب كِلاهما مِنَّة من الله عَزَّوَجَلَّ، فهذه ثلاث نِعَم: ﴿عَلَّمَ ٱلْقُرْءَانَ ۝٢ خَلَقَ ٱلْإِنسَـٰنَ ۝٣ عَلَّمَهُ ٱلْبَيَانَ﴾.

• • ۞ • •



الآيات (٥-١٣)

قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿ٱلشَّمْسُ وَٱلْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ ۝٥ وَٱلنَّجْمُ وَٱلشَّجَرُ يَسْجُدَانِ ۝٦ وَٱلسَّمَآءَ رَفَعَهَا وَوَضَعَ ٱلْمِيزَانَ ۝٧ أَلَّا تَطْغَوْا۟ فِى ٱلْمِيزَانِ ۝٨ وَأَقِيمُوا۟ ٱلْوَزْنَ بِٱلْقِسْطِ وَلَا تُخْسِرُوا۟ ٱلْمِيزَانَ ۝٩ وَٱلْأَرْضَ وَضَعَهَا لِلْأَنَامِ ۝١٠ فِيهَا فَٰكِهَةٌ وَٱلنَّخْلُ ذَاتُ ٱلْأَكْمَامِ ۝١١ وَٱلْحَبُّ ذُو ٱلْعَصْفِ وَٱلرَّيْحَانُ ۝١٢ فَبِأَىِّ ءَالَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ [الرحمن:٥-١٣].

•●◦●•

﴿ٱلشَّمْسُ وَٱلْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ﴾ لَمَّا تكلَّم عن العالَم السُّفليِّ بيَّن العالَم العُلويَّ فقال: ﴿ٱلشَّمْسُ وَٱلْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ﴾ أي: بحساب دقيق معلوم مُتقَن مُنتظِم أشدَّ الانتظام، يَجريان كما أمَرَهما الله عَزَّوَجَلَّ ولم تتغيَّر الشَّمسُ والقمرُ منذ خَلَقَهما اللهُ عَزَّوَجَلَّ إلى أن يُفنيَهما يَسيران على خطٍّ واحد، كما أمَرَهما اللهُ، وهذا دليل على كَمال قُدرة الله تعالى، وكَمال سُلطانه، وكمال عِلمه أن تكون هذه الأجْرامُ العظيمة تسير سيرًا مُنظَّمًا، لا تَتغيَّر على مدى السِّنين الطِّوال.

﴿وَٱلنَّجْمُ وَٱلشَّجَرُ يَسْجُدَانِ﴾: (النَّجم) اسم جِنس، والمُراد به النُّجوم تَسجُد لله عَزَّوَجَلَّ فهذه النُّجوم العُليا الَّتي نُشاهِدها في السَّماء تَسجُد لله عَزَّوَجَلَّ سُجودًا حقيقيًّا، لكنَّنا لا نعلم كيفيَّته؛ لأنَّ هذا مِن الأُمور الَّتي لا تُدرِكها العُقُول، والشَّجر يَسجُد لله عَزَّوَجَلَّ سُجودًا حقيقيًّا، لكن لا نَدري كيف ذلك، والله على كُلِّ شيء قديرٌ، وانظُر إلى الأشجار إذا طَلَعت الشَّمس تتَّجه أوراقُها إلى الشَّمس تُشاهِدها بعينك، وكُلَّما

ارتَفَعت، ارتَفَعت الأشجار، وإذا مالت للغُروب مالت، لكن هذا ليس هو السُّجود، إنَّما السُّجود حقيقة لا يُعلَم، كما قال عَزَّوَجَلَّ: ﴿تُسَبِّحُ لَهُ ٱلسَّمَٰوَٰتُ ٱلسَّبْعُ وَٱلْأَرْضُ وَمَن فِيهِنَّ ۚ وَإِن مِّن شَىْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِۦ وَلَٰكِن لَّا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ ۗ إِنَّهُۥ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا﴾ [الإسراء:٤٤]، فالنُّجوم كُلُّها تَسجُد لله، والأشجار كلُّها تَسجُد لله عَزَّوَجَلَّ، قال الله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ ٱللَّهَ يَسْجُدُ لَهُۥ مَن فِى ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَمَن فِى ٱلْأَرْضِ وَٱلشَّمْسُ وَٱلْقَمَرُ وَٱلنُّجُومُ وَٱلْجِبَالُ وَٱلشَّجَرُ وَٱلدَّوَآبُّ وَكَثِيرٌ مِّنَ ٱلنَّاسِ﴾، ويُقابِله ﴿وَكَثِيرٌ حَقَّ عَلَيْهِ ٱلْعَذَابُ﴾ [الحج:١٨] فلا يَسجُد، والعياذُ بالله ﴿وَٱلسَّمَآءَ رَفَعَهَا﴾ يَعني ورَفَع السَّماءَ ولم يُحدَّد في القرآن الكريم مِقدارُ هذا الرَّفع، لكن جاءت السُّنَّة بذلك، فهي رَفيعة عظيمة ارتفاعًا عظيمًا شاهِقًا.

﴿وَوَضَعَ ٱلْمِيزَانَ﴾ أي: وَضَع العدلَ، والدَّليل على أنَّ المُراد بالمِيزان هنا العدل قوله تعالى: ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِٱلْبَيِّنَٰتِ وَأَنزَلْنَا مَعَهُمُ ٱلْكِتَٰبَ وَٱلْمِيزَانَ﴾ [الحديد:٢٥] يَعني العَدْل، وليس المُراد بالمِيزان هُنا المِيزانَ ذا الكِفَّتَين المعروف، ولكن المُراد بالمِيزان العَدْل، ومعنى وَضَعَ المِيزانَ أي أَثْبَته للنَّاس، ليَقوموا بالقِسْط أي بالعَدْل.

﴿أَلَّا تَطْغَوْا۟ فِى ٱلْمِيزَانِ﴾ يَعني أَلَّا تطغَوا في العَدْل، يَعني وَضَعَ العَدْل لِئَلَّا تَطغَوا في العَدْل فتَجُوروا، فتَحكُم للشَّخص وهو لا يَستحِقُّ، أو على الشَّخص وهو لا يَستحِقُّ، ﴿وَأَقِيمُوا۟ ٱلْوَزْنَ بِٱلْقِسْطِ﴾ يَعني وَزْنكم للأشياء، أَقِيموه ولا تَبخَسوه فتَنقُصوا، لهذا قال: ﴿وَلَا تُخْسِرُوا۟ ٱلْمِيزَانَ﴾ أي لا تُخسِروا المَوزونَ، فصار المِيزانُ يَختلِف في مواضعه الثَّلاثة: ﴿وَوَضَعَ ٱلْمِيزَانَ﴾ أي: العَدْل ﴿أَلَّا تَطْغَوْا۟ فِى ٱلْمِيزَانِ﴾ لا تَجُوروا في الوَزْن ﴿وَلَا تُخْسِرُوا۟ ٱلْمِيزَانَ﴾ أي: المَوزُون.

﴿وَٱلۡأَرۡضَ وَضَعَهَا لِلۡأَنَامِ﴾ يعني: أنَّ مِن نِعَم الله عَزَّوَجَلَّ أنَّ الله وَضَع الأرض للأَنَام أي: أنزَلها بالنِّسبة للسَّماء، والأنامُ هُم الخَلْق، ففيها الإنسُ، وفيها الجِنُّ، وفيها الملائكةُ، تَنزِل بأمر الله عَزَّوَجَلَّ من السَّماء، وإن كان مَقرُّ الملائكة في السَّماء لكن يَنزِلون إلى الأرض، مثل الملَكين اللَّذين عن اليمين وعن الشِّمال قَعيد، والملائكة الَّذين يَحفَظون من أمر الله المُعقِّبات، والملائكة الَّذين يَنزِلون في ليلة القَدْر وغير ذلك، ﴿فِيهَا﴾، أي في الأرض ﴿فَٰكِهَةٞ﴾ أي: ثمار يتفكَّه بها النَّاس، وأنواع الفاكهة كثيرة، كالعِنَب والرُّمان والتُّفاح والبُرتقال وغيرها.

﴿وَٱلنَّخۡلُ ذَاتُ ٱلۡأَكۡمَامِ﴾ نصَّ على النَّخل؛ لأنَّ ثمرتَها أفضلُ الثِّمار فهي حلوى وغذاء وفاكهة، وشجرتَها مِن أبرَك الأشجار وأنفعها، حتَّى إنَّ النَّبيَّ ﷺ شبَّه النَّخلة بالمؤمن فقال: «**إِنَّ مِنَ الشَّجَرِ شَجَرَةً مِثْلُهَا مِثْلُ الْمُؤْمِنِ**»، فخاضَ الصَّحابةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ في الشَّجر حتَّى أخبَرَهم النَّبيُّ ﷺ أنَّها النَّخلة[1].

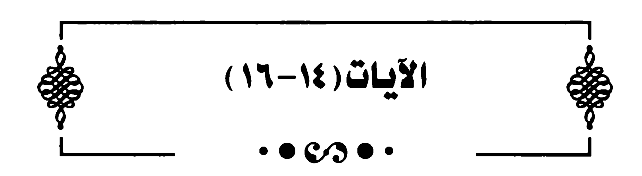
وقوله: ﴿ذَاتُ ٱلۡأَكۡمَامِ﴾ جَمْع كُمّ وهو غُلاف الثَّمرة، فإنَّ ثمرة النَّخل أوَّل ما تَخرُج يكون عليها كُمّ قَويّ، ثمَّ تنمو في ذلك الكُم حتَّى يَتفطَّر وتَخرُج الثَّمرة، ﴿وَٱلۡحَبُّ ذُو ٱلۡعَصۡفِ﴾ الحَبُّ يَعني الَّذي يُؤكَل من الحِنطة والذُّرة والدُّخن والأرز وغير ذلك، وقوله: ﴿ذُو ٱلۡعَصۡفِ﴾ يَعني ما يَحصُل من ساقه عند يبسِه وهو ما يعرف بالتِّبن؛ لأنَّه يُعصَف أي تَطؤه البهائمُ بأقدامها حتَّى يَنعصِف، ﴿وَٱلرَّيۡحَانُ﴾ هذا الشَّجر ذو الرَّائحة الطيِّبة، فذَكَر اللهُ في الأرض الفواكه، والنَّخل، والحَبَّ، والرَّيحان؛ لأنَّ كلَّ واحد من هذه الأربع له اختصاص يَختصُّ به، وكلُّ ذلك من

(١) أخرجه البخاري: كتاب العلم، باب قول المحدث: حدثنا أو أخبرنا وأنبأنا، رقم (٦١)، ومسلم: كتاب صفة القيامة، باب مثل المؤمن مثل النخلة، رقم (٢٨١١)، من حديث ابن عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.

أجل مصلحة العباد ومنفعتهم.

﴿فَبِأَيِّ ءَالَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ الخِطاب للجنِّ والإنس، والاستفهام للإنكار، أي: أيّ نِعمة تُكذِّبون بها؟.

• • ❁ • •



الآيات (١٤-١٦)

قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿خَلَقَ ٱلْإِنسَٰنَ مِن صَلْصَٰلٍ كَٱلْفَخَّارِ ﴿١٤﴾ وَخَلَقَ ٱلْجَآنَّ مِن مَّارِجٍ مِّن نَّارٍ ﴿١٥﴾ فَبِأَيِّ ءَالَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ [الرحمن:١٤-١٦].

﴿خَلَقَ ٱلْإِنسَٰنَ مِن صَلْصَٰلٍ كَٱلْفَخَّارِ﴾ خَلَق الإنسان يَعني جِنسَه من صلصال، والصَّلصال هو الطِّين اليابِس الَّذي له صوت، عندما تَنقره بظفرك يكون له صوت كالفَخَّار، هو الطِّين المَشوي، وهذا باعتبار خَلْق آدمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ، فإنَّ الله خَلَقه من تُراب، من طِين، من صلصال كالفخَّار، من حَمَأ مسنون، كل هذه أوصاف للتُّراب يَنتقِل من كونه تُرابًا، إلى كونه طِينًا، إلى كونه حَمَأ، إلى كونه صلصالًا، إلى كونه كالفخَّار، حتَّى إذا استتمَّ نَفَخ الله فيه من رُوحه فصار آدميًّا.

﴿وَخَلَقَ ٱلْجَآنَّ﴾ وهم الجنُّ ﴿مِن مَّارِجٍ مِّن نَّارٍ﴾، المارِج هو المُختلط الَّذي يكون في اللَّهب إذا ارتفَع صار مُختلِطًا بالدُّخان، فيكون له لون بين الحُمرة والصُّفرة، فهذا هو المارِج من نار، والجانُّ، خُلِق قبل الإنس؛ ولهذا قال إبليسُ لله عَزَّوَجَلَّ: ﴿أَنَا۠ خَيْرٌ مِّنْهُ خَلَقْتَنِى مِن نَّارٍ وَخَلَقْتَهُۥ مِن طِينٍ﴾ [الأعراف:١٢].

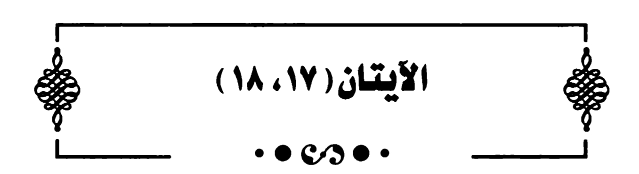
﴿فَبِأَيِّ ءَالَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ أي: بأيِّ نعمة من نِعَم الله تُكذِّبون، حيث خَلَق الله عَزَّوَجَلَّ الإنسانَ من هذه المادَّة، والجنَّ من هذه المادَّة، وأيُّهما خيرٌ التُّراب أم النَّار؟ التُّراب خير، لا شكَّ فيه، ومَن أراد أن يَطَّلِع على ذلك فليَرجِع إلى كلام

ابن القيِّم رَحِمَهُ ٱللَّهُ في كِتاب (إغاثة اللَّهفان من مكائد الشَّيطان)[1].

• ● ۞ ● •

---

(١) وانظر: الصواعق المرسلة (٣/ ١٠٠٤)، وبدائع الفوائد (٤/ ١٣٩).



الآيتان (١٧، ١٨)

۞ قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿رَبُّ ٱلْمَشْرِقَيْنِ وَرَبُّ ٱلْمَغْرِبَيْنِ ﴿١٧﴾ فَبِأَيِّ ءَالَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ [الرحمن:١٧-١٨].

•●ᘓ●•

﴿رَبُّ ٱلْمَشْرِقَيْنِ وَرَبُّ ٱلْمَغْرِبَيْنِ﴾ يَعني هو ربٌّ، فهي خبر مبتدأ محذوف، والتَّقدير: هو ربُّ المَشرِقين وربُّ المَغرِبين، يَعني أنَّه مالِكهما ومُدبِّرهما، فما من شيء يُشرِق إلَّا بإذن الله، ولا يَغرُب إلَّا بإذن الله وما من شيء يَحوزه المشرق والمغرب إلَّا لله عَزَّوَجَلَّ، وثنَّى المشرق هنا باعتبار مشرق الشِّتاء ومشرق الصَّيف، فالشَّمس في الشِّتاء تُشرِق من أقصى الجنوب، وفي الصَّيف بالعكس، والقمر في الشَّهر الواحد يُشرِق من أقصى الجنوب ومن أقصى الشِّمال، وفي آية أخرى قال الله تعالى: ﴿فَلَآ أُقْسِمُ بِرَبِّ ٱلْمَشَٰرِقِ وَٱلْمَغَٰرِبِ﴾ [المعارج:٤٠] فجَمَعها، وفي آية ثالثة ﴿رَّبُّ ٱلْمَشْرِقِ وَٱلْمَغْرِبِ لَآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ فَٱتَّخِذْهُ وَكِيلًا﴾ [المزمل:٩] فما الجمع بينها؟

نقول: أمَّا التَّثنية فباعتبار مَشرقي الشِّتاء والصَّيف، أمَّا جمع المَغارب والمَشارق فباعتبار مَشرِق كلِّ يوم ومغربه؛ لأنَّ الشَّمس كلَّ يوم تُشرِق من غير المكان الَّذي أشرقت منه بالأمس، فالشَّمس يتغيَّر شُروقها وغُروبها كلَّ يوم، ولا سيَّما عند تَساوِي اللَّيل والنَّهار، فتجِد الفرْقَ دقيقة أو دقيقة ونصفًا بين غُروبها بالأمس واليوم، وكذلك الغُروب، أو باعتبار الشَّارقات والغارِبات؛ لأنَّها تَشمَل الشَّمس

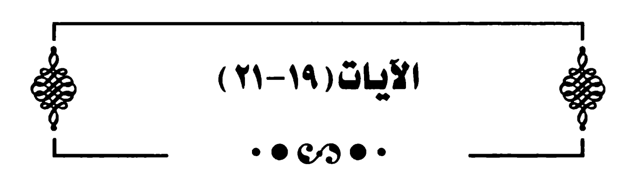
والقمر والنُّجوم، وهذه لا يُحصِيها إلَّا الله عَزَّوَجَلَّ، أمَّا قولُه: ﴿رَبُّ ٱلْمَشْرِقِ وَٱلْمَغْرِبِ﴾ فباعتبار النَّاحية؛ لأنَّ النَّواحي أربع: مَشرِق، ومَغرِب، وشَمال، وجَنوب.

﴿فَبِأَيِّ ءَالَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ أي: بأيِّ شيء مِن نِعَم الله تُكذِّبان يا مَعشر الجِنِّ والإنس؟ فما جوابنا على هذه الاستفهامات بهذه الآيات كُلِّها؟ جوابنا: أَلَّا نُكذِّب بشيء من آلائِك يا ربَّنا؛ ولهذا وَرَد حديث في إسناده ضَعْف، عن جابر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قال: خَرَج رسول الله ﷺ على أصحابه، فقرأ عليهم سُورة الرَّحمن مِن أوَّلها إلى آخِرها، فسكتوا، فقال: «لَقَدْ قَرَأْتُهَا عَلَى الجِنِّ، لَيْلَةَ الجِنِّ، فَكَانُوا أَحْسَنَ مَرْدُودًا مُنْكُمْ، كُنْتُ كُلَّمَا أَتَيْتُ عَلَى قَوْلِهِ: ﴿فَبِأَيِّ ءَالَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ قَالُوا: لَا بِشَيْءٍ مِنْ نِعَمِكَ رَبَّنَا نُكَذِّبُ، فَلَكَ الحَمْدُ»، لكن هذا الحديث ضعيف[1]، يَذكُره المُفسِّرون هنا، وكلُّ آية أَعقَبت ﴿فَبِأَيِّ ءَالَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ فهي تتضمَّن نِعمًا عظيمة، فما النِّعم الَّتي يَتضمَّنها اختلاف المشرق والمغرب؟ النِّعَم ما يَترتَّب على ذلك من مصالح الخَلْق: صيفًا، وشتاء، ربيعًا، وخريفًا، وغير ذلك مما لا نعلَم، فهي نِعَم عظيمة باختلاف المشرق والمغرب.

• • ❁ • •

---

(١) أخرجه الترمذي: كتاب تفسير القرآن، باب ومن سورة الرحمن، رقم (٣٢٩١)، من حديث جابر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ. وقال الترمذي: هذا حديث غريب.



الآيات (١٩-٢١)

قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿مَرَجَ ٱلْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيَانِ ﴿١٩﴾ بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ لَّا يَبْغِيَانِ ﴿٢٠﴾ فَبِأَيِّ ءَالَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ [الرحمن:١٩-٢١].

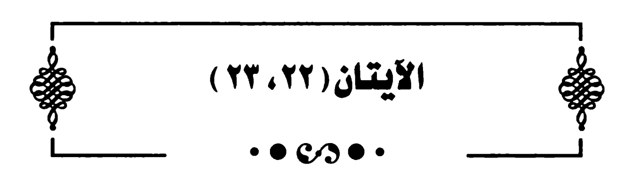
•●●•

ثمَّ قال سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ: ﴿مَرَجَ ٱلْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيَانِ﴾: ﴿مَرَجَ﴾ بمعنى أَرْسَلَ البحرَين، يَعني المالِح والعـذْب ﴿يَلْتَقِيَانِ﴾، يلتقي بعضُهما ببعض، البحـر المالح هذه البِحار العظيمة، البحر الأحمر، والبحر الأبيض، والبحر الأطلسي، وهذه البِحار كلُّها مالحة، وجَعَلها الله تَبَارَكَ وَتَعَالَىٰ مالِحة؛ لأنَّها لو كانت عذْبة لفَسَد الهواء وأنتنت، لكنَّ المِلح يمنع الإنْتَان والفساد، والبحر الآخر البحر العذب وهو الأنهار الَّتي تأتي: إمَّا من كثرة الأمطار، وإمَّا من ثلوج تَذوب وتَسيح في الأرض، فالله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ أرسَلهما بحكمته وقُدرته حيث شاء عَزَّوَجَلَّ ﴿يَلْتَقِيَانِ﴾ أي: يَلتقي بعضُهما ببعض عند مصبِّ النَّهر في البحر فيَمتزِج بعضهما ببعض، لكن حين سَيْرهما أو حين انفرادهما، يقول الله عَزَّوَجَلَّ: ﴿بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ﴾ وهو اليابِس من الأرض.

﴿لَّا يَبْغِيَانِ﴾ أي: لا يَبغي أحدهما على الآخر، ولو شاء اللهُ تعالى لسلَّط البحار ولفاضت على الأرض وأغرقت الأرض؛ لأنَّ البحر عندما تَقِف على السَّاحل لا تجِد جِدارًا يَمنَع انسيابه إلى اليابس مع أنَّ الأرض كُـرويَّة، ومع ذلك لا يَسيح البحـر لا هاهنا ولا هاهنا، بقدرة الله عَزَّوَجَلَّ، ولو شاء الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ لساحت مياهُ البحر على اليابس من الأرض ودمَّرتها.

إذن: البَرْزخ الَّذي بينهما هو اليابس من الأرض هذا قول عُلماء الجُغرافيا، وقال بعض أهل العِلم: بل البَرْزَخ أمر معنويّ يَحُول بين المالِح والعَذْب أن يَختلِط بعضُهما ببعض، وقالوا: إنه يُوجَد الآن في عُمق البحار عُيون عذبة تَنبُع من الأرض، حتَّى إنَّ الغوَّاصين يَغوصون إليها ويَشرَبون منها كأعذب ماء، ومع ذلك لا تُفسِدها مياه البحار، فإذا ثبت ذلك فلا مانع من أن نقول بقول عُلماء الجغرافيا وقول علماء التَّفسير، والله على كلِّ شيء قديرٌ.

• ● ۞ ● •



الآيتان (٢٢، ٢٣)

❁ قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿يَخْرُجُ مِنْهُمَا ٱللُّؤْلُؤُ وَٱلْمَرْجَانُ ﴿٢٢﴾ فَبِأَيِّ ءَالَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ [الرحمن:٢٢-٢٣].

•••

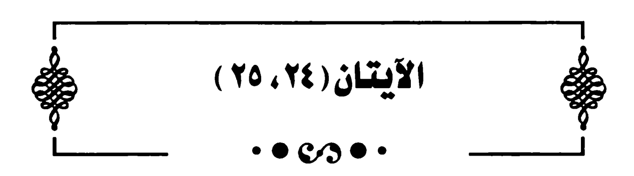
﴿يَخْرُجُ مِنْهُمَا ٱللُّؤْلُؤُ وَٱلْمَرْجَانُ﴾ أي: يَخرُج من البحرَين العذْب والمالِح اللُّؤلُؤ والمَرْجان، وهو قِطَع من اللُّؤلُؤ أحمر جميل الشَّكل واللَّون مع أنَّها مِياه.

وقوله تعالى: ﴿مِنْهُمَا﴾ أضاف الخُرُوج إلى البحرَين العذْب والمالِح، وقد قِيلَ: إنَّ اللُّؤلُؤ لا يَخرُج إلَّا مِن المالِح ولا يَخرُج مِن العذْب، والَّذين قالوا بهذا اضطَربوا في معنى الآية، كيف يقول الله ﴿مِنْهُمَا﴾ وهو مِن أحدهما؟ فأجابوا بأنَّ هذا من باب التَّغليب، والتَّغليب أن يُغلِّب أحدَ الجانبَين على الآخر، مثلما يُقَالُ العُمَران لأبي بكر وعُمَر، ويُقَالُ القَمَران للشَّمس والقمر، فهذا من باب التَّغليب، فـ﴿مِنْهُمَا﴾ المُراد واحد منهما، وقال بعضهم: بل هذا على حَذْف مضاف، والتَّقدير: يَخرُج من أحدهما، وهناك قول ثالث: أن تَبقى الآية على ظاهرها لا تَغليب ولا حذْف، ويقول ﴿مِنْهُمَا﴾ أي: منهما جميعًا يَخرُج اللُّؤلُؤُ والمَرْجانُ، وإن امتاز المالِح بأنَّه أكثرُ وأطيبُ.

فبأيِّ هذه الأقوال الثَّلاثة نَأخُذ؟ نأخُذ بما يُوافِق ظاهرَ القرآن، فالله عَزَّوَجَلَّ يقول: ﴿يَخْرُجُ مِنْهُمَا﴾ وهو خالقهما وهو يَعلَم ماذا يَخرُج منهما، فإذا كانت الآية ظَاهِرها أنَّ اللُّؤلُؤ يَخرُج منهما جميعًا وجَبَ الأخذُ بظاهِرها، لكن لا شكَّ أنَّ اللُّؤلُؤ

من الماء المالح أكثر وأطيب، لكن لا يَمنَع أن نقول بظاهر الآية، بل يَتعيَّن أن نقول بظاهِر الآية، وهذه قاعدة في القرآن والسُّنَّة أنَّنا نَحمِل الشَّيء على ظاهره، ولا نُؤَوِّل، اللَّهُمَّ إلَّا لضرورة، فإذا كان هناك ضرورة، فلا بُدَّ أن نتمشَّى على ما تقتضيه الضَّرورة، أمَّا بغير ضرورة فيجبُ أن نَحمِل القرآن والسُّنَّة على ظاهرهما ﴿فَبِأَيِّ ءَالَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ لأنَّ ما في هذه البحار وما يَحصُل من المنافع العظيمة، نِعَم كثيرة لا يُمكِن للإنسان أن يُنكِرها أبدًا.

• ● ۞ ● •



الآيتان (٢٤، ٢٥)

قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَلَهُ الْجَوَارِ الْمُنشَآتُ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ ﴿٢٤﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ [الرحمن:٢٤-٢٥].

﴿وَلَهُ الْجَوَارِ الْمُنشَآتُ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ﴾ أي لله عَزَّوَجَلَّ مُلكًا وتدبيرًا وتيسيرًا ﴿الْجَوَارِ﴾ بحذف الياء للتَّخفيف، وأصلها الجَوَاري جمع جارية، وهي السَّفينة تَجري في البحر كما قال الله عَزَّوَجَلَّ: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ الْفُلْكَ تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِنِعْمَتِ اللَّهِ﴾ [لقمان:٣١].

﴿الْمُنشَآتُ﴾ أي: الَّتي أنشأها صانِعوها ليَسيروا عليها في البحر، وقوله: ﴿فِي الْبَحْرِ﴾ مُتعلِّق بالجواري أي الجواري في البحر، وليست فيما يَظهَر مُتعلِّقة بالمُنشَآت، يَعني الجواري الَّتي تُصنَع في البحـر؛ لأنَّ السُّفن تُصنَع في البر أوَّلًا، ثمَّ تَنزِل في البحر، وقوله: ﴿كَالْأَعْلَامِ﴾ تشبيه، والأعلام جمع عَلَم وهو الجَبَل، كما قال الشَّاعر[1]:

وَإِنَّ صَخْرًا لَتَأْتَمُّ الْهُدَاةُ بِهِ ... كَأَنَّهُ عَلَمٌ فِي رَأْسِهِ نَارُ

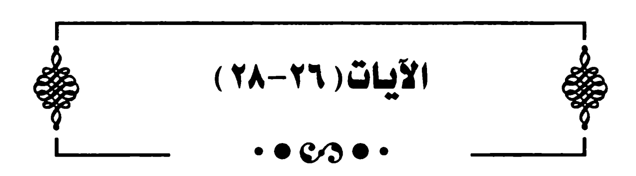
كأنَّه جبل، ومن شَاهَد السُّفن في البِحار رأى أنَّ هذا التَّشبيه مُنطبِق تمامًا عليها، فهي كالجبال تَسير في البحر بأمْر الله عَزَّوَجَلَّ، وإنَّما نصَّ الله عليها؛ لأنَّها تَحمِل الأرزاق من جانب إلى جانب، ولولا أنَّ الله تعالى يسَّرها لكان في ذلك فَوَات خير كثير للبلاد الَّتي تَنقِل منها والبلاد الَّتي تَنقِل إليها.

---

(١) ديوان الخنساء، ط. دار المعرفة (ص٤٦).

وفي هذا العصر جَعَل الله تَبَارَكَ وَتَعَالَىٰ جواري أخرى، لكنَّها تَجري في الجوِّ، كما تَجـري هذه في البحر، وهي الطَّائرات، فهي مِنَّة من الله عَزَّوَجَلَّ كمِنَّتـه على عباده في جواري البحار، بل ربما نقول: إنَّ السَّيَّارات أيضًا من جَواري البرِّ، فتكون الجواري ثلاثة أصناف: بحريَّة، وبرِّيَّة، وجوِّيَّة، وكلُّها من نِعَم الله عَزَّوَجَلَّ؛ ولهذا قال: ﴿فَبِأَيِّ ءَالَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ أي بأي: نِعمة مِن نِعَم الله تُكذِّبان، والخِطاب للإنس والجنِّ.

• ● ۞ ● •



قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ ﴿٢٦﴾ وَيَبْقَىٰ وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ ﴿٢٧﴾ فَبِأَيِّ ءَالَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ [الرحمن:٢٦-٢٨].

ثمَّ قال عَزَّوَجَلَّ: ﴿كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا﴾ أي: كلُّ مَن على الأرض ﴿فَانٍ﴾ أي: ذاهِب من الجنِّ والإنس والحيوان والأشجار، قال الله عَزَّوَجَلَّ: ﴿إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَّهَا لِنَبْلُوَهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا ﴿٧﴾ وَإِنَّا لَجَاعِلُونَ مَا عَلَيْهَا صَعِيدًا جُرُزًا﴾ [الكهف:٧-٨]، أي: خالِية، وقال الله تعالى: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ فَقُلْ يَنسِفُهَا رَبِّي نَسْفًا﴾ [طه:١٠٥] أي: يَذَرُ الأرضَ قاعًا صَفْصَفًا، أو يَذَر الجبال بعد أن كانت عالية شامخة قاعًا كالقِيعان مُساوِية لغيرها، صَفْصفًا لا ترى فيها عِوَجًا ولا أَمْتًا.

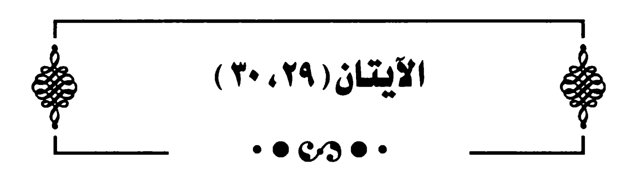
﴿وَيَبْقَىٰ وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾ أي: يبقى الله عَزَّوَجَلَّ ذُو الوجه الكريم، وكان بعض السَّلف إذا قرأ هاتَين الآيتَين وصَلَ بعضَهما ببعض[1]، قال: ليتبيَّن بذلك كمالُ الخالِق ونقصُ المخلوق؛ لأنَّ المخلوق فانٍ والرَّبَّ باقٍ، وهذه الملاحظة جيِّدة أن تَصِل فتقول: ﴿كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ ﴿٢٦﴾ وَيَبْقَىٰ وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾ وهذا هو مَحَطُّ الثَّناء والحمد على الله عَزَّوَجَلَّ أن تَفنى الخلائق ويَبقى الله عَزَّوَجَلَّ.

(١) ذكره ابن كثير في تفسيره (٧/ ٤٥٦) عن الشعبي، وعزاه السيوطي في الدر المنثور (٧/ ٦٩٨) لابن أبي حاتم في تفسيره.

وقوله تعالى: ﴿وَيَبْقَىٰ وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾ فيه إثباتُ الوجه لله عَزَّوَجَلَّ ولكنَّه وجه لا يُشبِه أوجهَ المخلوقين؛ لقوله تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى:١١] يَعني أنت تُؤمِن بأنَّ لله وجهًا، لكن يجب أن تُؤمِن بأنَّه لا يُماثِل أوجهَ المخلوقين بأيِّ حال من الأحوال؛ لقوله تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ ولما ظنَّ بعضُ أهل التَّعطيل أنَّ إثبات الوجه يَستلزم التَّمثيلَ أنكروا أن يكون لله وقالوا: المُراد بقوله: ﴿وَيَبْقَىٰ وَجْهُ رَبِّكَ﴾ أي ثوابه، أو أنَّ كلمة ﴿وَجْهُ﴾ زائدة، وأنَّ المعنى: ويبقى ربُّك! ولكنَّهم ضلُّوا سواء السَّبيل، وخَرَجوا عن ظاهر القرآن وحرَّفوه وخَرَجوا عن طريق السَّلف الصَّالح، ونحنُ نقول: إنَّ لله وجهًا؛ لإثباته له في هذه الآية، ولا يُماثِل أوجهَ المُخلوقين لنفي المُماثَلة في قوله: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى:١١]، وبذلك نُسلِّم ونُجري النُّصوصَ على ظاهرها المُرادِ بها، وقوله: ﴿ذُو الْجَلَالِ﴾ أي: ذو العَظَمة ﴿وَالْإِكْرَامِ﴾ أي: إكرام مَن يُطيع اللهَ عَزَّوَجَلَّ كما قال تعالى: ﴿أُولَٰئِكَ فِي جَنَّاتٍ مُكْرَمُونَ﴾ [المعارج:٣٥]، فالإكرام أي أنَّه يُكرِم مَن يَستحِقُّ الإكرام مِن خلقِه، ويَحتمِل أن يكون لها معنى آخر وهو أنَّه يُكْرَم مِن أهل العِبادة مِن خَلْقه، فيكون الإكرام هذا المصدر صالحًا للمفعول والفاعل، فهو مُكرَم ومُكرِم.

﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ وهذه الآية تكرَّرت عدَّة مرَّات في هذه السُّورة، ومعناها أنَّه بأي نِعمة مِن نِعَم الله تُكذِّبان يا مَعشرَ الجنِّ والإنس؟ وهذا كالتَّحدِّي لهم؛ لأنَّه لن يَستطيع أحدٌ أن يأتي بمِثل هذه النِّعَم.

• • ۞ • •



❁ قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿يَسْـَٔلُهُۥ مَن فِى ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ ۚ كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِى شَأْنٍ ﴿٢٩﴾ فَبِأَىِّ ءَالَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ [الرحمن:٢٩-٣٠].

• • • •

ثُمَّ قال سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ: ﴿يَسْـَٔلُهُۥ مَن فِى ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ ۚ كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِى شَأْنٍ﴾ أي: يَسأَلُ الله مَن في السَّموات والأرض، والَّذي في السَّموات هُم الملائكة يَسألون اللهَ عَزَّوَجَلَّ، ومِن سؤالهم أنَّهم ﴿وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَىْءٍ رَّحْمَةً وَعِلْمًا فَٱغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا۟ وَٱتَّبَعُوا۟ سَبِيلَكَ وَقِهِمْ عَذَابَ ٱلْجَحِيمِ﴾ [غافر:٧] إلى آخِره، ويَسأله مَن في الأرض مِن الخلائق، وسؤال أهل الأرض لله عَزَّوَجَلَّ قِسمان:

الأوَّل: السُّؤال بلسان المَقالِ، وهذا إنَّما يكون من المؤمنين، فالمؤمن يَسأل ربَّه دائمًا حاجاته؛ لأنَّه يَعلَم أنَّه لا يَقضيها إلَّا الله عَزَّوَجَلَّ وسؤال المؤمن ربَّه عِبادة، سواء حَصَل مقصوده أم لم يَحصُل، فإذا قُلتَ: يا ربِّ أعطِني كذا، فهذه عِبادة، كما جاء في الحديث: «**الدُّعاءُ عِبادَةٌ**»(١)، وقال تعالى: ﴿وَقَالَ رَبُّكُمُ ٱدْعُونِىٓ أَسْتَجِبْ لَكُمْ ۚ إِنَّ ٱلَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِى سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ﴾ [غافر:٦٠]، فقال:

(١) أخرجه الإمام أحمد (٤/ ٢٦٧)، وأبو داود: كتاب الصلاة، باب الدعاء، رقم (١٤٧٩)، والترمذي: كتاب تفسير القرآن، باب ومن سورة البقرة، رقم (٢٩٦٩)، وابن ماجه: كتاب الدعاء، باب فضل الدعاء، رقم (٣٨٢٨)، من حديث النعمان بن بشير رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.

﴿ٱدۡعُونِيٓ﴾ ثمَّ قال: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ يَسۡتَكۡبِرُونَ عَنۡ عِبَادَتِي﴾ وهذا دليل على أنَّ الدُّعاء عبادة.

النَّوع الثَّاني: دعاء بلسان الحال، وهو أنَّ كُلَّ مخلوق مفتقر إلى الله يَنظُر إلى رحمتِه، فالكُفَّار مثلًا يَنظُرون إلى الغَيث النَّازل من السَّماء، وإلى نبات الأرض، وإلى صحَّة الحيوان، وإلى كثرة الأرزاق وهم يَعلَمون أنَّهم لا يَستطيعون أن يجِدوا ذلك بأنفسهم، فهم إذن يَسألون الله بلسان الحال، ولذلك إذا مسَّتهم ضـرَّاءُ اضطروا إلى سُـؤال الله بلسان المَقال ﴿وَإِذَا غَشِيَهُم مَّوۡجٞ كَٱلظُّلَلِ دَعَوُاْ ٱللَّهَ مُخۡلِصِينَ لَهُ ٱلدِّينَ﴾ [لقمان:٣٢]، ﴿كُلَّ يَوۡمٍ هُوَ فِي شَأۡنٖ﴾ مَن يُحصي الأيَّام؟ لا أحد إلَّا الله عَزَّوَجَلَّ ومَن يُحصي الشُّهـور؟ لا أحـد إلَّا الله عَزَّوَجَلَّ ﴿كُلَّ يَوۡمٍ هُوَ فِي شَأۡنٖ﴾، يُغني فقيـرًا، ويُفقِر غنيًّا، ويُمرِض صَحيحًا، ويَشفِي سقيمًا، ويُؤمِّن خائفًا، ويُخوِّف آمِنًا، وهلُمَّ جرًّا، كلَّ يوم يَفعَل الله تعالى ذلك، هذه الشُّئون الَّتي تتبدَّل عن حكمة ولا شكَّ، قال الله تعالى: ﴿أَفَحَسِبۡتُمۡ أَنَّمَا خَلَقۡنَٰكُمۡ عَبَثٗا وَأَنَّكُمۡ إِلَيۡنَا لَا تُرۡجَعُونَ﴾ [المؤمنون:١١٥]، وقال تعالى: ﴿أَيَحۡسَبُ ٱلۡإِنسَٰنُ أَن يُتۡرَكَ سُدًى﴾ [القيامة:٣٦]، فنحن نُؤمِن أنَّ الله لا يُقدِّر قدَرًا إلَّا لحكمة، لكن قد نَعلَم هذه الحكمة وقد لا نعلم؛ ولهذا قال: ﴿كُلَّ يَوۡمٍ هُوَ فِي شَأۡنٖ﴾، ولكن اعلَم أيُّها المؤمن أنَّ الله تعالى لا يُقدِّر لك قدَرًا إلَّا كان خيرًا لك، إن أصابَتْك ضرَّاء فاصبِر وانتظِـر الفَرَجَ، وقُلْ: الحمد لله على كلِّ حال. وكما يُقَالُ: دَوام الحال من المُحال، فيَنتظِر الفرجَ فيكون خيرًا له، وإن أصابته سرَّاءُ شَكَر فكان خيرًا له، وليس هذا لأحد إلَّا للمُؤمن.

﴿فَبِأَيِّ ءَالَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ نقول فيها ما قُلنا في الآيات السَّابقة أنَّ المعنى بأيِّ نِعمة مِن نِعَم الله تُكذِّبان؟

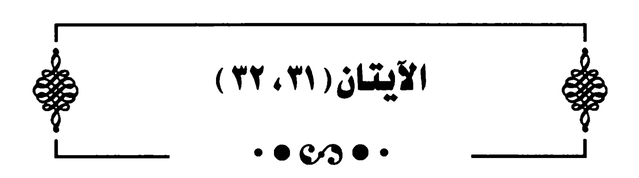
والجواب: لا نُكذِّب بشيء من نِعَم الله، بل نقول: هي من عند الله، فله الحمدُ وله الشُّكر، ومَن نَسَبَ النِّعمة إلى غير الله فهو مُكذِّب، وإن لم يَقُل إنَّه مُكذِّب قال الله تعالى: ﴿وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنَّكُمْ تُكَذِّبُونَ﴾ [الواقعة:٨٢]، وهذه الآية يَعني بها قولهم: مُطِرْنا بِنَوء كذا وكذا.

وقد قال النَّبيُّ ﷺ وهو يُحدِّث أصحابَه على أَثَر مَطَرٍ كان، قال لهم بعد صلاة الصُّبح: «هَلْ تَدْرُونَ مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ»؟ قالوا: الله ورسوله أعلم، قال: «قَالَ: أَصْبَحَ مِنْ عِبَادِي مُؤْمِنٌ بِي وَكَافِرٌ، فَأَمَّا مَنْ قَالَ: مُطِرْنَا بِفَضْلِ اللهِ وَرَحْمَتِهِ، فَذَلِكَ مُؤْمِنٌ بِي، كَافِرٌ بِالْكَوْكَبِ، وَأَمَّا مَنْ قَالَ: مُطِرْنَا بِنَوْءِ كَذَا، وَكَذَا، فَذَلِكَ كَافِرٌ بِي، مُؤْمِنٌ بِالْكَوْكَبِ»[1].

• • ❁ • •

---

(١) أخرجه البخاري: كتاب الأذان، باب يستقبل الإمام الناس إذا سلم، رقم (٨٤٦)، ومسلم: كتاب الإيمان، باب بيان كفر من قال مطرنا بالنوء، رقم (٧١)، من حديث زيد بن خالد الجهني رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.



الآيتان (٣١، ٣٢)

قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿سَنَفْرُغُ لَكُمْ أَيُّهَ ٱلثَّقَلَانِ ﴿٣١﴾ فَبِأَيِّ ءَالَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ [الرحمن:٣١-٣٢].

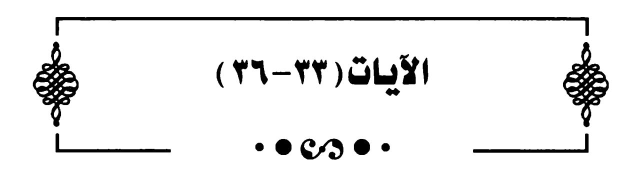
• • • •

﴿سَنَفْرُغُ لَكُمْ أَيُّهَ ٱلثَّقَلَانِ ﴿٣١﴾ فَبِأَيِّ ءَالَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ هذه الجُملة المقصود بها الوَعيدُ، كما يقول قائِل لِمَن يَتوعَّده سَأتفرَّغ لك، وأُجازِيك. وليس المعنى أنَّ الله تعالى يَشغَله شأنٌ عن شَأن ثمَّ يَفرُغ من هذا، ويأتي إلى هذا، هو سبحانه يُدبِّر كلَّ شيء في آنٍ واحد في مشارِق الأرض ومغاربها وفي السَّموات، وفي كلِّ مكان يُدبِّره في آن واحد، ولا يُعجِزه، فلا تتوهَّمن أنَّ قوله: ﴿سَنَفْرُغُ﴾ أنَّه الآن مشغول وسيَفرُغ، بل هذه جملة وعيديَّة تُعبِّر بها العرب، والقرآن الكريم نَزَل بِلُغة العرب وفي قوله: ﴿سَنَفْرُغُ لَكُمْ﴾ من التَّعظيم ما هو ظاهر حيث أتى بضمير الجمع، ﴿سَنَفْرُغُ﴾ تعظيمًا لنفسِه جَلَّوَعَلَا وإلَّا فهو واحد.

وقوله: ﴿أَيُّهَ ٱلثَّقَلَانِ﴾ يَعني الجنَّ والإنسَ، وإنَّما وجَّه هـذا الوعيدَ إليهما؛ لأنَّهما مَناطُ التَّكليف.

﴿فَبِأَيِّ ءَالَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ سَبَق تفسيرُها فلا حاجة إلى التَّكرار.

• • • •



الآيات (٣٣-٣٦)

قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿ يَٰمَعْشَرَ ٱلْجِنِّ وَٱلْإِنسِ إِنِ ٱسْتَطَعْتُمْ أَن تَنفُذُوا۟ مِنْ أَقْطَارِ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ فَٱنفُذُوا۟ لَا تَنفُذُونَ إِلَّا بِسُلْطَٰنٍ ﴿٣٣﴾ فَبِأَىِّ ءَالَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٣٤﴾ يُرْسَلُ عَلَيْكُمَا شُوَاظٌ مِّن نَّارٍ وَنُحَاسٌ فَلَا تَنتَصِرَانِ ﴿٣٥﴾ فَبِأَىِّ ءَالَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴾ [الرحمن:٣٣-٣٦].

﴿ يَٰمَعْشَرَ ٱلْجِنِّ وَٱلْإِنسِ إِنِ ٱسْتَطَعْتُمْ أَن تَنفُذُوا۟ مِنْ أَقْطَارِ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ فَٱنفُذُوا۟ ﴾ بعد الوَعيد قال: ﴿إِنِ ٱسْتَطَعْتُمْ أَن تَنفُذُوا۟ ﴾ أي: ممَّا نُريده بكم ﴿مِنْ أَقْطَارِ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ فَٱنفُذُوا۟ ﴾ ولكنَّكم لا تَستطيعون هذا، فالأمر هنا للتَّعجيز؛ ولهذا قال: ﴿لَا تَنفُذُونَ إِلَّا بِسُلْطَٰنٍ ﴾ يَعني ولا سُلطان لكم، ولا يُمكِن لأحد أن يَنفُذ من أقطار السَّموات والأرض إلى أين يَذهَب؟ لا يُمكِن.

ثمَّ قال تعالى: ﴿ فَبِأَىِّ ءَالَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٣٤﴾ يُرْسَلُ عَلَيْكُمَا شُوَاظٌ مِّن نَّارٍ ﴾ يَعني لو استطَعتم، أو لو حاوَلتم لكان هذا الجزاء ﴿يُرْسَلُ عَلَيْكُمَا شُوَاظٌ مِّن نَّارٍ وَنُحَاسٌ ﴾ أي: مُحمى بالنَّار.

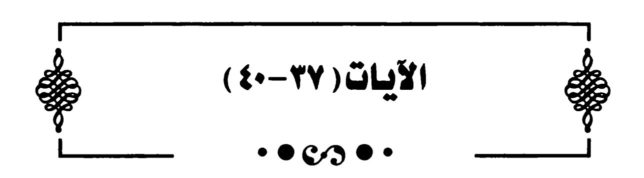
﴿فَلَا تَنتَصِرَانِ ﴾ أي: فلا يَنصُر بعضُكم بعضًا، وهذه الآية في مَقام التَّحدِّي، وقد أخطأ غايةَ الخطأ مَن زعم أنَّها تُشير إلى ما توصَّل إليه العُلماءُ من الطَّيَران، حتَّى يَخرُجوا مِن أقطار الأرض ومِن جاذبيَّتها، وإلى أن يَصِلوا كما يَزعُمون إلى القمر أو إلى

ما فوق القمـر، فالآية ظاهـرة في التَّحدِّي، والتَّحدِّي هو توجيـه الخِطاب إلى مَن لا يستطيع.

ثمَّ نقول: إنَّ هؤلاء هل استطاعوا أن يَنفُذوا من أقطار السَّموات، لو فَرَضنا أنَّهم نَفَذوا مِن أقطار الأرض ما نَفَذوا مِن أقطار السَّموات، فالآية واضِحة أنَّها في مَقام التَّحدي، وأنَّها لا تُشير إلى ما زَعَم هؤلاء أنَّها تُشير إليه، ونحن نقول الشَّيء الواقع لا نكذِّبه، ولكن لا يَلزَم من تصديقه أن يكـون القرآنُ دلَّ عليه أو السُّنَّةُ، الواقِع واقع، فهم خَرَجوا مِن أقطار الأرض، وهذا واقع لا يحتاج إلى دليل.

وهذه الآية في سِياقها إذا تأمَّلتَها وجَدتَ أنَّ هذا التَّحدِّي يوم القيامة؛ لأنَّه قال: ﴿كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ﴾، ثمَّ ذَكَر ﴿يَسْـَٔلُهُۥ مَن فِي ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ﴾ ثمَّ ذَكَر ﴿يَٰمَعْشَرَ ٱلْجِنِّ﴾، ثمَّ ذَكَر ما بعدها يوم القيامة، ﴿فَإِذَا ٱنشَقَّتِ ٱلسَّمَآءُ﴾ يَعني تفتَّحت وذلك يوم القيامة، كما قال تعالى: ﴿إِذَا ٱلسَّمَآءُ ٱنشَقَّتْ ۝١ وَأَذِنَتْ لِرَبِّهَا وَحُقَّتْ ۝٢ وَإِذَا ٱلْأَرْضُ مُدَّتْ ۝٣ وَأَلْقَتْ مَا فِيهَا وَتَخَلَّتْ ۝٤ وَأَذِنَتْ لِرَبِّهَا وَحُقَّتْ ۝٥ يَٰٓأَيُّهَا ٱلْإِنسَٰنُ إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَىٰ رَبِّكَ كَدْحًا فَمُلَٰقِيهِ﴾ [الانشقاق:١-٦].

• • ❁ • •



الآيات (٣٧-٤٠)

۞ قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿فَإِذَا ٱنشَقَّتِ ٱلسَّمَآءُ فَكَانَتْ وَرْدَةً كَٱلدِّهَانِ ﴿٣٧﴾ فَبِأَيِّ ءَالَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٣٨﴾ فَيَوْمَئِذٍ لَّا يُسْـَٔلُ عَن ذَنۢبِهِۦٓ إِنسٌ وَلَا جَآنٌّ ﴿٣٩﴾ فَبِأَيِّ ءَالَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ [الرحمن:٣٧-٤٠].

•••

﴿فَكَانَتْ وَرْدَةً﴾ أي: مِثل الوَرْدة في الحُمرة ﴿كَٱلدِّهَانِ﴾، كالجِلد المَدهون، ﴿فَبِأَيِّ ءَالَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾.

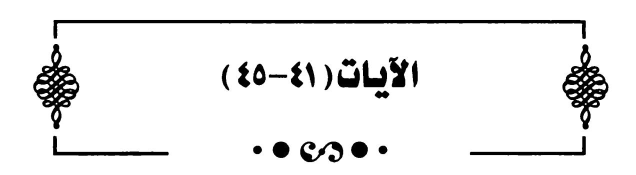
﴿فَيَوْمَئِذٍ﴾ أي: إذا انشقَّت ﴿لَّا يُسْـَٔلُ عَن ذَنۢبِهِۦٓ إِنسٌ وَلَا جَآنٌّ﴾ لماذا؟ لأنَّ كلَّ شيء معلوم، والمُراد لا يُسأَل سُؤال استِرشاد واستعلام؛ لأنَّ كلَّ شيء معلوم، أمَّا سُؤال تَبكِيت فيُسأَل مِثل قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ مَاذَآ أَجَبْتُمُ ٱلْمُرْسَلِينَ ﴿٦٥﴾ فَعَمِيَتْ عَلَيْهِمُ ٱلْأَنۢبَآءُ يَوْمَئِذٍ فَهُمْ لَا يَتَسَآءَلُونَ﴾ [القصص:٦٥-٦٦]، وقال سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿إِلَّآ أَصْحَٰبَ ٱلْيَمِينِ ﴿٣٩﴾ فِى جَنَّٰتٍ يَتَسَآءَلُونَ ﴿٤٠﴾ عَنِ ٱلْمُجْرِمِينَ ﴿٤١﴾ مَا سَلَكَكُمْ فِى سَقَرَ ﴿٤٢﴾ قَالُوا۟ لَمْ نَكُ مِنَ ٱلْمُصَلِّينَ﴾ [المدثر:٣٩-٤٣].

وقال عَزَّوَجَلَّ لأهل النَّار وهم يُلقَون فيها: ﴿أَوَلَمْ تَكُ تَأْتِيكُمْ رُسُلُكُم بِٱلْبَيِّنَٰتِ﴾ [غافر:٥٠] وأمثالها كثير.

إذن: لا يُسأَل عن ذَنبه سُؤال استِرشاد واستعلام، وإنها يُسأَلون سُؤال تَبكِيت وتَوبِيخ، وما جاء مِن سُؤال الإنس والجنِّ عن ذُنُوبهم: هل أنتَ عَمِلت أو لم تعمَل؟

فهو سـؤال تبكيت وتوبيخ، وهناك فرْق بَين سُـؤال الاستِرشاد وسـؤال التَّوبيخ فلا تَتَناقَض الآيات، فما جاء أَنَّهم يُسألون فهو سؤال تَوبيخ، وما جاء أَنَّهم لا يُسألون فهو سؤال استِرشاد واستِعلام؛ لأَنَّ الكُلَّ معلوم ومكتوب.





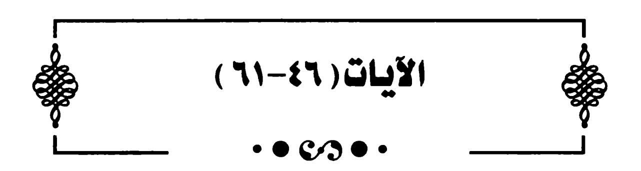
الآيات (٤١-٤٥)

قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿يُعْرَفُ ٱلْمُجْرِمُونَ بِسِيمَٰهُمْ فَيُؤْخَذُ بِٱلنَّوَٰصِى وَٱلْأَقْدَامِ ﴿٤١﴾ فَبِأَىِّ ءَالَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٤٢﴾ هَٰذِهِۦ جَهَنَّمُ ٱلَّتِى يُكَذِّبُ بِهَا ٱلْمُجْرِمُونَ ﴿٤٣﴾ يَطُوفُونَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ حَمِيمٍ ءَانٍ ﴿٤٤﴾ فَبِأَىِّ ءَالَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ [الرحمن:٤١-٤٥].

﴿يُعْرَفُ ٱلْمُجْرِمُونَ بِسِيمَٰهُمْ﴾ أي: بعَلامَتهم يُعرَفون، ومن علاماتهم والعياذُ بالله أنَّهم سُود الوُجُوه، قال الله تعالى: ﴿يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ﴾ [آل عمران:١٠٦] وأنَّهم يُحشَرون يوم القيامة زُرقًا إمَّا أنَّهم زُرق أحيانًا وسُود أحيانًا، وإمَّا أنَّهم سُود الوُجوه زُرق العُيون، وإمَّا أنَّهم زُرق زُرقة يَعني بالِغة يَحسَبها الإنسان سوداء.

﴿يُعْرَفُ ٱلْمُجْرِمُونَ بِسِيمَٰهُمْ فَيُؤْخَذُ بِٱلنَّوَٰصِى وَٱلْأَقْدَامِ﴾: (النَّواصي) مقدَّم الرَّأس، والأقدام معروفة، فتُؤخَذ رِجله إلى ناصيتِه، هكذا يُطوى طيًّا إهانة له وخِزيًا له، فيُؤخذ بالنَّواصي والأقدام، ويُلقَون في النَّار ﴿فَبِأَىِّ ءَالَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٤٢﴾ هَٰذِهِۦ جَهَنَّمُ ٱلَّتِى يُكَذِّبُ بِهَا ٱلْمُجْرِمُونَ﴾ يَعني يُقالُ هذه جهنَّم الَّتي تُكذِّبون بها، وقال ﴿ٱلْمُجْرِمُونَ﴾ ولم يَقُل: تُكذِّبون بها، إشارة إلى أنَّهم مُجرِمون، وما أعظم جُرم الكُفَّار الَّذين كفروا بالله ورسوله، واستهزؤوا بآيات الله واتَّخذوها هُزُوًا ولَعِبًا، ﴿يَطُوفُونَ بَيْنَهَا﴾ أي: يَتردَّدون بينها ﴿وَبَيْنَ حَمِيمٍ ءَانٍ﴾ أي: شديد الحرارة، والعياذُ بالله.

أمَّا كيف يكون ذلك فالله أعلَم، لكنَّنا نُؤمِن بأنَّهم يَطوفون بينها وبين الحَميم الحارّ الشَّديد الحرارة، والله أعلمُ بذلك، ﴿فَبِأَىِّ ءَالَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾.



الآيات (٤٦-٦١)

قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَلِمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِۦ جَنَّتَانِ ﴿٤٦﴾ فَبِأَيِّ ءَالَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٤٧﴾
ذَوَاتَآ أَفْنَانٍ ﴿٤٨﴾ فَبِأَيِّ ءَالَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٤٩﴾ فِيهِمَا عَيْنَانِ تَجْرِيَانِ ﴿٥٠﴾ فَبِأَيِّ ءَالَآءِ رَبِّكُمَا
تُكَذِّبَانِ ﴿٥١﴾ فِيهِمَا مِن كُلِّ فَٰكِهَةٍ زَوْجَانِ ﴿٥٢﴾ فَبِأَيِّ ءَالَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٥٣﴾ مُتَّكِـِٔينَ عَلَىٰ
فُرُشٍ بَطَآئِنُهَا مِنْ إِسْتَبْرَقٍ وَجَنَى ٱلْجَنَّتَيْنِ دَانٍ ﴿٥٤﴾ فَبِأَيِّ ءَالَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٥٥﴾ فِيهِنَّ
قَٰصِرَٰتُ ٱلطَّرْفِ لَمْ يَطْمِثْهُنَّ إِنسٌ قَبْلَهُمْ وَلَا جَآنٌّ ﴿٥٦﴾ فَبِأَيِّ ءَالَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٥٧﴾
كَأَنَّهُنَّ ٱلْيَاقُوتُ وَٱلْمَرْجَانُ ﴿٥٨﴾ فَبِأَيِّ ءَالَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٥٩﴾ هَلْ جَزَآءُ ٱلْإِحْسَٰنِ إِلَّا
ٱلْإِحْسَٰنُ ﴿٦٠﴾ فَبِأَيِّ ءَالَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ [الرحمن:٤٦-٦١].

ثُمَّ ذكَر جَزَاء أهل الجنَّة فقال: ﴿وَلِمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِۦ جَنَّتَانِ﴾ يعني أنَّ مَن خاف المُقام بين يدَي الله يوم القيامة، فإنَّ له جنتين. وهذا الخوف يَستلِزم شيئين:

الشَّيء الأوَّل: الإيمان بلقاء الله عَزَّوَجَلَّ؛ لأنَّ الإنسان لا يَخاف مِن شيء إلَّا وقد تيقَّنه.

والثَّاني: أن يَتجنَّب محَارِم الله، وأن يقوم بما أوجبه الله خوفًا مِن عِقاب الله تعالى، فعليه يَلزَم كُلَّ إنسان أن يُؤمِن بلقاء الله عَزَّوَجَلَّ؛ لقوله تعالى: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلْإِنسَٰنُ إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَىٰ رَبِّكَ كَدْحًا فَمُلَٰقِيهِ﴾ [الانشقاق:٦]، وقال تعالى: ﴿وَٱتَّقُواْ ٱللَّهَ وَٱعْلَمُوٓاْ أَنَّكُم مُّلَٰقُوهُ وَبَشِّرِ ٱلْمُؤْمِنِينَ﴾ [البقرة:٢٢٣]، وأن يَقوم بما أوجَبه الله، وأن يَجتنِب محارِم الله

فمَن خاف هذا المُقام بين يدَي الله عَزَّوَجَلَّ فله جنَّتان ﴿فَبِأَيِّ ءَالَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ سَبَقَ الكلام عليها.

﴿ذَوَاتَآ أَفْنَانٍ﴾ أي صاحِبتا أفْنان، والأَفْنان جَمْع فَنَن وهو الغُصْن، أي أنَّهما مُشتمِلتان على أشجار عظيمة ذَوَاتَي أغصان كثيرة وهذه الأغصان كُلُّها تُبهِج النَّاظرين ﴿فَبِأَيِّ ءَالَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾.

ثمَّ قال: ﴿فِيهِمَا عَيْنَانِ تَجْرِيَانِ﴾ أي: في الجنَّتين عينان تَجريان، وقد ذَكَر الله تعالى أنَّ في الجنَّة أنهارًا من أربعة أصناف، فقال جَلَّوَعَلَا: ﴿مَّثَلُ ٱلْجَنَّةِ ٱلَّتِى وُعِدَ ٱلْمُتَّقُونَ فِيهَآ أَنْهَٰرٌ مِّن مَّآءٍ غَيْرِ ءَاسِنٍ وَأَنْهَٰرٌ مِّن لَّبَنٍ لَّمْ يَتَغَيَّرْ طَعْمُهُۥ وَأَنْهَٰرٌ مِّنْ خَمْرٍ لَّذَّةٍ لِّلشَّٰرِبِينَ وَأَنْهَٰرٌ مِّنْ عَسَلٍ مُّصَفًّى﴾ [مُحمَّد:١٥]، والعَينان اللَّتان تَجريان، يَظهَر واللهُ أعلمُ أنَّهما سوى هذه الأنهار الأربعة ﴿فَبِأَيِّ ءَالَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾.

وقوله: ﴿فِيهِمَا مِن كُلِّ فَٰكِهَةٍ زَوْجَانِ﴾ أي: في هاتَين الجنَّتين من كلِّ فاكهة، والفاكِهة كل ما يتفكَّه الإنسان به مَذاقًا ونظَرًا، فيَشمَل أنواع الفاكهة المَوجودة في الدُّنيا، وربَّما يكون هناك فواكهُ أخرى ليس لها نظير في الدُّنيا، ﴿فَبِأَيِّ ءَالَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٥٣﴾ مُتَّكِـِٔينَ عَلَىٰ فُرُشٍۭ بَطَآئِنُهَا مِنْ إِسْتَبْرَقٍ ۚ وَجَنَى ٱلْجَنَّتَيْنِ دَانٍ﴾ أي: يَتنعَّمون بهذه الفاكهة حال كونهم مُتَّكِئين، وعلى هذا فكلمة مُتَّكِئين حال من فاعل والفعل المحذوف، أي: يَتنعَّمون ويَتفكَّهون مُتَّكِئين، والاتِّكاء قِيلَ: إنه التَّربُّع؛ لأنَّ الإنسان أريح ما يكون إذا كان مُتربِّعًا، وقِيلَ ﴿مُتَّكِـِٔينَ﴾ أي: مُعتمِدين على مَسانِد من اليمين والشِّمال ووراء الظَّهر.

﴿عَلَىٰ فُرُشٍۭ﴾ يَعني جالِسين ﴿بَطَآئِنُهَا مِنْ إِسْتَبْرَقٍ﴾ يَعني بِطانة الفِراش وهو ما يدحى به الفِراش من إستَبْرق وهو غليظ الدِّيباج، وأمَّا أعلى هذه الفُرُش فهو مِن

سُندُس، وهو رقيق الدِّيباج، وكلُّه من الحرير ﴿وَجَنَى ٱلْجَنَّتَيْنِ دَانٍ﴾ تأمَّل أو تصوَّر هذه الحال، إنسان مُتَّكئ مُطمئِّن مُستريح يُريد أن يتفكَّه مِن هذه الفواكه هل يقوم من مكانه الَّذي هو مُستقِرٌّ فيه مُتَّكئ فيه ليَتناول الثَّمرة؟

بيّن الله بقوله تعالى ذلك ﴿وَجَنَى ٱلْجَنَّتَيْنِ دَانٍ﴾ قال أهل العِلم: إنَّه كلَّما نظَر إلى ثمرة وهو يَشتَهيها، مال الغُصن حتَّى كانت الثَّمرة بين يَدَيه لا يحتاج إلى تعب وإلى قيام، بل هو مُتَّكئ، يَنظُر إلى الثَّمرة مُشتهيًا إيَّاها، فتتدلَّى له بأمْر الله عَزَّوَجَلَّ مع أنَّها جَماد، لكنَّ الله تعالى أعطاها إحساسًا بأن تتدلَّى عليه إذا اشتهاها، ولا تَستغرِب فها هي الأشجار في الغالب تَستقبِل الشَّمس، انظُر إلى وُجوه الأوراق أوَّل النَّهار تجِدها مُتَّجِهة إلى المَشرق، وفي آخر النَّهار تجِدها مُتَّجهة إلى المغرب ففيها إحساس، كذلك أيضًا جَنَى الجنَّتَين دان قريب يُحَسُّ، إذا نَظَر إليه الرَّجل أو المرأة فإنَّه يَتدلَّى حتَّى يكونَ بين يدَيه.

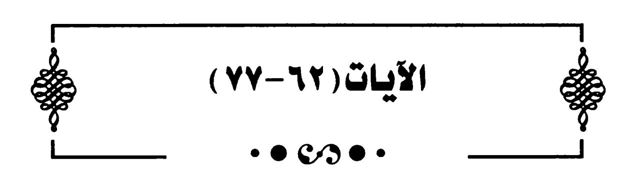
﴿فَبِأَيِّ ءَالَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٥٥﴾ فِيهِنَّ قَٰصِرَٰتُ ٱلطَّرْفِ﴾: ﴿فِيهِنَّ﴾ أكثَرُ العُلماء يَقولُون: إنَّ الضَّمير يعود إلى الجنَّتين، وأنَّ الجمع باعتبار أنَّ لكُلِّ واحِد من النَّاس جنَّة خاصَّة به، فيكون ﴿فِيهِنَّ﴾ أي في جنَّة كلِّ واحد ممَّن هو في هاتَين الجنَّتين قاصِرات الطَّرف، وعندي أنَّ قوله: ﴿فِيهِنَّ﴾ يَشمَل الجنَّات الأربع، هاتَين الجنَّتين، والجنَّتين اللَّتين بعدهما، ﴿قَٰصِرَٰتُ ٱلطَّرْفِ﴾ يَعني أنَّها تقصر طَرفها أي نَظَرها على زَوجها فلا تُريد غيره، والوجه الآخر: قاصِرات الطَّرف، أي: أنَّها تقصر طرف زوجها عليها فلا يُريد غيرها.

وعلى القول الأوَّل يكون قاصِرات مضافًا إلى الفاعل، وعلى الثَّاني مضافًا إلى المفعول ﴿لَمْ يَطْمِثْهُنَّ إِنسٌ قَبْلَهُمْ وَلَا جَآنٌّ﴾ أي: لم يُجامِعهنَّ، وقِيلَ: إنَّ الطَّمث مُجامَعة

البِكر، والمَعنى أنَّهن أَبْكار لم يُجامِعهنَّ أحد من قَبلُ لا إنس ولا جنٌّ، وفي هذا دليل واضح على أنَّ المؤمنين من الجنِّ يَدخُلون الجنَّة، ﴿فَبِأَيِّ ءَالَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ۝٥٧ كَأَنَّهُنَّ ٱلْيَاقُوتُ وَٱلْمَرْجَانُ﴾ أي: في الحُسن والصَّفاء كالياقوت والمَرْجان، وهما جَوهَران نَفِيسان، اليَاقوت في الصَّفاء، والمَرْجان في الحُمرة، يَعني أنَّهن مُشْرِبات بالحُمرة مع صفاء تامٍّ ﴿فَبِأَيِّ ءَالَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾.

ثمَّ قال عَزَّوَجَلَّ: ﴿هَلْ جَزَآءُ ٱلْإِحْسَـٰنِ إِلَّا ٱلْإِحْسَـٰنُ﴾ يَعني ما جزاءُ الإحسان إلَّا الإحسان، الإحسان الأوَّل: العَمَل، والإحسان الثَّاني: الثَّواب، أي: ما جزاءُ إحسان العمل إلَّا إحسان الثَّواب.

• • ❁ • •



الآيات (٦٢-٧٧)

• قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَمِن دُونِهِمَا جَنَّتَانِ ﴿٦٢﴾ فَبِأَيِّ ءَالَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٦٣﴾ مُدْهَآمَّتَانِ ﴿٦٤﴾ فَبِأَيِّ ءَالَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٦٥﴾ فِيهِمَا عَيْنَانِ نَضَّاخَتَانِ ﴿٦٦﴾ فَبِأَيِّ ءَالَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٦٧﴾ فِيهِمَا فَٰكِهَةٌ وَنَخْلٌ وَرُمَّانٌ ﴿٦٨﴾ فَبِأَيِّ ءَالَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٦٩﴾ فِيهِنَّ خَيْرَٰتٌ حِسَانٌ ﴿٧٠﴾ فَبِأَيِّ ءَالَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٧١﴾ حُورٌ مَّقْصُورَٰتٌ فِى ٱلْخِيَامِ ﴿٧٢﴾ فَبِأَيِّ ءَالَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٧٣﴾ لَمْ يَطْمِثْهُنَّ إِنسٌ قَبْلَهُمْ وَلَا جَآنٌّ ﴿٧٤﴾ فَبِأَيِّ ءَالَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٧٥﴾ مُتَّكِـِٔينَ عَلَىٰ رَفْرَفٍ خُضْرٍ وَعَبْقَرِىٍّ حِسَانٍ ﴿٧٦﴾ فَبِأَيِّ ءَالَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ [الرحمن:٦٢-٧٧].

•••

﴿وَمِن دُونِهِمَا جَنَّتَانِ﴾ أي: مِن دُونِ الجنَّتين السَّابقتين جنَّتان مِن نَوع آخر، وقد جاء ذلك مُبيَّنًا في السُّنَّة، حيث قال النَّبيُّ ﷺ: «جَنَّتَانِ مِنْ ذَهَبٍ آنِيَتُهُمَا، وَمَا فِيهِمَا وَجَنَّتَانِ مِنْ فِضَّةٍ آنِيَتُهُمَا وَمَا فِيهِمَا[1]» والآية صريحة أنَّ هاتَين الجنَّتين دُونَ الأُولَيين.

﴿فَبِأَيِّ ءَالَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٦٣﴾ مُدْهَآمَّتَانِ﴾ أي: سَوداوان من كَثرة الأشجار ﴿فَبِأَيِّ ءَالَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٦٥﴾ فِيهِمَا عَيْنَانِ نَضَّاخَتَانِ﴾ أي: تنضخ بالماء، أي: تَنبُع، وفي الجنَّتين السَّابقتين قال: ﴿فِيهِمَا عَيْنَانِ تَجْرِيَانِ﴾، والجري أكملُ مِن النَّبع؛ لأنَّ النَّبع

(١) أخرجه البخاري: كتاب تفسير القرآن، باب قوله: ﴿وَمِن دُونِهِمَا جَنَّتَانِ﴾، رقم (٤٨٧٨)، ومسلم: كتاب الإيمان، باب إثبات رؤية المؤمنين في الآخرة ربهم سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ، رقم (١٨٠)، من حديث أبي موسى الأشعري رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

لا يَزالُ في مَكانِه لكنَّه لا يَنضبُ، أمَّا الَّذي يَجرِي فإنَّه يَسيح، فهو أعلى وأكمَلُ، ﴿فَبِأَيِّ ءَالَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ۝٦٧ فِيهِمَا فَٰكِهَةٞ وَنَخۡلٞ وَرُمَّانٞ﴾ وهُناك يَقولُ: ﴿فِيهِمَا مِن كُلِّ فَٰكِهَةٖ زَوۡجَانِ﴾، أمَّا هذا فقَالَ: ﴿فِيهِمَا فَٰكِهَةٞ وَنَخۡلٞ وَرُمَّانٞ﴾، والنَّخل والرُّمان مَعروفان في الدُّنيا، ولكن يجبُ أن تَعلم أنَّه لا يَستوي هذا وهذ، الاسم واحد والمُسمَّى يَختلِف اختلافًا كثيرًا، ودليل ذلك قوله تعالى: ﴿فَلَا تَعۡلَمُ نَفۡسٞ مَّآ أُخۡفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعۡيُنٖ جَزَآءَۢ بِمَا كَانُواْ يَعۡمَلُونَ﴾ [السجدة:١٧]، ولو كان النَّخل والرُّمان كالنَّخل والرُّمان في الدُّنيا لكنَّا نَعلَم، لكنَّنا لا نَعلَم، فالاسم واحد، ولكن الحقيقة مُختلِفة؛ ولهذا قال ابن عبَّاس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: «لَيْسَ فِي الجَنَّةِ مِمَّا فِي الدُّنْيَا إِلَّا الأَسْمَاءُ فَقَطْ»[1].

﴿فَبِأَيِّ ءَالَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ۝٦٩ فِيهِنَّ خَيۡرَٰتٌ حِسَانٞ﴾: ﴿فِيهِنَّ﴾ وهذا جَمْع، وقد قال قبل ذلك ﴿فِيهِمَا﴾؛ لأنَّ هذا الجمْع يعود على الجِنان الأربع، ففي الجِنان الأربع قاصِرات الطَّرف كما سَبَق، وفي الجِنان الأربع ﴿خَيۡرَٰتٌ حِسَانٞ﴾ أي: في الأخلاق، الأخلاق طيِّبة، حِسان الوجوه والبَدَن، فالأوَّل حُسن الباطن وهذا حُسن الظَّاهر.

﴿فَبِأَيِّ ءَالَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ۝٧١ حُورٞ مَّقۡصُورَٰتٞ فِي ٱلۡخِيَامِ﴾ الحوراء هي الجميلة، الَّتي جمُلت في جميع خلْقها، وبالأخصِّ العَين: شديدة البياض، شديدة السَّواد، واسعة مُستـدِيرة من أحسن ما يكون، ﴿مَّقۡصُورَٰتٞ﴾ أي: مُخبَّئات، ﴿فِي ٱلۡخِيَامِ﴾: جمع خَيمة، والخَيمة معروفة هي بناء له عَمود وأروِقة، لكنَّ الخَيمة في الآخرة ليست كالخَيمة في الدُّنيا، بل هي خَيمة من لُؤلُؤة طُولها في السَّماء مُرتفِع جدًّا، ويُرى مَن في باطنها من ظاهرها، ولا تَسأل عن حُسنها وجَمالها، هؤلاء الحُور مَقصُورات

---

(١) أخرجه هناد في الزهد رقم (٣، ٨)، والطبري في تفسيره (١/ ٤١٦)، وابن أبي حاتم في تفسيره (١/ ٦٦ رقم ٢٦٠)، وأبو نعيم في صفة الجنة رقم (١٢٤).

مُخبَّئات في هذه الخِيام على أكمَل ما يكون مِن الدَّلال والتَّنعيم.

﴿لَمْ يَطْمِثْهُنَّ إِنسٌ قَبْلَهُمْ وَلَا جَآنٌّ﴾ يَعني لم يُجامِعهن أحد، بل هي باقية على بَكارتِها إلى أن يَغشاها زَوجُها، جَعَلنا الله منهم، ﴿وَلَا جَآنٌّ﴾ أي: ولا جنّ، وهذا يدُلُّ على أنَّ الجِنَّ يَدخُلون الجنَّة مع الإنس وهو كذلك؛ لأنَّ الله لا يَظلِم أحدًا، والجنُّ منهم صَالحون، ومنهم دُونَ ذلك، ومنهم مسلمون ومنهم كافرون، كالإنس تمامًا، كما أنَّ الإنس فيهم مُطيع وعاصٍ، وفيهم كافر ومؤمن، كذلك الجنُّ، والجنَّ المسلم فيه خير، ويدُلُّ على الخير، ويُنبِئ بالخير، ويُساعد أهل الصَّلاح من الإنس، والجنُّ الفاسق أو الكافر مثل الفاسق أو الكافر من بني آدَمَ سَواء بسواء، وكافرهم يَدخُل النَّار، بإجماع المسلمين كما في القرآن: ﴿قَالَ ٱدْخُلُوا۟ فِىٓ أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِن قَبْلِكُم مِّنَ ٱلْجِنِّ وَٱلْإِنسِ فِى ٱلنَّارِ﴾ [الأعراف:٣٨]، وهذا نصُّ القرآن، وأجمع العُلماء على أنَّ الكافر من الجنِّ يَدخُل النَّار، ومؤمن الجنِّ يَدخُل الجنَّة.

وقوله تعالى: ﴿لَمْ يَطْمِثْهُنَّ إِنسٌ قَبْلَهُمْ وَلَا جَآنٌّ﴾ يدل على أنَّ الجن يدخلون الجنَّة، وهو كذلك.

﴿فَبِأَىِّ ءَالَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ۝٧٥ مُتَّكِـِٔينَ عَلَىٰ رَفْرَفٍ خُضْرٍ وَعَبْقَرِىٍّ حِسَانٍ﴾ أي: مُعتمِدين بأيديهم وظُهورهم ﴿عَلَىٰ رَفْرَفٍ﴾ أي: على مَسانِد تُرفرِف مثل ما يكون على أطراف المَسانِد، ويكون في الأسرّة، هكذا يرفرف، ﴿مُتَّكِـِٔينَ عَلَىٰ رَفْرَفٍ خُضْرٍ﴾؛ لأنَّ اللَّون الأخضر أنسبُ ما يكون للنَّظر، وأشدُّ ما يكون بهجة للقلب.

﴿وَعَبْقَرِىٍّ حِسَانٍ﴾: (العبقريُّ) هو الفُرش الجيِّدة جدًّا؛ ولهذا يُسمَّى الجيِّد من كلِّ شيء عَبْقريٌّ، كما قال النَّبيُّ ﷺ في الرُّؤيا الَّتي رآها حين نزع عُمَر بن الخطَّاب

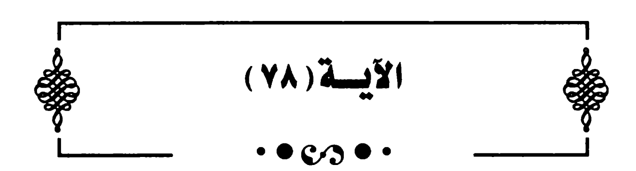
رَضِيَٱللَّهُعَنْهُ قال: «فَمَا رَأَيْتُ عَبْقَرِيًّا يَفْرِي فَرْيَهُ»(١) أي: يَنزِع نَزْعه: من قوَّته رَضِيَٱللَّهُعَنْهُ، ﴿فَبِأَيِّ ءَالَآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ المَعنى التَّقرير، يَعني أن النِّعم واضحة فبأيِّ شيء تُكذِّبون؟

الجواب: لا نُكذِّب بشيء، نَعترِف بآلاء الله ونِعَمِه ونُقُرّ بها ونَعترِف بأنَّنا مُقصِّرون، لم نشكُر اللهَ تعالى حقَّ شُكره، ولكنَّنا نؤمن بأنَّ اللهَ أوسعُ مِن ذُنُوبنا، وأنَّ الله تَبَارَكَوَتَعَالَىٰ عفُوٌّ كريمٌ يحبُّ توبة عبدِه، ويُحِبُّ التَّوَّابين، ويُحبُّ المُتطَهِّرين، حتَّى قال النَّبيُّ ﷺ: «**لَلَّـهُ أَشَدُّ فَرَحًا بِتَوْبَةِ عَبْدِهِ مِنْ أَحَدِكُمْ**» وذَكَر الرَّجلَ في فَلاةٍ أَضَلَّ رَاحِلتَه، وعليها طعامه وشرابه، فطَلَبها ولم يَجِدها، فأَيِس منها فاضطجَع في ظلِّ شجرة يَنتظِر الموتَ، آيِس من الحياة، فإذا بخِطام ناقته مُتعلِّقًا بالشَّجرة، فأخَذه وقال: «**اللَّهُمَّ أَنْتَ عَبْدِي وَأَنَا رَبُّكَ**»(٢)، يُريد أنت ربِّي وأنا عبدُك، لكن من شدَّة الفرح أخطأ فقال: «**اللَّهُمَّ أَنْتَ عَبْدِي وَأَنَا رَبُّكَ**»، فالله تعالى أشدُّ فرحًا بتوبة عبدِه من هذا الرَّجل بناقتِه، اللَّهُمَّ تُب عَلينا يا ربَّ العالمين.

• • ❁ • •

(١) أخرجه البخاري: كتاب أصحاب النبي ﷺ، باب قول النبي ﷺ: «**لو كنت متخذًا خليلًا**»، رقم (٣٦٧٦)، ومسلم: كتاب فضائل الصحابة، باب من فضائل عمر رَضِيَٱللَّهُعَنْهُ، رقم (٢٣٩٣)، من حديث ابن عمر رَضِيَٱللَّهُعَنْهُمَا.

(٢) أخرجه البخاري: كتاب الدعوات، باب التوبة (٦٣٠٩)، ومسلم: كتاب التوبة، باب في الحض على التوبة والفرح بها، رقم (٢٧٤٧)، من حديث أنس بن مالك رَضِيَٱللَّهُعَنْهُ.



الآية (٧٨)

قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿تَبَٰرَكَ ٱسۡمُ رَبِّكَ ذِي ٱلۡجَلَٰلِ وَٱلۡإِكۡرَامِ﴾ [الرحمن:٧٨].

﴿تَبَٰرَكَ ٱسۡمُ رَبِّكَ ذِي ٱلۡجَلَٰلِ وَٱلۡإِكۡرَامِ﴾ خَتَم الله تَبَارَكَ وَتَعَالَىٰ هذه السُّورةَ بهذه الجُملة العظيمة، أي ما أعظم بَركة الله عَزَّوَجَلَّ وما أعظم البَـركة باسمه، حتَّى إنَّ اسم الله يُحلِّل الذَّبيحة أو يُحرِّمها، لو ذَبَح الإنسان ذَبيحة ولم يقُل بسم الله تكون مَيْتة حرامًا نَجسة مُضرَّة على البدن، حتَّى لو ذَبَح ونَسِي أن يقول بسم الله، فهي حرام نجسة تُفسِد البدن، فيجب أن يَسحَبها للكلاب؛ لأنَّها نجسة، قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَأۡكُلُواْ مِمَّا لَمۡ يُذۡكَرِ ٱسۡمُ ٱللَّهِ عَلَيۡهِ وَإِنَّهُۥ لَفِسۡقٌ﴾ [الأنعام:١٢١].

فانظُر البَركة، والإنسان إذا توضَّأ ولم يسمِّ فوُضُوؤه عند بعض العُلماء فاسِد لا بدَّ من الإعادة؛ لأنَّ البسملة واجبة عنـد بعض أهل العِلم، والإنسان إذا رأى الصَّيد الزَّاحف، أو الطَّائر فيرميه ولم يُسمِّ يكون هذا الصَّيد حرامًا ميْتة نجسًا مُضِرًّا على البدَن، فانظُر البَركة، والإنسان إذا أتى أهلَه يَعني جامَع زَوجَته وقال: «بِسْمِ اللهِ، اللَّهُمَّ جَنِّبْنَا الشَّيْطَانَ وَجَنِّبِ الشَّيْطَانَ مَا رَزَقْتَنَا» كان هذا حماية لهذا الولد الَّذي يَنشأ من هذا الجِماع، حماية له من الشَّيطان.

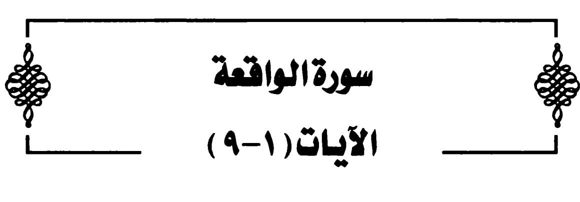
قال النَّبيُّ ﷺ: «لَوْ أَنَّ أَحَـدَكُمْ إِذَا أَتَى أَهْلَـهُ قَالَ: بِسْـمِ اللهِ، اللَّهُمَّ جَنِّبْنَـا الشَّيْطَانَ وَجَنِّـبِ الشَّيْطَانَ مَا رَزَقْتَنَا، فَإِنَّهُ إِنْ يُقَـدَّرَ بَيْنَهُمَا وَلَدٌ لَمْ يَضُـرَّهُ الشَّيْطَانُ

أَبَدًا»[1] والإنسان يَسعى يمينًا وشمالًا لِحِماية ولدِه ويَخسَر الدَّراهم الكثيرة، وهنا هذا الدَّواء من الرَّسول عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وهو يَسير من ناحية العَمَل، وسهْل، وكلُّ هذا دليل على بَركة اسم الله عَزَّوَجَلَّ.

﴿ذِى ٱلْجَلَٰلِ وَٱلْإِكْرَامِ﴾ أي: ذي العَظَمة والإكرام، ﴿ذِى ٱلْجَلَٰلِ وَٱلْإِكْرَامِ﴾: بمعنى صَاحِب، وهي صفة لرَبّ، لا لـ(اسم) ولو كانت صِفة لـ(اسم) لكانت ذُو، والإكرام يَعني هو يُكرِم وهو يُكرَم، فهو يُكرَم ويُحتَرم ويُعظَّم عَزَّوَجَلَّ وهو أيضًا يُكرِم، قال الله تعالى في أصحاب الجنَّة ﴿أُوْلَٰٓئِكَ فِى جَنَّٰتٍ مُّكْرَمُونَ﴾ [المعارج:٣٥] فهو ذُو الجلال والإكرام يُكرِم مَن يَستحِقُّ الإكرام، وهو يُكرِمه عَزَّوَجَلَّ عِبادَه الصَّالِحون جَعَلنا الله منهم بمَنِّه وكَرَمِه.

• • ❁ • •

(١) أخرجه البخاري: كتاب الوضوء، باب التسمية على كل حال وعند الوقاع، رقم (١٤١)، ومسلم: كتاب النكاح، باب ما يستحب أن يقوله عند الجماع، رقم (١٤٣٤)، من حديث ابن عباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.



سورة الواقعة

الآيات (١-٩)

• ● ● •

قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿إِذَا وَقَعَتِ ٱلْوَاقِعَةُ ۝١ لَيْسَ لِوَقْعَتِهَا كَاذِبَةٌ ۝٢ خَافِضَةٌ رَّافِعَةٌ ۝٣ إِذَا رُجَّتِ ٱلْأَرْضُ رَجًّا ۝٤ وَبُسَّتِ ٱلْجِبَالُ بَسًّا ۝٥ فَكَانَتْ هَبَآءً مُّنۢبَثًّا ۝٦ وَكُنتُمْ أَزْوَٰجًا ثَلَٰثَةً ۝٧ فَأَصْحَٰبُ ٱلْمَيْمَنَةِ مَآ أَصْحَٰبُ ٱلْمَيْمَنَةِ ۝٨ وَأَصْحَٰبُ ٱلْمَشْـَٔمَةِ مَآ أَصْحَٰبُ ٱلْمَشْـَٔمَةِ﴾ [الواقعة:١-٩].

• ● ● •

﴿بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ﴾ البَسْمَلة تقدَّم الكلام عليها.

﴿إِذَا وَقَعَتِ ٱلْوَاقِعَةُ ۝١ لَيْسَ لِوَقْعَتِهَا كَاذِبَةٌ ۝٢ خَافِضَةٌ رَّافِعَةٌ ۝٣ إِذَا رُجَّتِ ٱلْأَرْضُ رَجًّا﴾ حذَف الله جواب الشَّرط في هذه الآيات مِن أجَل أن يَذهَب الذِّهن في تقديره كلَّ مَذهَب، يَعني إذا وَقَعت الواقِعة صَارت الأهوال العظيمة، وصار انقسام النَّاس، وحَصَل ما حَصَل ممَّا أخبر به الله ورسوله مما يكون في يوم القيامة.

وقوله: ﴿إِذَا وَقَعَتِ ٱلْوَاقِعَةُ﴾ كقوله: ﴿ٱلْحَآقَّةُ ۝١ مَا ٱلْحَآقَّةُ﴾ [الحاقة:١-٢]، والمُراد بذلك يوم القيامة ﴿لَيْسَ لِوَقْعَتِهَا كَاذِبَةٌ﴾ أي: ليست لوَقَعَتِها كَـذِب، بل وقعتُها حق ولا بدَّ، والإيمان بيوم القيامة أحد أركان الإيمان السِّتَّة الَّتي أخبر بها رسولُ الله ﷺ جبريلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ حين سأله عن الإيمان قال: «**أَنْ تُؤْمِـنَ بِاللهِ، وَمَلَائِكَتِـهِ، وَكُتُبِـهِ، وَرُسُلِهِ، وَالْيَوْمِ الْآخِرِ، وَالْقَدَرِ خَيْرِهِ وَشَرِّهِ**»[1] وكثيرًا ما يُقرِن الله الإيمان به بالإيمان

---

(١) أخرجه مسلم: كتاب الإيمان، باب بيان الإيمان والإسلام، رقم (٨)، من حديث عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

باليوم الآخر؛ لأنَّ الإيمان باليوم الآخر يَحدُو بالإنسان أن يَعمَل العمل الصَّالح، وأن يَبتعِد عن العمل السَّيِّئ؛ لأنَّه يُؤمن أن هناك يومًا آخر يُجازَى فيه الإنسانُ المُحسِنُ بإحسانه والمُسيءُ بإساءته.

﴿خَافِضَةٌ رَّافِعَةٌ﴾ يَعني هي خَافِضة رافعة، أي: يُخفَض فيها النَّاسُ ويُرفَع فيها آخرون. ولكن مَن الَّذي يُرفَع؟ قال الله عَزَّوَجَلَّ: ﴿يَرْفَعِ ٱللَّهُ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ مِنكُمْ وَٱلَّذِينَ أُوتُوا۟ ٱلْعِلْمَ دَرَجَٰتٍ﴾ [المجادلة:١١]، فأهل العِلم والإيمان هُم الَّذين لهم الرِّفعة في الدُّنيا والآخرة، ومَن سواهم فإنَّهم مَوضُوعون بحسب بُعدهم عن الإيمان والعِلم، وتَخفِض أهل الجهل والعصيان، وكم من إنسان في الدُّنيا رفيع الجاه، معظَّم عند النَّاس يكون يوم القيامة من أحقر عِباد الله، والجبَّارون المتكبِّرون يُحشَرون يوم القيامة كأمثال الذَّرِّ يَطَؤهم النَّاس بأقدامهم[1]، مع أنَّهم في الدُّنيا مُتبَختِرون مُستكِبرون عالُون على عباد الله، لكنَّهم يوم القيامة مَوضوعون مَهينون قد أخزاهم الله عَزَّوَجَلَّ.

﴿إِذَا رُجَّتِ ٱلْأَرْضُ رَجًّا﴾ يَعني زُلزِلت زَلزَلةً عظيمةً؛ ولهذا قال: ﴿رَجًّا﴾ أي: رَجًّا عظيمًا، وأنتَ تصوَّر أنَّك تَرُجُّ إناءً فيه ماء كيف يكون اضطرابُ الماء فيه، فالأرض يوم القيامة تُرَجُّ بأمر الله عَزَّوَجَلَّ، وهذا كقوله تعالى: ﴿إِذَا زُلْزِلَتِ ٱلْأَرْضُ زِلْزَالَهَا﴾ [الزلزلة:١]، وقوله تعالى: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّاسُ ٱتَّقُوا۟ رَبَّكُمْ ۚ إِنَّ زَلْزَلَةَ ٱلسَّاعَةِ شَىْءٌ عَظِيمٌ﴾ [الحج:١].

﴿وَبُسَّتِ ٱلْجِبَالُ بَسًّا﴾ أي: بُعثِرت وهَبَطت وصارت كثيبًا مَهيلًا؛ ولهذا قال: ﴿فَكَانَتْ هَبَآءً مُّنۢبَثًّا﴾ كالهَباء الَّذي نَراه حينما تَنعكِس أنوارُ الشَّمس في حُجرة مُظلِمة،

---

(١) أخرجه الإمام أحمد (٢/ ١٧٩)، والترمذي: كتاب صفة القيامة، رقم (٢٤٩٢)، من حديث عبد الله بن عمرو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.

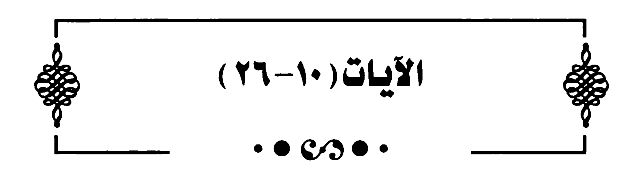
ترى هذا الهَبَاء من خلال ضوء الشَّمس مُنبَثًّا مُتفرِّقًا، هذه الجبال الصُّمُّ الصّلبة الَّتي يكون الصَّخرُ فيها أكبرَ من الجبال، بل ربَّما يكون الجَبَلُ الواحدُ صخرةً واحدةً يكون يومَ القيامة هَباء مُنبَثًّا بأمـر الله عَزَّوَجَلَّ، فتبقـى الأرض ليس فيها جبال ولا شَجَـر ولا أودية ولا رمال، كما قال الله عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَيَسْـَٔلُونَكَ عَنِ ٱلْجِبَالِ فَقُلْ يَنسِفُهَا رَبِّى نَسْفًا ﴿١٠٥﴾ فَيَذَرُهَا﴾ أي الأرض ﴿قَاعًا صَفْصَفًا ﴿١٠٦﴾ لَّا تَرَىٰ فِيهَا عِوَجًا وَلَآ أَمْتًا﴾ [طه:١٠٦-١٠٧]، ﴿وَكُنتُمْ﴾ الخِطاب للآدميِّين عمومًا.

﴿أَزْوَٰجًا ثَلَٰثَةً﴾ أي أصنافًا، كما قال الله عَزَّوَجَلَّ: ﴿ٱحْشُرُوا۟ ٱلَّذِينَ ظَلَمُوا۟ وَأَزْوَٰجَهُمْ﴾ [الصافات:٢٢] أي: أصنافهم، وقال تعالى: ﴿وَءَاخَرُ مِن شَكْلِهِۦٓ أَزْوَٰجٌ﴾ أي: أصنـاف، فمعنى أزواجًا يَعني أصنافًا (ثلاثـة) لا رابع لها: السَّابقـون، وأصحاب اليَميـن، وأصحاب الشِّمال، فيَنقِسم النَّاس يوم القيامة ثلاثة أقسام لا رابع لها.

﴿فَأَصْحَٰبُ ٱلْمَيْمَنَةِ مَآ أَصْحَٰبُ ٱلْمَيْمَنَةِ ﴿٨﴾ وَأَصْحَٰبُ ٱلْمَشْـَٔمَةِ مَآ أَصْحَٰبُ ٱلْمَشْـَٔمَةِ ﴿٩﴾ وَٱلسَّٰبِقُونَ ٱلسَّٰبِقُونَ﴾ ذَكَرهم الله تعالى غير مُرتَّبين في الفضل، فبدأ الله بأصحاب المَيمَنة ثمَّ ثنَّى بأصحاب الشِّمال، ثمَّ ثلَّث بالسَّابقين، لكن عند التَّفصيل بدأ بهم مُرتَّبين على حسب الفضل فبدأ بالسَّابقين، ثمَّ بأصحاب اليمين، ثمَّ بأصحاب الشِّمال، وهذا التَّفصيل المُرتَّب خلاف التَّرتيب المُجمَل، وهو من أساليب البلاغة.

﴿فَأَصْحَٰبُ ٱلْمَيْمَنَةِ مَآ أَصْحَٰبُ ٱلْمَيْمَنَةِ﴾ يَعني أنَّه عَزَّوَجَلَّ أخبَر بأنَّ أحد الأصناف أصحاب المَيمَنة، ثمَّ قال: ﴿مَآ أَصْحَٰبُ ٱلْمَيْمَنَةِ﴾ مَن هُم، وسيأتي إن شاء الله ذِكْرهم مُفصَّـلًا، ﴿وَأَصْحَٰبُ ٱلْمَشْـَٔمَةِ﴾ أي: ذَوُو الشُّـؤم، وسيأتي أيضًا ذِكْـرهم مُفصَّـلًا، ﴿وَٱلسَّٰبِقُونَ ٱلسَّٰبِقُونَ﴾ هؤلاء أفضل الأصناف.

• • ❁ • •



الآيات (١٠-٢٦)

• • ○ • •

❁ قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَٱلسَّٰبِقُونَ ٱلسَّٰبِقُونَ ﴿١٠﴾ أُوْلَٰٓئِكَ ٱلْمُقَرَّبُونَ ﴿١١﴾ فِى جَنَّٰتِ ٱلنَّعِيمِ ﴿١٢﴾ ثُلَّةٌ مِّنَ ٱلْأَوَّلِينَ ﴿١٣﴾ وَقَلِيلٌ مِّنَ ٱلْءَاخِرِينَ ﴿١٤﴾ عَلَىٰ سُرُرٍ مَّوْضُونَةٍ ﴿١٥﴾ مُّتَّكِـِٔينَ عَلَيْهَا مُتَقَٰبِلِينَ ﴿١٦﴾ يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَٰنٌ مُّخَلَّدُونَ ﴿١٧﴾ بِأَكْوَابٍ وَأَبَارِيقَ وَكَأْسٍ مِّن مَّعِينٍ ﴿١٨﴾ لَّا يُصَدَّعُونَ عَنْهَا وَلَا يُنزِفُونَ ﴿١٩﴾ وَفَٰكِهَةٍ مِّمَّا يَتَخَيَّرُونَ ﴿٢٠﴾ وَلَحْمِ طَيْرٍ مِّمَّا يَشْتَهُونَ ﴿٢١﴾ وَحُورٌ عِينٌ ﴿٢٢﴾ كَأَمْثَٰلِ ٱللُّؤْلُؤِ ٱلْمَكْنُونِ ﴿٢٣﴾ جَزَآءًۢ بِمَا كَانُواْ يَعْمَلُونَ ﴿٢٤﴾ لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا تَأْثِيمًا ﴿٢٥﴾ إِلَّا قِيلًا سَلَٰمًا سَلَٰمًا﴾ [الواقعة:١٠-٢٦].

• • ○ • •

وقوله: ﴿وَٱلسَّٰبِقُونَ ٱلسَّٰبِقُونَ﴾ أصحُّ الأعاريب فيها أنَّ قوله: ﴿وَٱلسَّٰبِقُونَ﴾ مبتدأ، وخبَرُه ﴿ٱلسَّٰبِقُونَ﴾، يَعني أنَّ السَّابقين إلى الأعمال الصَّالحة هم السَّابقون إلى الثَّواب في الآخرة، فكأنَّه قال: السَّابقون في الدُّنيا بالأعمال الصَّالحة هم السَّابقون في الآخرة بالثَّواب.

﴿أُوْلَٰٓئِكَ ٱلْمُقَرَّبُونَ﴾، أي: إلى الله عَزَّوَجَلَّ فهُم في أعلى الجِنان، وأعلى الجِنان أقرب إلى الرَّحمن عَزَّوَجَلَّ؛ لأنَّ الفِرْدَوس وهو أعلى دَرَجات الجنَّة فوقه عَرْش الله عَزَّوَجَلَّ، ﴿أُوْلَٰٓئِكَ ٱلْمُقَرَّبُونَ﴾ ذَكَر مَنزِلتهم قبل ذِكر مَنزِلهم، وكما يُقالُ: الجار قبل الدَّار، وكما قالت امرأة فرعون: ﴿رَبِّ ٱبْنِ لِى عِندَكَ﴾ بدأت بالجوار ﴿بَيْتًا فِى ٱلْجَنَّةِ﴾ [التحريم:١١]، وهنا قال: ﴿أُوْلَٰٓئِكَ ٱلْمُقَرَّبُونَ﴾ قبل أن يَبدأ بذِكر الثَّواب؛ لأنَّ قُربهم مِن الله عَزَّوَجَلَّ فوق كلِّ شيء، جَعَلنا الله منهم.

﴿أُوْلَٰٓئِكَ ٱلۡمُقَرَّبُونَ ۝١١ فِي جَنَّٰتِ ٱلنَّعِيمِ﴾ أي في هـذا المَقرِّ العظيم الَّذي فيـه ما لا عَين رَأَتْ، ولا أُذُن سَمِعت، ولا خَطَرَ على قَلْب بشَر، وأضاف الجنَّاتِ إلى النَّعيم؛ لأنَّ ساكِنَها مُنعَّم في بدَنه، ومُنعَّم في قلبه، كما قال عَزَّوَجَلَّ في سُورة الإنسان: ﴿إِنَّا نَخَافُ مِن رَّبِّنَا يَوۡمًا عَبُوسٗا قَمۡطَرِيرٗا ۝١٠ فَوَقَىٰهُمُ ٱللَّهُ شَرَّ ذَٰلِكَ ٱلۡيَوۡمِ وَلَقَّىٰهُمۡ نَضۡرَةٗ وَسُرُورٗا﴾ [الإنسان:١٠-١١]، نَضْـرة في الوُجُوه، وسُـرورًا في القُلوب، فهُم في نِعمتَين: هُما نَعيم البدَن، ونعيم القلـب، ﴿يُحَلَّوۡنَ فِيهَا مِنۡ أَسَاوِرَ مِن ذَهَبٖ وَلُؤۡلُؤٗاۖ وَلِبَاسُهُمۡ فِيهَا حَرِيرٞ﴾ [الحج:٢٣]، هذا مِن نعيم البَدَن أيضًا ﴿وَلَكُمۡ فِيهَا مَا تَشۡتَهِيٓ أَنفُسُكُمۡ وَلَكُمۡ فِيهَا مَا تَدَّعُونَ﴾ [فصلت:٣١]، هذا مِن نَعيم البَدَن إلى غيـر ذلك ممَّا ذَكَـره الله عَزَّوَجَلَّ من النَّعيم في الجنَّة، ولو لم يكُن فيها إلَّا أنَّ الإنسان يُخلَّد فيها لا يُموت، ويصِحُّ فلا يَسقَم، ويشبُّ يكون شابًّا دائمًا فلا يَهرَم، وفوق ذلك كلِّه النَّظَر إلى وجه الله عَزَّوَجَلَّ، كما قال الله تعالى: ﴿لِّلَّذِينَ أَحۡسَنُواْ ٱلۡحُسۡنَىٰ وَزِيَادَةٞ﴾ [يونس:٢٦]، يَعني فوق الحُسنى وفسَّر النَّبيُّ ﷺ الزِّيادة بأنَّها النَّظـر إلى وجه الله[1]، اللَّهُمَّ اجعَلنا ممَّن يَنظُـرون إليك في جنَّات النَّعيم.

﴿ثُلَّةٞ مِّنَ ٱلۡأَوَّلِينَ﴾ قِيلَ: إنَّ المُراد بذلك الأُمَم السَّابقة.

﴿وَقَلِيلٞ مِّنَ ٱلۡأٓخِرِينَ﴾ يَعني أُمَّة مُحمَّد ﷺ، وعلى هذا القول تكون قلَّة هذه الأُمَّة باعتبار كثرة الأُمَم السَّابقة، وليس المعنى أنَّ الَّذين يَدخُلون الجنَّة من الأُمَم السَّابقين باعتبار كلِّ نبيٍّ أكثر من الَّذين يَدخُلون الجنَّة من هذه الأمَّة، وقِيلَ: المُراد بالأوَّلين أوَّل هذه الأمَّة، أي: ثُلَّـة من أوَّل هذه الأمَّة، وقليل من آخِـرها، وهذا القول هو

(١) أخرجه مسلم: كتاب الإيمان، باب إثبات رؤية المؤمنين في الآخرة ربهم سُبۡحَانَهُۥ وَتَعَالَىٰ، رقم (١٨١)، من حديث صهيب رَضِيَ ٱللَّهُ عَنۡهُ.

الصَّحيح، بل هو المُتعيِّن؛ لأنَّ النَّبيَّ ﷺ قال: «إِنِّي أَرْجُو أَنْ تَكُونُوا شِطْرَ أَهْلِ الجَنَّةِ»[١] أي نِصفهم، وفي حديث آخر: «إِنَّ أَهْلَ الجَنَّةِ مِئَةٌ وَعِشْرُونَ صَفًّا مِنْهُمْ ثَمَانُونَ مِنْ هَذِهِ الأُمَّةِ»[٢] وعلى هذا لا يصحُّ أن نقول قليل من هذه الأمَّة، وكثير من الأُمَم السَّابقة، بل نقول: ثُلَّة أي كثير من هذه الأمَّة من أوَّلها، وقليل مِن آخِرها.

﴿عَلَىٰ سُرُرٍ مَّوْضُونَةٍ﴾: ﴿سُرُرٍ﴾ جمع سَرير، وهو ما يَتَّخِذه الإنسان للجُلُوس والنَّوم، ﴿مَّوْضُونَةٍ﴾ قال العُلماء: مَنسوجة مِن الذَّهب، ﴿مُّتَّكِـِٔينَ عَلَيْهَا﴾ أي: مُعتَمِدين على أيديهم وعلى ظُهورهم، فهم في رَاحة في اليد وفي الظَّهر.

﴿مُتَقَـٰبِلِينَ﴾ أي: يُقابِل بعضهم بعضًا، وهذا يدلُّ على سَعة المكان؛ لأنَّ المكان إذا كان ضيِّقًا لا يُمكِن أن يكون النَّاس مُتقابِلين، وهذه الآية تدلُّ على أنَّ الأمكِنة واسعة وهو كذلك؛ ولهذا كان أدنى أهل الجنَّة مَنزِلة من يَنظُر في مُلكِه ألفي عام، يَنظُر أقصاه كما يَنظُر أدناه[٣]، والله على كلِّ شيء قديرٌ، والجنَّة عرضُها كعرض السَّموات والأرض، ومن يُحيط بسماء واحدة، كيف وهي عرض السَّموات السَّبع، والسَّموات السَّبع بعضها من فوق بعض؟! وكلَّما كان الشَّيء فوق كانت دائرته أوسع، فمَن يُحيط بهذا إلَّا الله عَزَّوَجَلَّ.

---

(١) أخرجه البخاري: كتاب أحاديث الأنبياء، باب قصة يأجوج ومأجوج، رقم (٣٣٤٨)، ومسلم: كتاب الإيمان، باب قوله: يقول الله لآدم أخرج بعث النار، رقم (٢٢٢)، من حديث أبي سعيد الخدري رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٢) أخرجه الإمام أحمد (٥/ ٣٤٧)، والترمذي: كتاب صفة الجنة، باب ما جاء في صفة أهل الجنة، رقم (٢٥٤٦)، وابن ماجه: كتاب الزهد، باب صفة أمة محمد ﷺ، رقم (٤٢٨٩)، من حديث بريدة بن الحصيب الأسلمي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٣) أخرجه الإمام أحمد (٢/ ١٣، ٦٤)، والترمذي: كتاب صفة الجنة، رقم (٢٥٥٣)، وفي كتاب تفسير القرآن، باب ومن سورة القيامة، رقم (٣٣٣٠)، من حديث ابن عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.

إذن: هم مُتقابِلون؛ لأنَّ أمكنتهم واسعة، ولأنَّ لديهم من كمال الأدب ما لا يُمكِن أن يَستدبِر أحدُهم الآخَرَ، كلُّهم مُؤدَّبون، كلُّهم قُلُوب صافِية، قال الله تعالى: ﴿وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِم مِّنْ غِلٍّ إِخْوَانًا عَلَىٰ سُرُرٍ مُّتَقَابِلِينَ﴾ [الحجر:٤٧]؛ ولهذا نهى النَّبيُّ ﷺ عن التَّدابُر[1]، والتَّدابُر يَشمَل التَّدابُر القلبيَّ بحيث يكون كلُّ واحد مُتَّجهًا إلى وجه، والتَّدابُر البدنيّ إلَّا عند الحاجة أو الضَّرورة، وإلَّا فمتى أمكن التَّقابُل فهو أفضل، فلو أنَّ أحدًا يُكلِّمك وقد وَلَّاك ظَهره هل يكون سَماعُك له ومحبَّتك له كما لو كان يُحدِّثك مُستقبِلًا إيَّاك؟ وهذا شيء مُشاهَد معلوم، فأهلُ الجنَّة على سُرُر مَوضُونة مُتَّكئين عليها مُتقابِلين، وفي حال الاتِّكاء ﴿يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُّخَلَّدُونَ﴾: (الوِلْدان) جَمْع وَلَد، أو جَمْع وَلِيد: كغِلمان جمع غُلام ﴿يَطُوفُ عَلَيْهِمْ﴾ يتردَّد عليهم.

﴿وِلْدَانٌ مُّخَلَّدُونَ﴾ أي: خُلقوا ليُخَلَّدوا، وهم غِلمان شباب إذا رأيتهم حسِبتهم لُؤلُؤًا مَنثُورًا، لجَمالهم وصَفائهم وكَثرتهم وانتِشارهم في أملاك أسيادهم، إذا رَأَيْتَهم أي: إذا رَأيتَ الوِلدان، فإذا كان الوِلدان تحسَبهم لُؤلُؤًا مَنثورًا، فكَيف بالسَّادة؟ أعظم وأعظم ﴿يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُّخَلَّدُونَ ﴿١٧﴾ بِأَكْوَابٍ وَأَبَارِيقَ وَكَأْسٍ مِّن مَّعِينٍ﴾ أكواب هي عِبارة عن كُؤوس لها عُرى، والأباريق أيضًا أوانيُّ لها عُرى ﴿وَكَأْسٍ مِّن مَّعِينٍ﴾ ليس له عُروة، قوله: ﴿مِّن مَّعِينٍ﴾ أي: مِن خَمر مَعِين.

﴿لَّا يُصَدَّعُونَ عَنْهَا وَلَا يُنزِفُونَ﴾ يَعني لا يُوجع بها الرَّأس، ولا يَنزِف بها العقل، بخلاف خَمر الدُّنيا فإنَّها تُؤلِم الرَّأس وتُذهِب العقل، ﴿وَفَٰكِهَةٍ﴾ معطوفة على قوله:

---

(١) أخرجه البخاري: كتاب الأدب، باب ما ينهى عن التحاسد والتدابر، رقم (٦٠٦٥)، ومسلم: كتاب البر والصلة والآداب، باب النهي عن التحاسد والتباغض والتدابر، رقم (٢٥٥٨)، من حديث أنس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

﴿بِأَكْوَابٍ﴾، أي: ويَطوف عليهم الوِلدان بفاكهة ﴿مِمَّا يَتَخَيَّرُونَ﴾ لِطِيبها مَنظرًا، وطِيبها مشمًّا، وطِيبها مَأكلًا، وهذه الفاكهة طيِّبة في مَنظرها، وطيِّبة في رائحتها، وطيِّبة في مأكلها ومذاقها؛ لأنَّ الله قال: ﴿مِمَّا يَتَخَيَّرُونَ﴾ والإنسان لا يَعافُ الشَّيء إلَّا لقُبح منظره، أو لقُبح رائحتِه، أو لقُبح مأكله، والفاكهة في الجنَّة طيِّبة في لونها، وحجمها، وريحها، ومَذاقها، وسُبحان الله يُؤتون بها مُتشابِهة في اللَّون والحجم والرَّائحة، لكن في المَذاق مُختلِفة، وهذا ممَّا يَزيد الإنسان فرحًا وسرورًا وإيمانًا بقُدرة الله عَزَّوَجَلَّ.

﴿وَلَحْمِ طَيْرٍ مِّمَّا يَشْتَهُونَ﴾ أي: ويطوف عليهم هؤلاء الوِلدان بلحم طَير، وذَكَر لحم الطير؛ لأنَّ لُحوم الطَّير أنعم اللُّحوم وألذُّها، وهذا الطَّير مِن أين يتغذَّى؟

الجواب: ليس لنا أن نَسأل عن هذا؛ لأنَّ أمور الغيب يجبُّ علينا أن نُؤمن بها بدون سؤال، فنقول: إن كانت هذه الطُّيور تحتاج إلى غذاء فما أكثر ما تتغذَّى به؛ لأنَّها في الجنَّة، وإن كان لا تحتاج إلى غذاء، فالله على كلِّ شيء قديرٌ.

﴿وَحُورٌ عِينٌ﴾ الحُور هنَّ البِيض، وعِين: أي حَسَنات الأعُين، وهنَّ ذات العُيون الواسعة الجميلة ﴿كَأَمْثَـٰلِ ٱللُّؤْلُؤِ ٱلْمَكْنُونِ﴾ أي: المغطَّى حتَّى لا تُفسِده الشَّمس ولا الهواء ولا الغُبار فيكون صافيًا من أحسن اللُّؤلُؤ ﴿جَزَآءًۢ بِمَا كَانُوا۟ يَعْمَلُونَ﴾ أي: يُجزَون بهذا الثَّواب الجزيل ﴿جَزَآءًۢ بِمَا كَانُوا۟ يَعْمَلُونَ﴾ أي: بعَمَلِهم، أو بالَّذي كانوا يَعمَلونه؛ لأنَّ (ما) في قوله: ﴿بِمَا كَانُوا۟ يَعْمَلُونَ﴾ يصحُّ أن تكون مصدريَّة، ويصحُّ أن تكون اسمًا موصولًا، والباء هنا للسببيَّة، والباء لها معانٍ كثيرة بحسب السِّياق فتكون للعِوَض كقولهم: بِعتُ الثَّوب بدينار، وتكون للسَّببيَّة كما في قوله تعالى: ﴿فَأَنزَلْنَا بِهِ ٱلْمَآءَ فَأَخْرَجْنَا بِهِۦ مِن كُلِّ ٱلثَّمَرَٰتِ﴾ [الأعراف:٥٧]، فقوله: ﴿فَأَخْرَجْنَا بِهِۦ﴾

أي: بسببه، ولا يصحُّ أن تكون الباء في قوله تعالى: ﴿جَزَآءَۢ بِمَا كَانُواْ يَعْمَلُونَ﴾ للعِوَض؛ لقول النَّبيِّ ﷺ: «لَنْ يَدْخُلَ الجَنَّةَ أَحَدٌ بِعَمَلِهِ» قالوا: ولا أنتَ يا رسول الله؟ قال: «وَلَا أَنَا إِلَّا أَنْ يَتَغَمَّدَنِي اللهِ بِرَحْمَتِهِ»[1] فالباء في قوله: ﴿جَزَآءَۢ بِمَا كَانُواْ يَعْمَلُونَ﴾ أي: بسبب عملهم، وليس المعنى أنه عِوَض؛ لأنَّ الله تعالى لو أراد أن يُعاوِضِنا لكانت نعمة واحدة تُحيط بجميع أعمالنا ﴿وَإِن تَعُدُّواْ نِعْمَةَ ٱللَّهِ لَا تُحْصُوهَآ﴾ [النحل:١٨] فانتبه لهذا!.

ولذلك استشكل بعض العُلماء قوله تعالى: ﴿جَزَآءَۢ بِمَا كَانُواْ يَعْمَلُونَ﴾ والنَّبيُّ ﷺ يقول: «لَنْ يَدْخُلَ أَحَدٌ الجَنَّةَ بِعَمَلِهِ».

والجواب: أنَّ الباء في النَّفيِّ باء العِوَض، والباء في الإثبات باء السَّببيَّة.

﴿لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا تَأْثِيمًا ﴿٢٥﴾ إِلَّا قِيلًا سَلَٰمًا سَلَٰمًا﴾ أي: أهل الجنَّة لا يَسمَعون كلامًا لا فائدة منه، ولا كلامًا يَأثَم به الإنسان، فالكلام الَّذي لا خير فيه، والكلام القبيح لا يُوجد في الجنَّة.

﴿إِلَّا قِيلًا سَلَٰمًا سَلَٰمًا﴾ الاستثناء هنا استثناء مُنقطِع؛ لأنَّ المُستَثنى من غير جِنس المُستثنَى منه، فالسَّلام ليس من اللَّغو ولا من التَّأثيم، وعلامة الاستثناء المُنقطِع أن تجعل بدل ﴿إِلَّا﴾ (لكن) فيَستقِيم الكلام، وهنا لو قِيلَ في غير القرآن: لا يَسمَعون فيها لغوًا ولا تأثيمًا ولكن قِيلًا سلامًا سلامًا لاستقام الكلام، ومثل ذلك قوله تعالى: ﴿فَذَكِّرْ إِنَّمَآ أَنتَ مُذَكِّرٌ ﴿٢١﴾ لَّسْتَ عَلَيْهِم بِمُصَيْطِرٍ ﴿٢٢﴾ إِلَّا مَن تَوَلَّىٰ وَكَفَرَ ﴿٢٣﴾

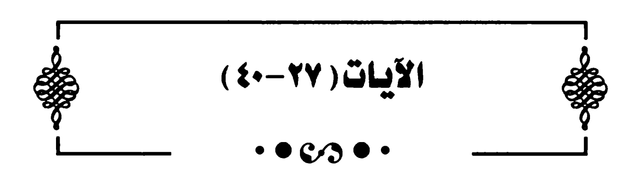
---

(١) أخرجه البخاري: كتاب المرضى، باب نهي تمني المريض الموت، رقم (٥٦٧٣)، ومسلم: كتاب صفة القيامة، باب لن يدخل أحد الجنة بعمله بل برحمة الله تعالى، رقم (٢٨١٦)، من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

فَيُعَذِّبُهُ ٱللَّهُ ٱلْعَذَابَ ٱلْأَكْبَرَ﴾ [الغاشية:٢١-٢٤]، فالاستثناء هنا ﴿إِلَّا مَن﴾ مُنقَطِع؛ لأنَّ ما بعد ﴿إِلَّا﴾ ليس من جِنس ما قبلها؛ لأنَّ الرَّسول ﷺ ليس بُمسَيطِر لا على الكافرين ولا على غيرهم، فتكون ﴿إِلَّا﴾ بمعنى لكن؛ ولهذا جاءت الفاء ﴿فَيُعَذِّبُهُ ٱللَّهُ ٱلْعَذَابَ ٱلْأَكْبَرَ﴾ وعليه لو أنَّ قارئًا وقف على قوله تعالى: ﴿لَّسْتَ عَلَيْهِم بِمُصَيْطِرٍ﴾ فالوقف صحيح.

﴿سَلَٰمًا سَلَٰمًا﴾ أي: إلَّا قولًا فيه السَّلامة وإدخال السُّرور والفرح بين أهل الجنَّة، جَعَلنا الله منهم.

• • ۞ • •



الآيات (٢٧-٤٠)

• قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَأَصْحَٰبُ ٱلْيَمِينِ مَآ أَصْحَٰبُ ٱلْيَمِينِ ﴿٢٧﴾ فِى سِدْرٍ مَّخْضُودٍ ﴿٢٨﴾ وَطَلْحٍ مَّنضُودٍ ﴿٢٩﴾ وَظِلٍّ مَّمْدُودٍ ﴿٣٠﴾ وَمَآءٍ مَّسْكُوبٍ ﴿٣١﴾ وَفَٰكِهَةٍ كَثِيرَةٍ ﴿٣٢﴾ لَّا مَقْطُوعَةٍ وَلَا مَمْنُوعَةٍ ﴿٣٣﴾ وَفُرُشٍ مَّرْفُوعَةٍ ﴿٣٤﴾ إِنَّآ أَنشَأْنَٰهُنَّ إِنشَآءً ﴿٣٥﴾ فَجَعَلْنَٰهُنَّ أَبْكَارًا ﴿٣٦﴾ عُرُبًا أَتْرَابًا ﴿٣٧﴾ لِّأَصْحَٰبِ ٱلْيَمِينِ ﴿٣٨﴾ ثُلَّةٌ مِّنَ ٱلْأَوَّلِينَ ﴿٣٩﴾ وَثُلَّةٌ مِّنَ ٱلْءَاخِرِينَ﴾ [الواقعة:٢٧-٤٠].

•••

﴿وَأَصْحَٰبُ ٱلْيَمِينِ مَآ أَصْحَٰبُ ٱلْيَمِينِ﴾ هـذه الطَّبقة الثَّانيـة وهي دُونَ الأُولـى، والاستفهام في قوله: ﴿مَآ أَصْحَٰبُ ٱلْيَمِينِ﴾ استفهام تعجُّب وتفخيم، يَعني: أيُّ قوم هؤلاء؟!

﴿فِى سِدْرٍ مَّخْضُودٍ﴾: (السِّدر) شجر معروف ظلُّه بارد ومُنشِّط، ولكن السِّدر الَّذي في الجنَّة ليس كالسِّدر الَّذي في الدُّنيا، الاسم واحد والمعنى مُختلِف، كما قال تعالى: ﴿فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّآ أُخْفِىَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَآءًۢ بِمَا كَانُوا۟ يَعْمَلُونَ﴾ [السجدة:١٧]، ولو كان ما في الجنَّة كالَّذي في الدُّنيا لكنا نعلم، والمَخضود الَّذي لا شَوك فيه.

﴿وَطَلْحٍ مَّنضُودٍ﴾: (الطَّلح) قِيلَ: إنه شجـر الموز، والمَنضود الَّذي ملأ ثمـرةً ﴿وَظِلٍّ مَّمْدُودٍ﴾ أي: لا نهاية له؛ لأنَّ الجنَّة ليس فيها شمـس بل هي ظلّ، ووصفها بعض السَّلف بأنَّها كالنُّور الَّذي يكون قُرب طلوع الشَّمس، تجد الأرض مملوءة نورًا ولكن لا تُشاهِد شمسًا، فهو ظلٌّ مَمْدُود في المساحة والزَّمن ﴿وَمَآءٍ مَّسْكُوبٍ﴾ أي:

ماء مُستمِر دائمًا، كما قال تعالى: ﴿فِيهِمَا عَيْنَانِ تَجْرِيَانِ﴾ [الرَّحمن:٥٠]، وغير الماء أنَّهار أخرى من عَسَل ولَبَن وخَمْر، فالأنواع أربعة، وقد وَرَد أنَّ هذه الأنهار تَجري في غير أُخْدُود، قال ابن القيِّم رَحِمَهُ اللَّهُ في النُّونيَّة[1]:

أَنْهَارُهَا فِي غَيْرِ أُخْدُودٍ جَرَتْ سُبْحَانَ مُمْسِكُهَا عَنِ الْفَيَضَانِ

فإذا قَالَ قائِل: هل هذا مُمكِن؟!

فالجواب: نقول لا تتحدَّث هل هذا مُمكِن، بل صدِّق، وأخبار الغيب لا يُمكِن أن يرِد عليها هذا السُّؤال، أليسَ النَّبيُّ ﷺ أخبر أنَّ الله تعالى يَنزِل إلى السَّماء الدُّنيا حين يَبقى ثُلُث اللَّيل الآخر[2]؟

الجواب: بلى، والواجب التَّصديق، وأن لا نقول: كيف؟ ولِمَ؟ لأنَّ أمور الغيب ثابتة في القرآن والسُّنَّة فلا تسأل مِثلَ هذا السُّؤال؛ لأنَّه لا يُمكِن الإحاطة بها، بل قل: آمَنتُ بالله ورسوله، واستقِم.

﴿وَفَٰكِهَةٍ كَثِيرَةٍ﴾: (الفاكِهة) كُلُّ طعام أو شراب يتفكَّه به الإنسان؛ لأنَّ الطَّعام والشَّراب يكون أحيانًا ضَروريًّا مُعتادًا لا تتفكَّه به بل هو ضروريّ للبقاء، وأحيانًا يكون الطَّعام والشَّراب فاكهة يتفكَّه به الإنسان ﴿كَثِيرَةٍ﴾ أي: في أي وقت من الأوقات تجِد هذه الفاكهة بينما في الدُّنيا الفواكه لها أوقات مُعيَّنة تَنقطِع؛ ولهذا قال تعالى: ﴿لَّا مَقْطُوعَةٍ﴾ أي: لا تُقطَع أبدًا في كُلِّ الأوقات ﴿وَلَا مَمْنُوعَةٍ﴾ أي: لا أَحَدَ

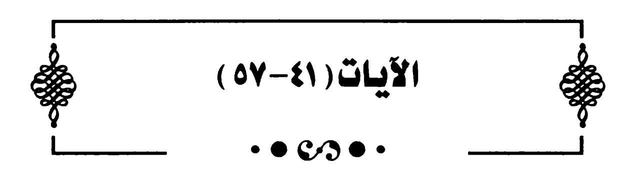
(١) النونية (ص٣٢٦).

(٢) أخرجه البخاري: كتاب التهجد، باب الدعاء والصلاة من آخر الليل، رقم (١١٤٥)، ومسلم: كتاب صلاة المسافرين وقصرها، باب الترغيب في الدعاء والذكر في آخر الليل والإجابة فيه، رقم (٧٥٨)، من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

يَمنَعها، بل قد قال الله تعالى: ﴿قُطُوفُهَا دَانِيَةٌ﴾ [الحاقة:٢٣]، أي: ما يَقطِفه الإنسان من الثَّمرة دانٍ، حتَّى إنَّه إذا اشتهى الإنسان الثَّمرة وهي فوق تَدَلَّى الغُصن حتَّى يكون بين يدَيه بدون تَعَبٍ، وفاكهة الدُّنيا مَقطوعة تأتي في وقت دُونَ وقت، وممنوعة فلا يُمكِن أن تَدخُل بُستان أحدٍ إلَّا بإذنه، أمَّا في الآخرة فلا.

﴿وَفُرُشٍ مَّرْفُوعَةٍ﴾ الفِراش ما يَنام عليه الإنسان ﴿مَّرْفُوعَةٍ﴾ أي عالِية، ولمَّا كان الَّذي مع الإنسان في الفِراش الحُور العِين، قال الله تعالى: ﴿إِنَّآ أَنشَأْنَٰهُنَّ إِنشَآءً﴾ أي: أنشأناهُنَّ إنشاءً عجيبًا غريبًا بَديعًا، وفسَّر هذا الإنشاء بقوله تعالى: ﴿فَجَعَلْنَٰهُنَّ أَبْكَارًا﴾ أي: هؤلاء الزَّوجات أبكار مهما أتاها زَوجها عادت بكرًا ﴿إِنَّمَآ أَمْرُهُۥٓ إِذَآ أَرَادَ شَيْـًٔا أَن يَقُولَ لَهُۥ كُن فَيَكُونُ﴾ [يس:٨٢]، ونساء الدُّنيا إذا افتضَّ الزَّوج بكارة الزَّوجة لا تعود، ولكن في الآخرة تَعود بكرًا ﴿عُرُبًا أَتْرَابًا﴾ العُرُب المُتحَبِّبات إلى أزواجِهنَّ، وهذا يدُلُّ على كمال المُتعة أن تكون الزَّوجة تَتحبَّب إلى زَوجِها وتَتقرَّب إليه وتُغريه بنفسها، وتفعل كلَّ ما يُوجب محبَّته لها، ﴿أَتْرَابًا﴾ أي: على سِنٍّ واحدة لا تختلِف ﴿لِّأَصْحَٰبِ ٱلْيَمِينِ﴾ أي: ذلك المَذكور من النَّعيم النَّفسي والبَدَني لأصحاب اليمين.

﴿ثُلَّةٌ مِّنَ ٱلْأَوَّلِينَ ﴿٣٩﴾ وَثُلَّةٌ مِّنَ ٱلْآخِرِينَ﴾ هؤلاء هُم أصحاب اليَمين الَّذين هم في المَرتَبة الثَّانية، والمرتبة الأُولى السَّابقونَ السَّابقونَ، قال الله تعالى فيهم: ﴿ثُلَّةٌ مِّنَ ٱلْأَوَّلِينَ ﴿١٣﴾ وَقَلِيلٌ مِّنَ ٱلْآخِرِينَ﴾ يَعني ثُلَّة من الأوَّلين من هذه الأُمَّة، وقليل مِن الآخِرين، فإنَّ خير قرون الأُمَّة القَرن الأوَّل الَّذي هو قرن النَّبيِّ ﷺ، ثمَّ الثَّاني، ثمَّ الثَّالث، ثمَّ تتناقَص، أمَّا أصحاب اليمين فقال الله تعالى فيهم: ﴿ثُلَّةٌ مِّنَ ٱلْأَوَّلِينَ ﴿٣٩﴾ وَثُلَّةٌ مِّنَ ٱلْآخِرِينَ﴾ أي: جماعة مِن هؤلاء وجماعة مِن هؤلاء.



الآيات (٤١-٥٧)

قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَأَصْحَٰبُ ٱلشِّمَالِ مَآ أَصْحَٰبُ ٱلشِّمَالِ ﴿٤١﴾ فِى سَمُومٍ وَحَمِيمٍ ﴿٤٢﴾ وَظِلٍّ مِّن يَحْمُومٍ ﴿٤٣﴾ لَّا بَارِدٍ وَلَا كَرِيمٍ ﴿٤٤﴾ إِنَّهُمْ كَانُوا۟ قَبْلَ ذَٰلِكَ مُتْرَفِينَ ﴿٤٥﴾ وَكَانُوا۟ يُصِرُّونَ عَلَى ٱلْحِنثِ ٱلْعَظِيمِ ﴿٤٦﴾ وَكَانُوا۟ يَقُولُونَ أَئِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَٰمًا أَءِنَّا لَمَبْعُوثُونَ ﴿٤٧﴾ أَوَءَابَآؤُنَا ٱلْأَوَّلُونَ ﴿٤٨﴾ قُلْ إِنَّ ٱلْأَوَّلِينَ وَٱلْءَاخِرِينَ ﴿٤٩﴾ لَمَجْمُوعُونَ إِلَىٰ مِيقَٰتِ يَوْمٍ مَّعْلُومٍ ﴿٥٠﴾ ثُمَّ إِنَّكُمْ أَيُّهَا ٱلضَّآلُّونَ ٱلْمُكَذِّبُونَ ﴿٥١﴾ لَءَاكِلُونَ مِن شَجَرٍ مِّن زَقُّومٍ ﴿٥٢﴾ فَمَالِـُٔونَ مِنْهَا ٱلْبُطُونَ ﴿٥٣﴾ فَشَٰرِبُونَ عَلَيْهِ مِنَ ٱلْحَمِيمِ ﴿٥٤﴾ فَشَٰرِبُونَ شُرْبَ ٱلْهِيمِ ﴿٥٥﴾ هَٰذَا نُزُلُهُمْ يَوْمَ ٱلدِّينِ ﴿٥٦﴾ نَحْنُ خَلَقْنَٰكُمْ فَلَوْلَا تُصَدِّقُونَ﴾ [الواقعة:٤١-٥٧].

•●☙●•

ثُمَّ ذكَر الله القِسْم الثَّالث، فقال: ﴿وَأَصْحَٰبُ ٱلشِّمَالِ مَآ أَصْحَٰبُ ٱلشِّمَالِ﴾ وهُم الكُفَّار والمُنافِقون ﴿فِى سَمُومٍ وَحَمِيمٍ﴾ هذا القِسم في سَمُوم، أي: حرارة شديدة -والعياذُ بالله- وقد بيَّن الله تَبَارَكَوَتَعَالَىٰ في آيات كثيرة كَيفيَّتها، فقال الله تعالى: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا۟ بِـَٔايَٰتِنَا سَوْفَ نُصْلِيهِمْ نَارًا كُلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُم بَدَّلْنَٰهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا۟ ٱلْعَذَابَ إِنَّ ٱللَّهَ كَانَ عَزِيزًا حَكِيمًا﴾ [النساء:٥٦]، وأخبر أنَّه ﴿يُصَبُّ مِن فَوْقِ رُءُوسِهِمُ ٱلْحَمِيمُ ﴿١٩﴾ يُصْهَرُ بِهِۦ مَا فِى بُطُونِهِمْ وَٱلْجُلُودُ ﴿٢٠﴾ وَلَهُم مَّقَٰمِعُ مِنْ حَدِيدٍ﴾ [الحج:١٩-٢١]، والآيات في هذا المعنى كثيرة، وقوله: ﴿وَحَمِيمٍ﴾، الحَميم هو الماء الحارُّ الشَّديد الحرارة، فهم -والعياذُ بالله- مُحاطُون بالحرارة مِن كُلِّ وجه، ومِن كلِّ جانب ﴿وَظِلٍّ مِّن يَحْمُومٍ﴾:

(اليَحْمُوم) هو الدُّخان المَحْض، وقد وصفه الله بأنَّه ﴿لَّا بَارِدٍ وَلَا كَرِيمٍ﴾ يَعني ليس باردًا يَقيهم الحرَّ، ولا كريمًا حَسَن المَنظَر يَتنعَّمون به، ويَستريحون فيه فهو لا بارِد كما هو الشَّأن في الظِّلِّ، ولا كريم، أي: حَسَن المظهر؛ لأنَّه دُخان كَريه مَنظَره حار مَخبَره -نسأل الله العافية-.

ثمَّ بيَّن حالَهم مِن قبل فقال: ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا۟ قَبْلَ ذَٰلِكَ مُتْرَفِينَ﴾، وذلك في الدُّنيا، قد أتْرَف الله أبدَانَهم، وهيَّأ لهُم مِن نَعيم البَدَن ما وصلوا فيه إلى حدِّ التَّـرف، لكن هذا لم يَنفَعهم -والعياذُ بالله- ولم يُنجِهم من النَّار، ﴿وَكَانُوا۟ يُصِرُّونَ عَلَى ٱلْحِنثِ ٱلْعَظِيمِ﴾: ﴿يُصِرُّونَ﴾ أي: يَستمِرُّون عليه، والحِنْث العظيم هو الشِّـرك؛ لأنَّ الأصل في الحِنْث الإثم، والعظيم هو الشِّرك، قال الله تعالى: ﴿إِنَّ ٱلشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾ [لقمان:١٣]، وكانوا أيضًا يُنكِـرون البَعْـث: ﴿وَكَانُوا۟ يَقُولُونَ أَئِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَٰمًا أَءِنَّا لَمَبْعُوثُونَ ﴿٤٧﴾ أَوَءَابَآؤُنَا ٱلْأَوَّلُونَ﴾ يُنكِـرون هذا إنكارًا عظيمًا، يقولون: أإذا بَلِيَـت عِظامُنا وصَارت رُفاتًا هل نُبعَثُ؟ وأيضًا هل يُبْعَثُ آباؤنا الأوَّلون؟ ولهذا يَحتجُّون يقولون: ﴿فَأْتُوا۟ بِـَٔابَآئِنَآ إِن كُنتُمْ صَٰدِقِينَ﴾ [الدخان:٣٦]، وهذه حُجَّة باطِلة؛ لأنَّه لا يُقالُ لهم: إنَّكم ستُبعَثون اليوم، وإنما تُبعَثون يوم القيامة، فكيف تَتَحدَّون وتقولون هاتوا آباءنا؟ فاليوم الآخِر ليس هو اليوم الحاضِر حتَّى يتحدَّوا ويقولوا هاتوا آباءنا نقول: إنَّ هذا يكون يومَ القيامة، قال الله عَزَّوَجَلَّ: ﴿قُلْ إِنَّ ٱلْأَوَّلِينَ وَٱلْـَٔاخِرِينَ ﴿٤٩﴾ لَمَجْمُوعُونَ إِلَىٰ مِيقَٰتِ يَوْمٍ مَّعْلُومٍ﴾ الأوَّلون من المخلوقيـن والآخِرون كلُّهم سيُبعَثـون في صَعيد واحد، يَسمَعهم الدَّاعي ويَنفُذهم البصـر، لا جِبال ولا أشجار، ولا كُرويَّة بل تُمَدُّ الأرض مُسطَّحة، يُرى أقصاهم كما يُرى أدناهم، والآن لمَّا كانت الأرض كُرويَّة فإنَّ البعيد لا تَراه؛ لأنَّه مُنخفِض، لكن إذا كان يوم القيامة سُطِّحَت الأرض، وصارت

كالأديم، أي: كالجِلد المَمْدود، فيُبعَثُ الخلائق كلُّهم على هذا الصَّعيد، وقوله: ﴿إِلَىٰ مِيقَٰتِ يَوْمٍ مَّعْلُومٍ﴾ أي: عِندَ الله عَزَّوَجَلَّ لقول الله: ﴿يَسْـَٔلُونَكَ عَنِ ٱلسَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَىٰهَا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِندَ رَبِّى﴾ [الأعراف:١٨٧].

﴿ثُمَّ إِنَّكُمْ﴾ أي بعد البَعْثِ ﴿أَيُّهَا ٱلضَّآلُّونَ ٱلْمُكَذِّبُونَ﴾ الضَّالُّون في العمل فهم لا يَعمَلون، المُكَذِّبون للخبَر فهم لا يُصدِّقون -والعياذُ بالله- ﴿لَءَاكِلُونَ مِن شَجَرٍ مِّن زَقُّومٍ﴾ أي: آكِلُون مِن شَجَر، وهذا الشَّجر نوعه من زَقُّوم، كما تقول: خاتَم من حديد، وباب من خَشَب، وجِدار من طِين، فقوله: ﴿مِن شَجَرٍ مِّن زَقُّومٍ﴾ مِن شَجَر مُتعلِّقة بأُكُلهم، ومن زَقُّوم بيان للشَّجر، وسُمِّي زَقُّومًا لأنَّ الإنسان -والعياذُ بالله- إذا أكله يَتزَقَّمُه تَزقُّمًا، لشدَّة بَلْعه لا يَبتلِعه بسُهولة.

﴿فَمَالِـُٔونَ مِنْهَا ٱلْبُطُونَ﴾ أي: أنَّهم يَملؤون البُطُون من هذا الشَّجر، مع أنَّ هذا الشَّجر مُرٌّ خَبيث الرَّائحة، كَريه المَنظَر، لكن لشِدَّة جُوعهم يَأكُلونه كما يَأكُل الجائع المُضطر، فهم يَأكلونه على تكرُّه، كما قال الله عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَيُسْقَىٰ مِن مَّآءٍ صَدِيدٍ ﴿١٦﴾ يَتَجَرَّعُهُۥ وَلَا يَكَادُ يُسِيغُهُۥ وَيَأْتِيهِ ٱلْمَوْتُ مِن كُلِّ مَكَانٍ وَمَا هُوَ بِمَيِّتٍ﴾ [إبراهيم:١٦-١٧]، فهم يَأكُلون من هذا الشَّجر، ويَملؤون البُطُون منها، يَأتِيهم شَغَف عظيم جدًّا للأكل، حتَّى يملؤوا بُطُونهم مما يَكرَهونه، وهذا أشدُّ في العذاب -نسأل الله العافية-.

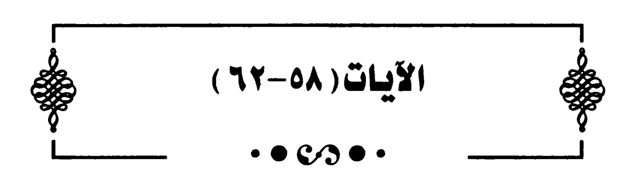
ثمَّ إذا ملأوا بُطُونهم من هذا الطَّعام اشتدَّت حاجَتهم إلى الشُّرب، فكيف يَشرَبون؟

قال الله تعالى: ﴿فَشَٰرِبُونَ عَلَيْهِ مِنَ ٱلْحَمِيمِ﴾: ﴿ٱلْحَمِيمِ﴾ هو الماء الحارُّ، يَشرَبون ماءً حارًّا بعد أن يَستغِيثوا مُدَّة طويلة، وقد وَصَف الله هذا الماء بقوله: ﴿بِمَآءٍ كَٱلْمُهْلِ

يَشْوِى ٱلْوُجُوهَۚ بِئْسَ ٱلشَّرَابُ وَسَآءَتْ مُرْتَفَقًا﴾ [الكهف:٢٩]، وقال الله عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَسُقُوا۟ مَآءً حَمِيمًا فَقَطَّعَ أَمْعَآءَهُمْ﴾ فتأمَّل يا أخي هذا: إذا قرَّبوه من الوجه يَشوِيه وإذا دخَل بُطُونهم قطَّع أمعاءهم، ومع ذلك يَشرَبونه بشدَّة: ﴿شُرْبَ ٱلْهِيمِ﴾، أي: شُرب الإبل، والهِيم: جمع هائِمة، أو جمع هيماء، يَعني أنَّها شديدة العطش لا يَرويها الشَّيء القليل، فيَملؤون بُطُونهم -والعياذُ بالله- من الشَّجر الزَّقُّوم، ويَشرَبون من الحَميم شُرب الهِيم، أسأل الله أن يُجيرَني وإيَّاكم من النَّار.

﴿هَٰذَا نُزُلُهُمْ يَوْمَ ٱلدِّينِ﴾ أي: هـذه ضِيافتهم، بخلاف المؤمنيـن فإنَّ ضِيافَتهم جنَّات الفِرْدَوس ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ وَعَمِلُوا۟ ٱلصَّٰلِحَٰتِ كَانَتْ لَهُمْ جَنَّٰتُ ٱلْفِرْدَوْسِ نُزُلًا ﴿١٠٧﴾ خَٰلِدِينَ فِيهَا لَا يَبْغُونَ عَنْهَا حِوَلًا﴾ [الكهف:١٠٧-١٠٨]، ثمَّ قال عَزَّوَجَلَّ: ﴿نَحْنُ خَلَقْنَٰكُمْ فَلَوْلَا تُصَدِّقُونَ﴾ وهذا أمر لا أَحَد يُنكِره: أن خالِقنا هو الله، حتَّى المُشرِكون الَّذين يُشرِكون مع الله إذا سُئِلوا: مَن خَلَقهم؟ قالوا: الله، ﴿نَحْنُ خَلَقْنَٰكُمْ فَلَوْلَا تُصَدِّقُونَ﴾ أي: أوَّل مرَّة ﴿فَلَوْلَا تُصَدِّقُونَ﴾ أي: في إعادتكم ثاني مرَّة، ولولا هنا بمعنى هلا تُصدِّقون، كان الواجب عليهم وهم يُصدِّقون بأنَّ خالقهم أوَّل مرَّة هو الله، أن يُصَدِّقوا بالخَلْق الآخر؛ لأنَّ القادر على الخلق الأوَّل قادِر على الخلق الآخر من بابٍ أولى، كما قال عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَهُوَ ٱلَّذِى يَبْدَؤُا۟ ٱلْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُۥ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ﴾ [الروم:٢٧]. وقال عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَأَنَّ عَلَيْهِ ٱلنَّشْأَةَ ٱلْأُخْرَىٰ﴾ [النجم:٤٧].

• ● ❁ ● •



الآيات (٥٨-٦٢)

قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿أَفَرَءَيْتُم مَّا تُمْنُونَ ﴿٥٨﴾ ءَأَنتُمْ تَخْلُقُونَهُۥٓ أَمْ نَحْنُ ٱلْخَٰلِقُونَ ﴿٥٩﴾ نَحْنُ قَدَّرْنَا بَيْنَكُمُ ٱلْمَوْتَ وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ ﴿٦٠﴾ عَلَىٰٓ أَن نُّبَدِّلَ أَمْثَٰلَكُمْ وَنُنشِئَكُمْ فِى مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٦١﴾ وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ ٱلنَّشْأَةَ ٱلْأُولَىٰ فَلَوْلَا تَذَكَّرُونَ﴾ [الواقعة:٥٨-٦٢].

ثمَّ ضَرَب الله تعالى أمثالًا بما فيه وُجُودنا، وما فيه بقاؤنا، وما فيه استِمتاعُنا، فقال: ﴿أَفَرَءَيْتُم مَّا تُمْنُونَ ﴿٥٨﴾ ءَأَنتُمْ تَخْلُقُونَهُۥٓ أَمْ نَحْنُ ٱلْخَٰلِقُونَ﴾ أي: أخبِروني عن هذا المَنِيِّ الَّذي يَخرُج منكم: هل أنتم تَخلُقونه أم الله؟

والجواب: الله عَزَّوَجَلَّ هو الَّذي يَخلُقه، فيَخرُج من بين الصُّلب والتَّرائِب، وهو الَّذي يَخلُقه في الرَّحِم خلقًا من بعد خَلْق، فنَحنُ لا نُوجِد هذا المَنِيَّ ولا نُطَوِّره في الرَّحِم، بل ذلك إلى الله عَزَّوَجَلَّ ﴿ءَأَنتُمْ تَخْلُقُونَهُۥٓ أَمْ نَحْنُ ٱلْخَٰلِقُونَ﴾ الجواب: بل أنت يا ربَّنا.

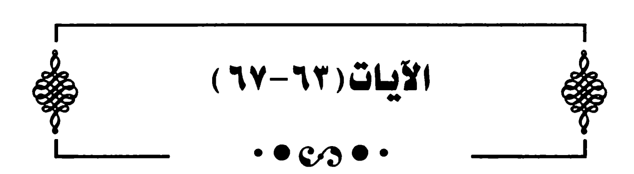
﴿نَحْنُ قَدَّرْنَا بَيْنَكُمُ ٱلْمَوْتَ﴾ أي: قضَيناه بينَكم، ﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَآئِقَةُ ٱلْمَوْتِ﴾ [آل عمران:١٨٥]، ولا بُدَّ حتَّى الأنبياء والرُّسل عليهم الصَّلاة والسَّلام، قال الله تعالى: ﴿وَمَا جَعَلْنَا لِبَشَرٍ مِّن قَبْلِكَ ٱلْخُلْدَ أَفَإِيْن مِّتَّ فَهُمُ ٱلْخَٰلِدُونَ﴾ [الأنبياء:٣٤].

﴿وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ ﴿٦٠﴾ عَلَىٰٓ أَن نُّبَدِّلَ أَمْثَٰلَكُمْ وَنُنشِئَكُمْ فِى مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ أي: لا أحد يَسبِقنا فيَمنَعنا أن نُبدِّل أمثالكم، بل نحنُ قادِرون على ذلك، وسوف

يُبدِّل الله تعالى أمثالنا أي يُنشِئنا خَلقًا آخَرَ وذلك يوم القيامة.

﴿وَنُنشِئَكُمْ فِي مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ وذلك يوم القيامة ﴿وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ النَّشْأَةَ الْأُولَىٰ﴾ وهي أنَّكم نَشأتُم في بُطُون أمَّهاتِكم، وأخرَجَكم الله عَزَّوَجَلَّ من العَدَم ﴿فَلَوْلَا تَذَكَّرُونَ﴾ أي: فهلا تَذَكَّرون وتَتَّعِظون، وهذا دليل عقليّ مِن الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ يَعرِضه على عِباده ومعناه: إنَّا بدأناكم أوَّل مرَّة فإذا بدأناكم أوَّل مرَّة، فلسنا بِمَسبوقِينَ على أنَّ نُعيدَكم ثاني مرَّة.

• ● ❁ ● •



الآيات (٦٣-٦٧)

• • ✿ • •

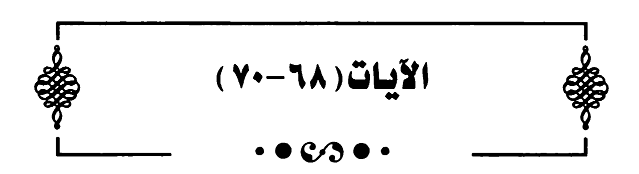
قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿أَفَرَءَيْتُم مَّا تَحْرُثُونَ ﴿٦٣﴾ ءَأَنتُمْ تَزْرَعُونَهُۥٓ أَمْ نَحْنُ ٱلزَّٰرِعُونَ ﴿٦٤﴾ لَوْ نَشَآءُ لَجَعَلْنَٰهُ حُطَٰمًا فَظَلْتُمْ تَفَكَّهُونَ ﴿٦٥﴾ إِنَّا لَمُغْرَمُونَ ﴿٦٦﴾ بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ﴾ [الواقعة:٦٣-٦٧].

• • ✿ • •

﴿أَفَرَءَيْتُم مَّا تَحْرُثُونَ ﴿٦٣﴾ ءَأَنتُمْ تَزْرَعُونَهُۥٓ أَمْ نَحْنُ ٱلزَّٰرِعُونَ﴾ أي: أخبروني أيُّها المُكذِّبون بالبعث عن الَّذي تَزرَعونه بالحَرْث: هل أنتم الَّذين تُخرِجونه زرعًا بعد الحَبِّ أم نحن الزَّارعون؟

الجواب: بل أنتَ يا ربَّنا، أنت الَّذي تزرَعه، أي تُنبِته حتَّى يكون زَرعًا، كما قال جَلَّوَعَلَا: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ فَالِقُ ٱلْحَبِّ وَٱلنَّوَىٰ﴾ [الأنعام:٩٥] فلا أحد يَستطيع أن يَفلِق هذه الحَبَّة حتَّى تكون زرعًا، ولا هذه النَّواة حتَّى تكون نخلًا، إلَّا الله عَزَّوَجَلَّ ﴿لَوْ نَشَآءُ لَجَعَلْنَٰهُ حُطَٰمًا﴾ ولم يقُل عَزَّوَجَلَّ لو نشاء لم نُخرِجه بل قال: ﴿لَجَعَلْنَٰهُ حُطَٰمًا﴾ أي: بعد أن يَخرُج ويكون زرعًا وتَتعلَّق به النُّفوس يَجعَله الله تعالى حُطامًا، وهذا أشدُّ ما يكون سببًا للحُزن والأسى؛ لأنَّ الشَّيء قبل أن يَخرُج لا تَتعلَّق به النُّفوس، فإذا خرَج وصَار زَرعًا ثمَّ سلَّط الله عليهم آفة، فكان حُطامًا، أي: مَحطُومًا لا فائدة منه، فهو أشدُّ حسرة ﴿فَظَلْتُمْ تَفَكَّهُونَ﴾ أي: تَتفكَّهون بالكلام تُريدون أن تُذهِبوا الحُزْن عنكم، فتقولون ﴿إِنَّا لَمُغْرَمُونَ﴾ أي لحِقَنا الغُرْم بهذا الزَّرع الَّذي صار حُطامًا، ثمَّ تَستأنِفون فتقولون: ﴿بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ﴾ أي: حُرِمنا هذا الزَّرع، وصار حُطامًا ففقَدْناه.

• • ✿ • •



الآيات (٦٨-٧٠)

• قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿أَفَرَءَيْتُمُ ٱلْمَآءَ ٱلَّذِى تَشْرَبُونَ ﴿٦٨﴾ ءَأَنتُمْ أَنزَلْتُمُوهُ مِنَ ٱلْمُزْنِ أَمْ نَحْنُ ٱلْمُنزِلُونَ ﴿٦٩﴾ لَوْ نَشَآءُ جَعَلْنَٰهُ أُجَاجًا فَلَوْلَا تَشْكُرُونَ﴾ [الواقعة:٦٨-٧٠].

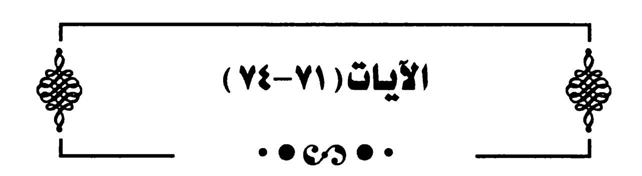
ثمَّ انتَقَل الله عَزَّوَجَلَّ إلى مادَّة أخرى، وهي مادَّة الحياة، وهي الماء فقال: ﴿أَفَرَءَيْتُمُ ٱلْمَآءَ ٱلَّذِى تَشْرَبُونَ﴾ أي: أخبِرونا عنه مَن الَّذي خَلَقه؟ مَن الَّذي أَوْجَده ﴿ءَأَنتُمْ أَنزَلْتُمُوهُ مِنَ ٱلْمُزْنِ أَمْ نَحْنُ ٱلْمُنزِلُونَ﴾؟

والجواب: بل أنتَ يا ربَّنا، والمعنى: هل أنتُم أنزَلْتُم الماء الَّذي تَشرَبونه من المُزْن أي من السَّحاب أم نحن المُنزِلون؟

الجواب: هو الله عَزَّوَجَلَّ؛ لأنَّه يُرسِل إلينا السَّحاب فيَنزِل المطر فمنه ما يَبقى على الأرض، وما شَرِبته الأرض يَسلُكه الله تعالى يَنابِيع في الأرض، ويُستخرَج من الآبار، ويَجري من العُيون، فأصل الماء الَّذي نَشرَب من المُزْن، من السَّحاب، ولذلك إذا قلَّ المَطَر في بعض الجِهات قلَّ الماء وغار، واحتاج النَّاس إلى الماء ﴿لَوْ نَشَآءُ جَعَلْنَٰهُ أُجَاجًا فَلَوْلَا تَشْكُرُونَ﴾ أي: جعلناه مالحًا، كَرِيه الطَّعم لا يُمكِن أن يُشرَب، وهنا يقول: ﴿لَوْ نَشَآءُ جَعَلْنَٰهُ أُجَاجًا فَلَوْلَا تَشْكُرُونَ﴾ ولم يقُل: لو نشاء لغوَّرناه، أو منَعْنا إنزاله؛ لأنَّ كونهم يَنظُرون إلى الماء رَأيَ العَين ولكن لا يُمكِنهم شُربه، أشدّ حسرة مما لو لم يكُن موجودًا، والله عَزَّوَجَلَّ يُريد أن يتحدَّاهم بما هو أعظم شيء في حسرة نُفُوسِهم.

﴿فَلَوْلَا تَشْكُرُونَ﴾ أي فهلا تَشكُـرون الله عَزَّوَجَلَّ على إنزاله من المُزْن، وعلى كَونه سائِغًا عذبًا لذِيذ الطَّعم سَريع الهَضْم.

• ● ❁ ● •



الآيات (٧١-٧٤)

قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿أَفَرَءَيْتُمُ ٱلنَّارَ ٱلَّتِي تُورُونَ ﴿٧١﴾ ءَأَنتُمْ أَنشَأْتُمْ شَجَرَتَهَآ أَمْ نَحْنُ ٱلْمُنشِـُٔونَ ﴿٧٢﴾ نَحْنُ جَعَلْنَٰهَا تَذْكِرَةً وَمَتَٰعًا لِّلْمُقْوِينَ ﴿٧٣﴾ فَسَبِّحْ بِٱسْمِ رَبِّكَ ٱلْعَظِيمِ﴾ [الواقعة:٧١-٧٤].

ثمَّ انتقَل الله تعالى إلى أمر ثالث يَصلُح به الطَّعام والشَّراب وهو النَّار، فقال: ﴿أَفَرَءَيْتُمُ ٱلنَّارَ ٱلَّتِي تُورُونَ﴾ أي: تُوقِدون ﴿ءَأَنتُمْ أَنشَأْتُمْ شَجَرَتَهَآ أَمْ نَحْنُ ٱلْمُنشِـُٔونَ﴾.

والجواب: بل أنتَ يا ربَّنا، وشجرة النَّار هي شجر معروف في الحِجاز، وربما يكون معروفًا في غيره، يُسمَّى المَرخ والعفار، وهذا الشَّجر له خاصيَّة إذا ضُرب بالمرو أو بشيء يَنقدِح مع المُماسَّة، اشتعل نارًا يُوقَد منه وهو معروف.

ولهذا يُقالُ: (فِي كُلِّ شَجَرٍ نَار، وَاسْتَنْجَدَ المَرخُ وَالْعَفَار)[1]، يَعني صار أعظمها، هذه النَّار الَّتي نُوقِدها، ونَطبخ عليها طَعامنا، ونُسخِّن مياهنا ونَنتفِع بها أنشأها الله عَزَّوَجَلَّ.

﴿نَحْنُ جَعَلْنَٰهَا تَذْكِرَةً﴾ أي: تذكِّر هذه النَّار بنار الآخرة، مع أنَّ نار الآخرة فُضِّلت بتسعة وستين جزءًا على نار الدُّنيا كلها، لما فيها من النِّيران الحارَّة الشَّديدة.

---

(١) مَثلٌ عربيٌّ يُضرب في تفضيل أهل الفضل على بعض، ويروى: (واستمجد المرخ والعفار). انظر: الأمثال لابن سلام (ص١٣٦)، والحيوان (٤/ ٤٩١)، جمهرة الأمثال (١/ ١٧٣).

﴿وَمَتَٰعًا لِّلۡمُقۡوِينَ﴾ أي: للمسافرين يتمتَّعون بالنَّار بالتَّدفئة، والدِّلالة على المكان؛ لأنَّهم في ذلك الوقت، وإلى وقت قريب كان النَّاس يَستدلُّون على الأمكنة بنار يَضعونها على مكان مُرتفِع تَهدِي الضَّالَّ، ويُضرَب المَثَل في الدِّلالة بالعَلم عليه النَّار، كما قالت الخَنْساء تَرثِي أخاها صَخْرًا[1]:

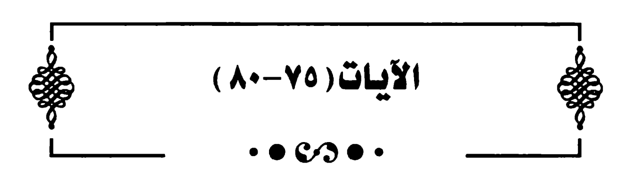
وَإِنَّ صَخْرًا لَتَأْتَمُّ الهُدَاةُ بِهِ كَأَنَّهُ عَلَمٌ فِي رَأْسِهِ نَارُ

﴿فَسَبِّحۡ بِٱسۡمِ رَبِّكَ ٱلۡعَظِيمِ﴾ أي: سبِّح الله عَزَّوَجَلَّ بهذا الاسم، فقُل: سُبحان ربِّي العظيم، والتَّسبيح يَعني أنَّ الله تعالى مُنَزَّه عن كلِّ نَقْص وعَيْب، فإذا قُلتَ: سُبحان الله، فالمعنى أنِّي أُنزِّهك يا ربِّي من كلِّ نَقْص وعَيْب، وقوله: ﴿ٱلۡعَظِيمِ﴾ أي: ذو العَظَمة البالغة، ولَمَّا نَزَلت هذه الآية قال النَّبيُّ ﷺ: «**اجْعَلُوهَا فِي رُكُوعِكُمْ**»، ولَمَّا نزلت ﴿سَبِّحِ ٱسۡمَ رَبِّكَ ٱلۡأَعۡلَى﴾ [الأعلى:١]، قال: «**اجْعَلُوهَا فِي سُجُودِكُمْ**»[2]؛ ولهذا ينبغي للإنسان إذا كان يُصلِّي وقال: سُبحان ربِّي العظيم، أن يَستحضِر أمْرَ الله في قوله: ﴿فَسَبِّحۡ بِٱسۡمِ رَبِّكَ ٱلۡعَظِيمِ﴾ وأمر الرَّسول عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ في قوله: «**اجْعَلُوهَا فِي رُكُوعِكُمْ**» حتَّى يَجمَع بين الإخلاص لله، والمُتابَعة لرسول الله ﷺ.

• • ❁ • •

(١) ديوان الخنساء، ط. دار المعرفة (ص٤٦).

(٢) أخرجه الإمام أحمد (٤/ ١٥٥)، وأبو داود: كتاب الصلاة، باب ما يقول الرجل في ركوعه وسجوده، رقم (٨٦٩)، وابن ماجه: كتاب إقامة الصلاة، باب التسبيح في الركوع والسجود، رقم (٨٨٧)، من حديث عقبة بن عامر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.



الآيات (٧٥-٨٠)

❁ قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿فَلَآ أُقْسِمُ بِمَوَٰقِعِ ٱلنُّجُومِ ﴿٧٥﴾ وَإِنَّهُۥ لَقَسَمٌ لَّوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ ﴿٧٦﴾ إِنَّهُۥ لَقُرْءَانٌ كَرِيمٌ ﴿٧٧﴾ فِى كِتَٰبٍ مَّكْنُونٍ ﴿٧٨﴾ لَّا يَمَسُّهُۥٓ إِلَّا ٱلْمُطَهَّرُونَ ﴿٧٩﴾ تَنزِيلٌ مِّن رَّبِّ ٱلْعَٰلَمِينَ﴾ [الواقعة:٧٥-٨٠].

•●◦●•

﴿فَلَآ أُقْسِمُ بِمَوَٰقِعِ ٱلنُّجُومِ ﴿٧٥﴾ وَإِنَّهُۥ لَقَسَمٌ لَّوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ﴾ يُخبِر الله تَبَارَكَوَتَعَالَىٰ أنَّه يُقسِم بمَوَاقِع النُّجوم، ولا في قوله: ﴿فَلَآ أُقْسِمُ﴾ للتَّنبيه والتَّوكيد وليست للنَّفيِّ؛ لأنَّ المُراد إثبات القَسَم وليس نفيَه، وهذا كقوله تعالى: ﴿لَآ أُقْسِمُ بِهَٰذَا ٱلْبَلَدِ﴾ [البلد:١]، وقوله تعالى: ﴿لَآ أُقْسِمُ بِيَوْمِ ٱلْقِيَٰمَةِ﴾ [القيامة:١]، وقوله تعالى: ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [النساء:٦٥]، وأمثال ذلك يُؤتَى بـ(لا) بصُورة النَّفيِّ، والمُراد بذلك التَّوكيد والتَّنبيه، والقَسَم تأكيد الشَّيء بذِكْر مُعظَّم بأدوات مخصوصة، وهي الواو والباء والتَّاء.

وقوله: ﴿بِمَوَٰقِعِ ٱلنُّجُومِ﴾ اختَلَف فيها العُلماء رَحِمَهُمُٱللَّهُ، فمِنهم مَن قال: إنَّ المُراد بذلك أوقات نُزول القرآن؛ لأنَّ القرآن نَزَل مُفرَّقًا، والشَّيء المُفرَّق يُسمَّى مُنَجَّمًا، كما يُقالُ في الدَّين المُقسَّط على سنوات أو أشهر، يُقَالُ: إنَّه دَين مُنَجَّم، وقِيلَ: المُراد بمواقع النُّجُوم مَواقِع الطُّلوع والغُروب؛ لأنَّ مواقع غُروبها إيذان بالنَّهار، ومَواقِع طُلُوعها إيذان باللَّيل، وتعاقُب اللَّيل والنهار من آيات الله العظيمة الكبيرة

الَّتي لا يَقدِر عليها إلَّا الله عَزَّوَجَلَّ فيكون الله تَبَارَكَوَتَعَالَىٰ أَقسَم بها يدُلُّ على إقبال اللَّيل وإدْبارِه، وقِيلَ الُمراد بمَواقِع النُّجوم: الأنْواء، وكانوا في الجاهليَّة يُعظِّمونها حتَّى إنَّهم يقولون: إنَّ المَطَر يَنزِل بالنَّوء. ويقولون: مُطِرْنَا بنَوء كذا وكذا.

والُمهِمُّ: أنَّ الله تعالى أَقْسَمَ بمَواقِـع النُّجوم على أمر من أعظم الأمـور، وهو قوله: ﴿وَإِنَّهُۥ لَقَسَمٌ لَّوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ ۝٧٦ إِنَّهُۥ لَقُرْءَانٌ كَرِيمٌ﴾ لكنَّ الله بيَّن عِظَم هذا القَسَـم قبل أن يُبيِّن الُمقسَـم عليه، فقال: ﴿وَإِنَّهُۥ لَقَسَمٌ لَّوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ﴾ وأتى بالجُملة الاعتراضيَّة في قوله: ﴿لَّوْ تَعْلَمُونَ﴾ إشارة إلى أنَّه يَجِبُ أن نَتفطَّن لهذا القَسَم وعَظَمته حتَّى نكون ذَوي عِلم به.

﴿إِنَّهُۥ لَقُرْءَانٌ كَرِيمٌ﴾ أي: إنَّ الَّذي نَزَل على مُحمَّـد ﷺ ﴿لَقُرْءَانٌ كَرِيمٌ﴾، والكَرَم يُراد به الحُسن والبهاء والجمال، كما في قول النَّبيِّ ﷺ لُمعاذِ بْنِ جَبَل رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، حين بَعَثه إلى اليَمَن وأمَرَه أن يُبيِّن للنَّاس أنَّ عليهم زَكاة في أموالهم قال: «إِيَّاكَ وَكَرَائِمَ أَمْوَالِهِمْ»(١).

والكَرَائِم جَمْع كَرِيمة، والُمراد بها الشَّاة الحَسَنة الجميلة، وهو كَرِيم أعنِي القرآن كريم في ثوابه، فالحَرْف بحسنة، والحَسَنة بعشْـرة أمثالها، وهو كريم في آثاره على القُلوب وصَلاحها، فإنَّ قـراءة القرآن تُلِين القُلوب، وتُوجِـب الخُشُوع لله عَزَّوَجَلَّ وكريم في آثاره بِدَعوة النَّاس إلى شريعة الله، كما قال تعالى: ﴿فَلَا تُطِعِ الْكَافِرِينَ وَجَاهِدْهُم بِهِۦ جِهَادًا كَبِيرًا﴾ [الفرقان:٥٢].

فالُمهِمُّ: أنَّ القرآن كريم بكلِّ معنى الكَرَم.

---

(١) أخرجه البخاري: كتاب الزكاة، باب أخذ الصدقة من الأغنياء (١٤٩٦)، ومسلم: كتاب الإيمان، باب الدعاء إلى الشهادتين وشرائع الإسلام، (١٩)، من حديث ابن عباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.

﴿فِي كِتَابٍ مَّكْنُونٍ ﴿٧٨﴾ لَّا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ﴾ اختلف العُلماء رَحِمَهُمُ اللَّهُ في الكِتاب المَكْنون، فقِيلَ: إنَّه اللَّوح المحفوظ لقوله تعالى: ﴿بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَّجِيدٌ ﴿٢١﴾ فِي لَوْحٍ مَّحْفُوظٍ﴾ [البروج:٢١-٢٢]، وقِيلَ: المُراد به الكُتُب الَّتي بأيدي الملائكة كما قال تعالى: ﴿فَمَن شَاءَ ذَكَرَهُ ﴿١٢﴾ فِي صُحُفٍ مُّكَرَّمَةٍ ﴿١٣﴾ مَّرْفُوعَةٍ مُّطَهَّرَةٍ ﴿١٤﴾ بِأَيْدِي سَفَرَةٍ ﴿١٥﴾ كِرَامٍ بَرَرَةٍ﴾ [عبس:١٢-١٦]، وهذا القول رجَّحه ابنُ القيِّم رَحِمَهُ اللَّهُ في كتابه (التِّبيان في أقسام القرآن)[١] وأكثر المُفسِّرين على أنَّ المُراد به اللَّوح المحفوظ.

﴿لَّا يَمَسُّهُ﴾ أي: لا يَمسُّ هذا الكِتابَ المكنون ﴿إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ﴾ وهم الملائكة طهَّرهم الله تعالى من الشِّرك والمعاصي؛ ولهذا لا تَقَع من الملائكة مَعصِية، بل هم مُمتَثِلون لأمر الله قَائِمون به على ما أراد الله، وذَهَبَ بعض المُفسِّرين إلى قول غريب، وقالوا: المُراد بقوله: ﴿لَّا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ﴾ أي لا يَمَسُّ القرآنَ إلَّا طاهِرٌ، ولكن هذا قول ضعيف لا تدُلُّ عليه الآية[٢]؛ لأنَّه لو كان المُراد ذلك لقال (إلَّا المُتطهِّرون) يَعني المُتطهِّرين ولكنَّه قال: ﴿الْمُطَهَّرُونَ﴾ أي من قِبل الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، فهذا القول ضعيف، ولولا أنَّه يُوجَد في بعض التَّفاسير الَّتي بأيدي النَّاس ما تعرَّضنا له؛ لأنَّه لا قيمة له، والصَّواب أنَّ المُراد بذلك الملائكة.

فإن قُلنا: إنَّ المُراد بالكِتاب المَكْنون الصُّحُف الَّتي بأيديهم فَوَاضِح في قوله: ﴿لَّا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ﴾ وإذا قِيلَ المُراد به اللَّوح المحفوظ فكذلك المُطَهَّرون قد يَمَسُّونه بأمر الله عَزَّوَجَلَّ، وقد لا يَمسُّونه.

﴿تَنزِيلٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ﴾ أي: هذا القرآن تَنزيل مِن ربِّ العالمين، نَزَل مِن

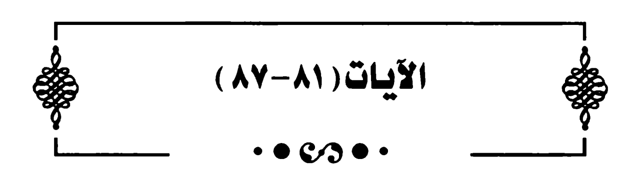
---

(١) التبيان في أقسام القرآن (ص٢٢٦).

(٢) انظر حكم مس المصحف بغير طهارة في فتاوى ورسائل فضيلة الشيخ رَحِمَهُ اللَّهُ (١١/ ٢١٢).

عنـد الله عَزَّوَجَلَّ؛ لأَنَّه كلامُه، وكلام الله تعالى مُنَزَّل غيـر مَخْلُوق، ويُستَفاد من هذه الآية الكريمة أنَّ القرآن ليس بمخلوق؛ لأَنَّه نَزَل من الله فهو كلامه، وكلامـه من صفاته تعالى، وصفاته غير مخلوقة، وفي قوله: ﴿تَنزِيلٌ مِّن رَّبِّ ٱلْعَٰلَمِينَ﴾ إشارة إلى أَنَّه يجب علينا أن نَعمَل به؛ لأن الَّذي أنزله هو الرَّبُّ المُطاع الخالِق الرَّازِّق، الَّذي يجب أن نُطيعه بما أَمَرَ، ونَنتَهي عمَّا نهى عنه وَزَجَرَ و﴿ٱلْعَٰلَمِينَ﴾ كلّ من سوى الله، وسُمُّوا عَالَمِين؛ لأنَّهم عَلَم على خالِقهم، فإنَّ هذا الخلق إذا تأَمَّله الإنسان دلَّه على ما لله عَزَّوَجَلَّ من عَظَمة وسُلطان ورحمة وغير ذلك من صِفاته.

• • ۞ • •



الآيات (٨١-٨٧)

• قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿أَفَبِهَٰذَا ٱلْحَدِيثِ أَنتُم مُّدْهِنُونَ ﴿٨١﴾ وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنَّكُمْ تُكَذِّبُونَ ﴿٨٢﴾ فَلَوْلَآ إِذَا بَلَغَتِ ٱلْحُلْقُومَ ﴿٨٣﴾ وَأَنتُمْ حِينَئِذٍ تَنظُرُونَ ﴿٨٤﴾ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنكُمْ وَلَٰكِن لَّا تُبْصِرُونَ ﴿٨٥﴾ فَلَوْلَآ إِن كُنتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ ﴿٨٦﴾ تَرْجِعُونَهَآ إِن كُنتُمْ صَٰدِقِينَ﴾ [الواقعة:٨١-٨٧].

﴿أَفَبِهَٰذَا ٱلْحَدِيثِ أَنتُم مُّدْهِنُونَ﴾ يَعني أبعدَ هـذا البيان لعَظَمـة القرآن الكريم تُدهِنون به الكُفَّار وتَسكُتون عن بيانه وعن العَمَل به؟ وهذا الاستفهام للإنكار؛ لأنَّ الواجـب على مَن آمَـن بأنَّه ﴿تَنزِيلٌ مِّن رَّبِّ ٱلْعَٰلَمِينَ﴾، وأنَّه قـرآن كريم، وأنَّه لا يَمسُّه إلَّا المُطَهَّرون الواجب أن يُصارِح ويُصرِّح ولا يدَّهن، وقد قال الله تعالى في آيات أخرى: ﴿وَدُّوا۟ لَوْ تُدْهِنُ فَيُدْهِنُونَ﴾ [القلم:٩]، ولكنَّ هـذا ليس بحاصل، فالواجب على المُؤمن أن يَبرُز بدِينه ويَفتخِر به ويُظهِره، خلاف ما كان عليه كثير من النَّاس اليوم، مع الأسَف، تَجِد الرَّجل منهم إذا قام ليُصلِّي يستحِي أن يُصلِّي، وربَّما يُدَاهِن ويُؤخِّر الصَّلاة عن وقتِها مُوافَقة لهؤلاء الَّذين لا يُصلُّون، وهذا غلط عظيم، بل الواجب أن يكون الإنسان صريحًا فلا يُداهِن في دِين الله عَزَّوَجَلَّ.

﴿وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنَّكُمْ تُكَذِّبُونَ﴾ أي: تَجعَلون عطاء الله إيَّاكم تكذيبًا له كما قال عَزَّوَجَلَّ: ﴿يَعْرِفُونَ نِعْمَتَ ٱللَّهِ ثُمَّ يُنكِرُونَهَا﴾ [النحل:٨٣]، ومن ذلك أن يَنسُـب

الإنسان نِعمة الله عَزَّوَجَلَّ إلى السَّبب مُتناسيًا المُسبِّب سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ، كقوله مثلًا: مُطِرْنا بِنَوء كذا فيَنسُب المَطَر إلى النَّوء لا إلى الخالق عَزَّوَجَلَّ، فهذا نوع من الشِّرك، كما جاء ذلك صريحًا في حديث زيد بن خالد الجُهَني رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، أنَّ النَّبيَّ ﷺ صلَّى بهم صلاة الصُّبح ذات يوم في الحُدَيبِية وقد نزل مطر، فقال النَّبيُّ ﷺ: «أَتَدْرُونَ مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ؟» قالوا: الله ورسوله أعلم، قال: «قَالَ أَصْبَحَ مِنْ عِبَادِي مُؤْمِنٌ بِي، وَكَافِرٌ» يَعني انقَسَموا إلى قِسمين مؤمن وكافر، «فَأَمَّا مَنْ قَالَ: مُطِرْنَا بِفَضْلِ اللهِ وَرَحْمَتِهِ، فَذَلِكَ مُؤْمِنٌ بِي كَافِرٌ بِالْكَوْكَبِ، وَأَمَّا مَنْ قَالَ: مُطِرْنَا بِنَوْءِ كَذَا وَكَذَا، فَذَلِكَ كَافِرٌ بِي مُؤْمِنٌ بِالْكَوْكَبِ»(١).

﴿فَلَوْلَآ إِذَا بَلَغَتِ ٱلْحُلْقُومَ﴾ أي: الرُّوح، والَّذي يُعيِّن المَرجِع هُنا السِّياق كما في قول الله عَزَّوَجَلَّ: ﴿إِنِّىٓ أَحْبَبْتُ حُبَّ ٱلْخَيْرِ عَن ذِكْرِ رَبِّى حَتَّىٰ تَوَارَتْ بِٱلْحِجَابِ﴾ [ص:٣٢] أي: الشَّمس، ولم يَسبِق لها ذِكْر، ولكن السِّياق يدُلُّ على ذلك، فمَرجِع الضَّمير تارة يكون مَذكورًا، وتارة يكون معلومًا: إمَّا بالسِّياق وإما بشيء آخَر، والحُلقوم هو مَجرى النَّفَس، وفي جانِب الرَّقبة الأسفل مَجريان: مجرى الطَّعام والشَّراب، ويُسمَّى المَرِيء، ومَجرَى النَّفَس وهو الحُلْقُوم، وهو عِبارة عن خَرَزات دائريَّة ليِّنة مُنفتِحة، أمَّا المَرِيء فإنَّه بالعكس فإنَّه كواحد من الأمعاء.

ووجه ذلك أنَّ مجرى النَّفَس لا بُدَّ أن يكون مفتوحًا؛ لأنَّ النَّفَس لو كان مَجراه مُغلَقًا لكان التَّنفُّس شديدًا، لكن برحمة الله جَعَل الله هذا مثل الأنبوب، لكنَّه ليِّن،

---

(١) أخرجه البخاري: كتاب الأذان، باب يستقبل الإمام الناس إذا سلم، رقم (٨٤٦)، ومسلم: كتاب الإيمان، باب بيان كفر من قال مطرنا بالنوء، رقم (٧١)، من حديث زيد بن خالد الجهني رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

خرزات مستديرة، حتَّى يَهون على المرء رَفْع رأسَه وخَفْضه، أمَّا المَرِيء فهو مثل الأمعاء العاديَّة، والطَّعام والشَّراب قوي يَفتَحه عند النُزول إليه، وذَكَر الله الحُلقوم دُونَ المَرِيء؛ لأنَّ الحُلقوم مجرى النَّفَس، وبانقطاعه يموت الإنسان، فإذا بَلَغت الرُّوح الحُلقوم وهي صاعدة من أسفل البَدَن إلى هذا الموضع، حينئذ تَنقطِع العلائق من الدُّنيا، ويَعرِف الإنسان أنه أقبَل على الآخِرة وانتهى من الدُّنيا.

﴿وَأَنتُمْ حِينَئِذٍ تَنظُرُونَ﴾ أي تَنظُرون إلى الميِّت وما يُعانيه من المشاقِّ والسَّكَرات، ولا تَستطيعون أن تَردُّوا ذلك عنه، ولو كُنتم أقرب قريب إليه، وأحبُّ حبيب إليه فإنَّه لا يَقدِر أحد على منع الرُّوح إذا بَلَغت الحُلقوم ﴿وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنكُمْ﴾ يَعني أنَّ الله تعالى أقرب إلى الحُلقوم من أهله، ولكن المُراد أقرب بملائكتنا.

ولهذا قال: ﴿وَلَٰكِن لَّا تُبْصِرُونَ﴾ والله تعالى يُضيف الشَّيء إلى نفسِه إذا قامت به ملائكته؛ لأنَّ الملائكة رُسُله عَلَيْهِمُ السَّلَامُ، وليس هذا من باب تحريف الكَلِم عن مواضعه، ولكنَّه من باب تفسير الشَّيء بما يقتضيه السِّياق؛ لأنَّه ربَّما يقول قائل: إنَّ ظاهر الآية ﴿وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنكُمْ﴾ أنَّ الأقرب هو الله عَزَّوَجَلَّ فلماذا تُحرِّفونه؟ فنقول: نحن لا نُحرِّفها، بل فسَّرناها بما يَقتضيه ظاهرها؛ لأنَّ الله قال: ﴿وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنكُمْ وَلَٰكِن لَّا تُبْصِرُونَ﴾.

وهذا يدلُّ على أنَّ هذا القريب في نفس المكان ولكن لا نُبصِره، وهذا يعين أن يكون المُراد قرب الملائكة لاستحالة ذلك في حقِّ الله تعالى، وأيضًا فإنَّ القُرب مُقيَّد بحال الاحتضار، والَّذي يَحضُر الميِّت عند موته هُم الملائكة لقوله تعالى: ﴿حَتَّىٰٓ إِذَا جَآءَ أَحَدَكُمُ ٱلْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنَا وَهُمْ لَا يُفَرِّطُونَ﴾ [الأنعام:٦١].

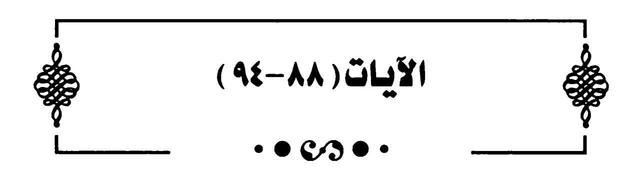
فإن قِيلَ: كيف يُضيف الله الشَّيء إلى نفسِه والمُراد الملائكة؟

قُلنا: لا غرابة في ذلك، فإنَّ الله يُضيف الشَّيء إلى نفسِه وهو مِن فِعْل الملائكة لأنَّهم رُسُله، ففعلهم فعله، ألم ترَ إلى قول الله تَبَارَكَوَتَعَالَى: ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِۦ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِۦٓ ﴿١٦﴾ إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُۥ وَقُرْءَانَهُۥ ﴿١٧﴾ فَإِذَا قَرَأْنَٰهُ فَٱتَّبِعْ قُرْءَانَهُۥ﴾ [القيامة:١٦-١٨]، والمُراد قراءة جِبريلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لا قِراءة الله، لكنَّه أضاف فعل جِبريلَ إليه؛ لأنَّه بأمره، وهو الَّذي أرْسَله به.

إذن: ﴿وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنكُمْ﴾ يَعني ملائكتنا أقرب إليه منكم؛ لأنَّهم حضروا لقَبْض الرُّوح، والله تَبَارَكَوَتَعَالَى قد حَفِظَ الإنسان في حياتـه وبعد مماتِه، ففي حياتـه هناك ملائكة يَحفَظونه من أمر الله، وبعد مماته ملائكة يَقبِضون الرُّوح ويَحفَظونها لا يُفرِّطون فيها إطلاقًا، فهم قَريبون من الميِّت ولكنَّنا نحن لا نُبصِرهم؛ لأنَّ الملائكة عالم غَيْبيّ لا يُرون.

﴿فَلَوْلَآ إِن كُنتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ ﴿٨٦﴾ تَرْجِعُونَهَآ إِن كُنتُمْ صَٰدِقِينَ﴾ أي: فهلا إن كنتم غير مجزيين: أي غير مَبعوثين ومُجازين على أعمالكم تَرجِعونها إن كنتم صادقين، الجواب: لا يُمكِن، وحينئذ يجب أن تُصدِّقوا بالبعث والجزاء؛ لأنَّكم لا تَقدِرون على ردِّ الرُّوح حتَّى لا تُجازَى، فأيقِنوا بالبَعْث.

• ● ۞ ● •



❁ قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿فَأَمَّآ إِن كَانَ مِنَ ٱلْمُقَرَّبِينَ ﴿٨٨﴾ فَرَوْحٌ وَرَيْحَانٌ وَجَنَّتُ نَعِيمٍ ﴿٨٩﴾ وَأَمَّآ إِن كَانَ مِنْ أَصْحَٰبِ ٱلْيَمِينِ ﴿٩٠﴾ فَسَلَٰمٌ لَّكَ مِنْ أَصْحَٰبِ ٱلْيَمِينِ ﴿٩١﴾ وَأَمَّآ إِن كَانَ مِنَ ٱلْمُكَذِّبِينَ ٱلضَّآلِّينَ ﴿٩٢﴾ فَنُزُلٌ مِّنْ حَمِيمٍ ﴿٩٣﴾ وَتَصْلِيَةُ جَحِيمٍ﴾ [الواقعة:٨٨-٩٤].

• • ❁ • •

ثم قسَّم الله تعالى المُحتضَرين إلى ثلاثة أقسام فقال في القِسم الأوَّل: ﴿فَأَمَّآ إِن كَانَ مِنَ ٱلْمُقَرَّبِينَ ﴿٨٨﴾ فَرَوْحٌ وَرَيْحَانٌ وَجَنَّتُ نَعِيمٍ﴾ اللَّهُمَّ اجعلنا منهم، وهم الَّذين أتوا بالواجبات، وتَركوا المُحرَّمات، وأتوا بالمُستحبَّات، وتَنزَّهوا عن المكروهات، أي: أكملوا دينهم، والمُقرَّبون هم السَّابقون، الَّذين ذكروا في أوَّل السُّورة، السَّابقون إلى الخيرات ﴿فَرَوْحٌ وَرَيْحَانٌ وَجَنَّتُ نَعِيمٍ﴾ اختلَف المُفسِّرون رَحِمَهُمُ اللَّهُ في قوله: ﴿فَرَوْحٌ﴾، فقِيلَ: فراحة؛ لأنَّ المؤمن وإن كان يَكره الموت لكنَّه يَسترِيح به؛ لأنَّه يُبشَّر عند النَّزع برَوْح ورَيْحان، وربٍّ غير غضبان، فيُسَرُّ ويَبتهج ولا يَكره الموت حينئذ بل يُحِبُّ لقاء الله عَزَّوَجَلَّ، وهذا لا شكَّ راحة له من نكَد الدُّنيا ونَصَبها وهُمُومها، وقِيلَ: الرَّوح بمعنى الرَّحمة، كما قال الله تعالى عن يَعقوب عَلَيْهِ السَّلَامُ حين قال لِبَنِيه: ﴿يَٰبَنِيَّ ٱذْهَبُوا۟ فَتَحَسَّسُوا۟ مِن يُوسُفَ وَأَخِيهِ وَلَا تَا۟يْـَٔسُوا۟ مِن رَّوْحِ ٱللَّهِ﴾ [يوسف:٨٧] أي: مِن رَحمتِه، وهذا المعنى أعمُّ من الأوَّل؛ لأنَّ الرَّحمة أعمُّ من أن تكون راحة، أو راحة مع حُصول المقصود، وإذا كان المعنى أعمُّ كان حَمْل الآية عليه أَوْلى.

إذن: ﴿فَرَوۡحٞ﴾ أي: رحمة، ومن الرَّحمة الرَّاحة ﴿وَرَيۡحَانٞ﴾ قِيلَ: المُراد بالرَّيْحان كلّ ما يَسُرُّ النَّفس، وليس خاصًّا بالرَّيحان ذي الرَّائحة الطيِّبة، بل كُلّ ما فيه راحة النَّفْس ولذَّتُها من مأكول، ومشروب، وملبوس، ومنكوح ومشموم، فهو شامِل، وقِيلَ: المُراد بالرَّيحان الرَّائحة الطيِّبة كالرَّيحان المعروف، والأوَّل: أشمل، فتُحمل الآية عليه.

﴿وَجَنَّتُ نَعِيمٖ﴾ أي: جنَّة ينعم بها، وهي الدَّار الَّتي أعدها الله لأوليائه -جَعَلنا الله منهم- يُنعَّم الإنسان فيها بَبَدنه وقلبه، فهو لا يَتعَب ولا يَنصَب، ولا يَمرَض ولا يَحزَن، ولا يَهتمُّ ولا يَغتمَّ، بل هو في نعيم دائم، والدُّنيا فيها نَعيم لكنَّه نعيم مُنَغِّص على حدِّ قول الشَّاعر(١):

فَيَــوْمٌ عَلَيْنَــا وَيَــوْمٌ لَنَــا وَيَــوْمٌ نُسَــاءُ وَيَــوْمٌ نُسَــرُّ

وهكذا الدُّنيا إذا سَرَّت يومًا فاستعِدَّ للإساءة من غد، وإذا أساءت يومًا فقد تَنعَم في الثَّاني، أو لا تَنعَم، أمَّا الجنَّة في الآخِرة فهي دار نعيم في القلب ونعيم في البَدَن.

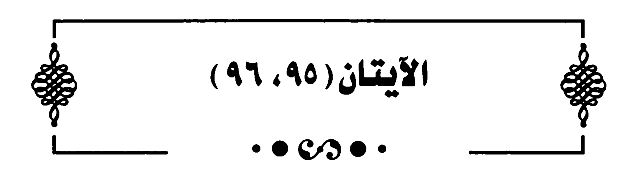
﴿وَأَمَّآ إِن كَانَ مِنۡ أَصۡحَٰبِ ٱلۡيَمِينِ﴾ وهم الَّذين أتوا بالواجبات وتركوا المُحرَّمات، لكنَّ فيهم نقصًا في المُستحبَّات والتَّنزُّه عن المكروهات ﴿فَسَلَٰمٞ﴾ أي: سَلامة ﴿لَّكَ﴾ أي: أيُّها المُحتضَر ﴿مِنۡ أَصۡحَٰبِ ٱلۡيَمِينِ﴾ أي: أنت من أصحاب اليمين، والمعنى: فسلام لك حال كونك من أصحاب اليمين، والأوَّلون هم المُقرَّبون إليهم، وأصحاب اليمين لا سابِقين ولا مخذولين، بَيْنَ بَيْنَ، لكنَّهم ناجون من العذاب؛ ولهذا قال:

(١) البيت للنمر بن تولب (ت١٤هـ)، انظر: الكتاب لسيبويه (١/ ٨٦)، وشرح الكافية الشافية لابن مالك (١/ ٣٤٦).

﴿فَسَلَٰمٌ لَّكَ مِنْ أَصْحَٰبِ ٱلْيَمِينِ﴾ وهذا القِسم الثَّاني.

أمَّا القِسم الثَّالث: ﴿وَأَمَّآ إِن كَانَ مِنَ ٱلْمُكَذِّبِينَ﴾ بالخبر ﴿ٱلضَّآلِّينَ﴾ في العَمَل فلا تصديق ولا التزام، فكلُّ كافِر داخل في هذه الآية حتَّى المُنافِق ﴿فَنُزُلٌ مِّنْ حَمِيمٍ﴾ أي: فَلَهُ نُـزُل من حميم، والنُّزُل بمعنى الضِّيافة الَّتي تُقدَّم للضَّيـف أوَّل ما يَقدَم، فهؤلاء -والعياذُ بالله- حظُّهم هذا النُّزُل نُزُل من حَميم، والحَمِيم هو شديد الحرارة ﴿وَتَصْلِيَةُ جَحِيمٍ﴾ أي يُصلَـون الجحيم فيُخلَّـدون فيه، والجحيـم من أسمـاء النَّار -أعاذنا الله وإيَّاكم منها-.

• • ❁ • •



الآيتان (٩٥، ٩٦)

❁ قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿ إِنَّ هَٰذَا لَهُوَ حَقُّ ٱلْيَقِينِ ۝٩٥ فَسَبِّحْ بِٱسْمِ رَبِّكَ ٱلْعَظِيمِ ﴾ [الواقعة:٩٥-٩٦].

• • • •

﴿إِنَّ هَٰذَا لَهُوَ حَقُّ ٱلْيَقِينِ﴾ أي: إنَّ هذا المذكور لكُم، وهو انقسام النَّاس إلى هذه الأقسام الثَّلاثة ﴿لَهُوَ حَقُّ ٱلْيَقِينِ﴾ أي: اليقين المُتحقّق المُتأكّد وصَدَق الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ لا يُمكِن أن يَخرُج النَّاس عن هذه الأقسام الثَّلاثة. وهم المُقرَّبون، وأصحاب اليمين، والمُكذِّبون الضَّالُّون، لا يُمكِن أن يَخرُجوا عن هذا.

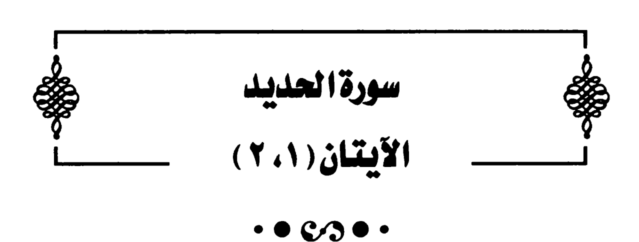
﴿فَسَبِّحْ بِٱسْمِ رَبِّكَ ٱلْعَظِيمِ﴾ سبِّح بمعنى نَزِّه، والَّذي يُنَزِّه الله عَزَّوَجَلَّ عنه كُل نَقْص وعَيْب، أو مُماثَلة للمخلوق، فهو مُنَزَّه عن كلِّ نقص لكمال صِفاته وعن مُماثلة المخلوق، قال الله تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِۦ شَىْءٌ ۖ وَهُوَ ٱلسَّمِيعُ ٱلْبَصِيرُ﴾ [الشورى:١١]، وقال: ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِى سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا مِن لُّغُوبٍ ﴾ [ق:٣٨] أي: من تَعَب وإعياء.

وقوله: ﴿بِٱسْمِ رَبِّكَ﴾ قِيلَ: إنَّ الباء زائدة، وإنَّ المعنى سبِّح اسم ربِّك، كما قال الله تعالى: ﴿سَبِّحِ ٱسْمَ رَبِّكَ ٱلْأَعْلَى﴾ [الأعلى:١]، وقِيلَ: إنَّها ليست بزائدة، وأنَّ المعنى سبِّح الله باسمه فلا بدَّ من النُّطق بالتَّسبيح، فتقول: سُبحان الله، أمَّا لو نزَّهته بقلبك فهذا لا يكفي، فعلى هذا تكون الباء للمُصاحَبة يَعني سبِّح الله تسبيحًا مَصحوبًا باسمه.

﴿بِٱسۡمِ رَبِّكَ ٱلۡعَظِيمِ﴾: (الرَّبُّ) هو الخالق المالِك المُدبِّر، والعَظيم ذو العَظَمة والجلال جَلَّ وَعَلَا.

هذه السُّورة لو لم يَنزِل في القرآن إلَّا هي، لكانت كافية في الحثِّ على فِعل الخير وترْك الشَّرِّ، فقد ذَكَر الله تعالى في أوَّلها يوم القيامة ﴿إِذَا وَقَعَتِ ٱلۡوَاقِعَةُ﴾ ثمَّ قسَّم النَّاس فيها إلى ثلاثة أقسام: السَّابقون، وأصحاب اليمين، وأصحاب الشِّمال، ثمَّ ذَكَر الله في آخِرها حال الإنسان عند الموت، وقسَّم كل النَّاس إلى ثلاثة أقسام: مُقرَّبون، وأصحاب يمين، ومُكذِّبون ضالُّون، وكذلك ذَكَر الله فيها ابتداء الخَلْق في قوله: ﴿أَفَرَءَيۡتُم مَّا تُمۡنُونَ ۝٥٨ ءَأَنتُمۡ تَخۡلُقُونَهُۥٓ أَمۡ نَحۡنُ ٱلۡخَٰلِقُونَ﴾ والرِّزق مِن طعام وشراب وما يُصلِحهما فهي سُورة متكاملة؛ ولهذا ينبغي للإنسان أن يَتدبَّرها إذا قرأها، كما يَتدبَّر سائر القرآن لكن هي اشتملت على معاني عظيمة، والله الموفِّق.

• • ❁ • •



سورة الحديد
الآيتان (١، ٢)

• • • •

قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ ۖ وَهُوَ ٱلْعَزِيزُ ٱلْحَكِيمُ ۝١ لَهُۥ مُلْكُ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ ۖ يُحْىِۦ وَيُمِيتُ ۖ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَىْءٍ قَدِيرٌ﴾ [الحديد:١-٢].

• • • •

﴿بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ﴾ تقدَّم الكلام عليها.

﴿سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ ۖ وَهُوَ ٱلْعَزِيزُ ٱلْحَكِيمُ﴾ معنى سبَّح أي نزَّه الله عَزَّوَجَلَّ عن كلِّ عَيب ونَقْص، وعن مُماثَلة المخلوقين، ودليل تنزُّهه عن كلِّ عيب ونقص قول الله جَلَّجَلَالُهُ: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا مِن لُّغُوبٍ﴾ [ق:٣٨]، واللُّغوب يَعني التَّعب والإعياء، وهذا يدلُّ على كمال قوَّته عَزَّوَجَلَّ.

وقال تعالى: ﴿أَمْ يَحْسَبُونَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَىٰهُم ۚ بَلَىٰ وَرُسُلُنَا لَدَيْهِمْ يَكْتُبُونَ﴾ [الزخرف:٨٠]، وقال تعالى: ﴿وَمَا ٱللَّهُ بِغَٰفِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ [البقرة:٧٤]، فنزَّه الله تعالى نفسَه عن الغَفلة، وقال تعالى: ﴿وَمَا كَانَ ٱللَّهُ لِيُعْجِزَهُۥ مِن شَىْءٍ فِي ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَلَا فِي ٱلْأَرْضِ ۚ إِنَّهُۥ كَانَ عَلِيمًا قَدِيرًا﴾ [فاطر:٤٤]، فنزَّه نفسَه عن العَجْز، ودليل تنزُّهه عن مُماثلة المخلوقين، قوله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِۦ شَىْءٌ ۖ وَهُوَ ٱلسَّمِيعُ ٱلْبَصِيرُ﴾ [الشورى:١١].

وأثبَتَ الله لنفسِه وجهًا في قوله تعالى: ﴿وَيَبْقَىٰ وَجْهُ رَبِّكَ ذُو ٱلْجَلَٰلِ وَٱلْإِكْرَامِ﴾ [الرَّحمن:٢٧]، وأثبت الله لنفسِه أنَّه استوى على العرش، والإنسان يَستوي على البَعير، أي يركَب البَعير ويَستقِرُّ عليه ويعلو عليه، ليس استواؤه سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ على العرْش كاستواء الإنسان على البَعير، والدَّليل: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِۦ شَىْءٌ ۖ وَهُوَ ٱلسَّمِيعُ ٱلْبَصِيرُ﴾ فكلُّ صفة يُثْبِتها الله لنفسِه وللمخلوق مثلها فإنَّ ذلك مُوافَقة للاسم فقط، أمَّا في الحقيقة فليس كمِثله شيء.

مثال ذلك: أثبَتَ الله لنفسِه عِلمًا، وأثبت للمخلوق عِلمًا، فقال الله تعالى: ﴿فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَٰتٍ﴾ [الممتحنة:١٠] فأثبَت الله لنا عِلمًا، وأثبَت لنفسِه عِلمًا ﴿عَلِمَ ٱللَّهُ أَنَّكُمْ كُنتُمْ تَخْتَانُونَ أَنفُسَكُمْ﴾ [البقرة:١٨٧]، وليس العِلم الَّذي أثبَته لنفسِه كعِلم المخلوق، والدَّليل قوله تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِۦ شَىْءٌ ۖ وَهُوَ ٱلسَّمِيعُ ٱلْبَصِيرُ﴾ [الشورى:١١].

فالله عَزَّوَجَلَّ لا يُمكِن أن يُماثِله شيء من المخلوقات لا في ذاتِه، ولا في صفاتِه؛ ولهذا لا يُمكِننا أن نُدرِك الله عَزَّوَجَلَّ، نَعلَمه بآياته وصفاته وأفعاله، لكنَّا لا نُدرِك حقيقته عَزَّوَجَلَّ؛ لأنَّه مهما قدَّرت من شيء فالله تعالى مُخالِف له غير مُماثِل.

وقوله: ﴿مَا فِى ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ﴾ أي: كلُّ ما في السَّموات والأرض، فإنَّه يُسبِّح الله عَزَّوَجَلَّ ويُنزِّهه، ويَشمَل الآدمي، والجنَّ، والملائكة، والحشرات، والحيوانات، وكلَّ شيء، فكلُّ ما في السَّموات والأرض يُسبِّح الله، وهل يُسبِّحه بلسان المَقال بمعنى يقول: سُبحان الله، أو بلسان الحال، بمعنى أنَّ تنظيم السَّموات والأرض والمخلوقات على ما هي عليه يدلُّ على كمال الله عَزَّوَجَلَّ وتَنزُّهه عن كلِّ نقص.

الجواب: أنَّه يُسبِّح الله بلسان الحال وبلسان المَقال، إلَّا الكافر، فإنَّه يُسبِّح الله بلسان الحال لا بلسان المَقال؛ لأنَّ الكافر يَصِف الله بكلِّ نقص، يقول: اتَّخذ الله ولدًا،

ويقـول: إنَّ معه إلهًا، وربما يُنكِر الخالِق أصلًا، لكنَّ حاله وخلقتـه وتصرُّفه تسبيح لله عَزَّوَجَلَّ. وهل الحشرات والحيوانات تُسبِّح الله بلسان المَقال؟

الجواب: نعم، قال الله تعـالى: ﴿وَإِن مِّن شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِۦ وَلَٰكِن لَّا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ﴾ [الإسراء:٤٤] الحشرات كلُّها تُسبِّح الله بلسان المَقال، والحصى يُسبِّح الله كما كان ذلك بين يدَي رسول الله ﷺ[1] ﴿وَهُوَ ٱلْعَزِيزُ ٱلْحَكِيمُ﴾ العزيز يَعـني ذو العِزَّة، والعِزَّة هي الكبرياء والغَلَبـة والسُّلطان وما أشبه ذلك، فالعزيز هو ذو السُّلـطان الكامِل والغَلَبة الكامِلة، فلا أحد يَغلِبه عَزَّوَجَلَّ، يقول الشَّاعر الجاهليُّ[2]:

أَيْـــنَ المَفَـــرُّ وَالإِلَـــهُ الطَّالِـــبُ ... وَالأَشْرَمُ المَغْلُوبُ لَيْسَ الْغَالِـبُ

والحكيم لها معنيان:

المعنى الأوَّل: ذو الحِكمة.

والمعنى الثَّاني: ذو الحُكم التامِّ، فهي مُشتقَّة من شيئَين: من الحِكمة والحُكم، فالحِكمة هي أنَّ جميع أفعاله وأقواله وشَرعه حِكمة، وليس فيه سَفَه بأيِّ حال من الأحوال؛ ولهذا قِيلَ في تعريف الحِكمة: (إنَّها وضعُ الأشياء في مواضِعها اللَّائقة بها).

فما مِن شيء مِن أفعال الله، أو مِن شَرْع الله إلَّا وله حكمة، فإذا قدَّر الله الحرَّ الشَّديد الَّذي يُهلِك الثِّمار فهو حكمة لا شكَّ، وإذا مَنَع الله المطر فهو حكمة، وإذا ألقى الله الموت بينَ النَّاس فهو حكمة، وكلُّ شيء فهو حكمة، والشَّرائع كلُّها حكمة فإذا أحلَّ الله البيعَ وحرَّم الرِّبا فهو حكمة؛ لأنَّا نَعلَم أنَّ الله حكيم، ففرَّق الله عَزَّوَجَلَّ

---

(١) أخرجه البزار في مسنده رقم (٤٠٤٠)، والطبراني في الأوسط رقم (١٢٤٤)، والبيهقي في دلائل النبوة (٦/ ٦٤)، من حديث أبي ذر الغفاري رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٢) نسبه ابن هشام في السيرة (١/ ٥٣) لنفيل بن حبيب.

بين البَيع والرِّبا، فالبَيع أحلَّه الله، والرِّبا حرَّمه.

فإذا قال قائل: لماذا؟

قُلنا: الله أعلم، الله حكيم عَزَّوَجَلَّ.

ولهـذا لَّما قالت المرأة لعائشة رَضِيَٱللَّهُعَنْهَا يا أُمَّ المُؤمنين، ما بال الحائض تقـضي الصَّوم -يعني إذا حاضَت في رمضان- ولا تقضي الصَّلاة؟ سؤال فيه إشكال، لماذا الحائض إذا أفطرت في رمضان يَلزَمها قضاء الصَّوم، وإذا تركت الصَّلاة لا يَلزَمها قضاء الصَّلاة، وكلاهما فَرْض، قالت لها رَضِيَٱللَّهُعَنْهَا: «كَانَ يُصِيبُنَا ذَلِكَ فَنُؤْمَرُ بِقَضَاءِ الصَّوْمِ وَلَا نُؤْمَرُ بِقَضَاءِ الصَّلاةِ»(١).

فاستدَّلت رَضِيَٱللَّهُعَنْهَا بالحُكم على الحكمة؛ لأنَّا نعلَم أنَّ الله حكيم عَزَّوَجَلَّ فلم يُوجِب عليها قضاء الصَّوم دُونَ قضاء الصَّلاة إلَّا لحِكمة، لكن أحيانًا نَعرِف الحكمة وأحيانًا لا نَعرِفها، لماذا أحلَّ الله البَيع وحرَّم الرِّبا؟ نقول: لأنَّ الله أحلَّ البيع وحرَّم الرِّبا.

ولذلك لَّما قال أهل الرِّبا: إنَّما البيع مثل الرِّبا. ردَّ الله قولهم فقال: ﴿وَأَحَلَّ ٱللَّهُ ٱلْبَيْعَ وَحَرَّمَ ٱلرِّبَوٰاْ﴾ [البقرة:٢٧٥]، فإذا حَكَـم الله بشيء شرعًا، أو حَكَم بشيء قـدرًا فلا يشكل عليك، إن وفَّـقك الله لمعرفة الحكمة فهذا خير، وإن لم تَعرِف فاعلَم أنَّ الله حكيم وله أيضًا الحكم عَزَّوَجَلَّ، قال الله تعالى: ﴿إِنِ ٱلْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ أَمَرَ أَلَّا تَعْبُدُوٓاْ إِلَّآ إِيَّاهُ﴾ [يوسف:٤٠] مَن يستطيع أن يَرفَع حُكم الله سُبْحَانَهُۥوَتَعَالَىٰ فيما إذا نَزَل به الموت؟ لا أحد، قال الله تعالى: ﴿فَلَوْلَآ إِذَا بَلَغَتِ ٱلْحُلْقُومَ ﴿٨٣﴾ وَأَنتُمْ حِينَئِذٍ تَنظُرُونَ ﴿٨٤﴾ وَنَحْنُ أَقْرَبُ

---

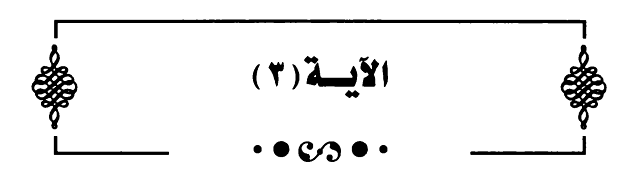
(١) أخرجه البخاري: كتاب الحيض، باب لا تقضي الحائض الصلاة، رقم (٣٢١)، ومسلم: كتاب الحيض، باب وجوب قضاء الصوم على الحائض دون الصلاة، رقم (٣٣٥).

﴿إِلَيْهِ مِنكُمْ وَلَٰكِن لَّا تُبْصِرُونَ ﴿٨٥﴾ فَلَوْلَآ إِن كُنتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ ﴿٨٦﴾ تَرْجِعُونَهَآ إِن كُنتُمْ صَٰدِقِينَ﴾ [الواقعة:٨٣-٨٧]، لا يُمكِن؛ لأنَّ الله حَكَم بهذا، وإذا حَكَم عَزَّوَجَلَّ بحُرُوب وفِتَن مَن يَرفَع هذا إلَّا الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ، والله تعالى له الحُكم في الأمور الشَّرعيَّة، قال الله تعالى: ﴿وَمَا ٱخْتَلَفْتُمْ فِيهِ مِن شَيْءٍ فَحُكْمُهُۥٓ إِلَى ٱللَّهِ﴾ [الشورى:١٠].

فالحُكم لله عَزَّوَجَلَّ فإذا عَرَفت أنَّ الله تعالى له الحِكمة فيما شَرَع، وفيما خَلَق وقَدَّر، حينئذ تَستَسلِم ولا تُجادِل؛ لأنَّ الَّذي حَكَم بذلك هو الله، وإذا عَلِمت أنَّ الحُكم لله عَزَّوَجَلَّ بين العباد فتَرجِع الأمورَ الشَّرعيَّة إلى الكِتاب والسُّنَّة، وفي الأمور القدَريَّة تَرجِع إلى الله، فإذا حَكَم عليك بالمرض تَفزَع إلى الله عَزَّوَجَلَّ، وإذا حَكَم عليك بالفقر تَفزَع إلى الله، اللَّهُمَّ أغنِني مِن الفقر، واقضِ عنِّي الدَّين، فإذا آمَن الإنسان بأنَّ الحُكم كلَّه لله إن كان حُكمًا قدرِيًّا استَسلَم، وقال: هذا أمر الله، وأنا عبدُ الله ولا يُمكِن أن يكون سوى ما كان، وإذا كان شرعيًّا، قال الله عَزَّوَجَلَّ أعلَم وأحكَم بما يُصلِح العباد.

﴿لَهُۥ مُلْكُ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ﴾ أي: لله تعالى وحدَه مُلْك السَّموات والأرض خَلْقًا وتدبيرًا، فلا يَملِك السَّموات والأرض أحد إلَّا الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ ﴿يُحْيِۦ وَيُمِيتُ﴾ أي: يَجعَل الجَماد حيًا، ويُمِيت ما كان حَيًّا، فبينما نَرى الإنسان ليس شيئًا مَذكورًا إذا به يكون شيئًا مذكورًا كما قال تعالى: ﴿هَلْ أَتَىٰ عَلَى ٱلْإِنسَٰنِ حِينٌ مِّنَ ٱلدَّهْرِ لَمْ يَكُن شَيْـًٔا مَّذْكُورًا﴾ [الإنسان:١]، ثمَّ يَبقى في الأرض ثمَّ يَعدَم ويَفنى، فإذا هو خَبَر من الأخبار ﴿وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ هذه جُملة خبريَّة عامَّة في كلِّ شيء من موجود ومعدوم، والقُدرة صفة تقوم بالقادِر حيث يَفعَل الفِعل بلا عَجْز.

• • ❁ • •



قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿هُوَ ٱلْأَوَّلُ وَٱلْآخِرُ وَٱلظَّٰهِرُ وَٱلْبَاطِنُ ۖ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [الحديد:٣].

•●ෆ●•

﴿هُوَ ٱلْأَوَّلُ وَٱلْآخِرُ وَٱلظَّٰهِرُ وَٱلْبَاطِنُ﴾ أربعة أشياء ﴿ٱلْأَوَّلُ﴾ أي الَّذي ليس قبلَه شيء؛ لأنَّه لو كان قَبله شيء لكان الله مخلوقًا، وهو عَزَّوَجَلَّ الخالِق؛ ولهذا فسَّر النَّبيُّ ﷺ ﴿ٱلْأَوَّلُ﴾ الَّذي ليس قَبله شيء[1]، فكلُّ الموجودات بعد الله فليس معه أحد ولا قَبلَه ﴿وَٱلْآخِرُ﴾ الَّذي ليس بعده شيء؛ لأنَّه لو كان بعده شيء لكان ما يأتي بعده غير مخلوق لله، والمخلوقات كلُّها مخلوقة لله عَزَّوَجَلَّ، فهو الأوَّل لا ابتداء له، والآخِر لا انتهاء له، ليس بعده شيء ﴿وَٱلظَّٰهِرُ﴾، قال النَّبيُّ ﷺ: تفسيرها: «الَّذِي لَيْسَ فَوْقَهُ شَيْءٌ» فكلُّ المخلوقات تحتَه جَلَّوَعَلَا، فليس فوقه شيء ﴿وَٱلْبَاطِنُ﴾ قال النَّبيُّ ﷺ: «الَّذِي لَيْسَ دُونَهُ شَيْءٌ» أي: لا يَحول دُونَه شيء، خَبير عليم بكلِّ شيء، لا يَحُول دُونَه جبال، ولا أشجار، ولا جُدران ولا غير ذلك، ليس دُونَه شيء، ﴿ٱلْأَوَّلُ وَٱلْآخِرُ﴾ اشتملا على عُموم الزَّمان، ﴿وَٱلظَّٰهِرُ وَٱلْبَاطِنُ﴾ على عُموم المَكان.

﴿وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ كل شيء فالله عليم به، ﴿إِنَّ ٱللَّهَ لَا يَخْفَىٰ عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي

---

(١) أخرجه مسلم: كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار، باب ما يقول عند النوم، رقم (٢٧١٣)، من حديث أبي هريرة رَضِيَٱللَّهُعَنْهُ.

﴿ٱلْأَرْضِ وَلَا فِى ٱلسَّمَآءِ﴾ [آل عمران:٥] فلو عَمِل الإنسان في جَوف بَيْته في حُجرة مُظلِمة فإنَّ الله تعالى يَعلَم عَمَله، بل زِد على ذلك أَنَّه يَعلَم ما تُوَسْوِسُ به نَفسُك كما قال الله عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا ٱلْإِنسَٰنَ وَنَعْلَمُ مَا تُوَسْوِسُ بِهِۦ نَفْسُهُۥ﴾ [ق:١٦]. وأنت إذا فكَّرت في شيء فالله يَعلَم به قبل أن يكون، ويَعلَم الماضي البعيد، ويَعلَم المُستقبَل البعيد ويَعلَم بكلِّ شيء؛ ولهذا قال موسى عَلَيْهِ ٱلصَّلَاةُ وَٱلسَّلَامُ، لمَّا سأله فِرعونُ: ﴿فَمَا بَالُ ٱلْقُرُونِ ٱلْأُولَىٰ﴾ يعني شأنُها، قُصَّها علينا ﴿قَالَ عِلْمُهَا عِندَ رَبِّى فِى كِتَٰبٍ لَّا يَضِلُّ رَبِّى وَلَا يَنسَى﴾ [طه:٥١-٥٢]، لا يَضِلُّ معناه لا يَجهَل؛ لأنَّ الضَّلال معناه الجهل، كما قال الله عَزَّوَجَلَّ في نبيِّه: ﴿وَوَجَدَكَ ضَآلًّا فَهَدَىٰ﴾ [الضحى:٧] ضَالٌّ ليس معناها فاسِق، بل معناه أنَّه جاهِل لا يدري، كما قال تعالى: ﴿وَكَذَٰلِكَ أَوْحَيْنَآ إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا مَا كُنتَ تَدْرِى مَا ٱلْكِتَٰبُ وَلَا ٱلْإِيمَٰنُ﴾ [الشورى:٥٢]، وقال تعالى: ﴿وَمَا كُنتَ تَتْلُوا۟ مِن قَبْلِهِۦ مِن كِتَٰبٍ وَلَا تَخُطُّهُۥ بِيَمِينِكَ إِذًا لَّٱرْتَابَ ٱلْمُبْطِلُونَ﴾ [العنكبوت:٤٨].

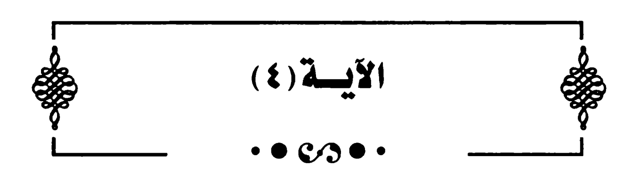
إذن: الله بكُلِّ شيء عليم، وإذا عَلِمت أنَّ الله بكلِّ شيء عليم هل يُمكِنك أن تُقدِم على معصية الله وأنت في خفاء عن النَّاس؟ لا، لأنَّك تعلَم أنَّ الله يَعلَمك، قال الله عَزَّوَجَلَّ: ﴿أَمْ يَحْسَبُونَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَىٰهُم﴾، الجواب: ﴿بَلَىٰ وَرُسُلُنَا لَدَيْهِمْ يَكْتُبُونَ﴾ [الزخرف:٨٠].

فإذن: إذا آمنت بأنَّ الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ عليم بكلِّ شيء فإنَّه يَستلزِم أن لا تَقومَ بمعصيته ولو في الخَفاء، وأن لا تَترُك طاعته ولو في الخفاء، ولقد قال الله عَزَّوَجَلَّ عن نُوح ﷺ أَنَّه قال: ﴿وَإِنِّى كُلَّمَا دَعَوْتُهُمْ لِتَغْفِرَ لَهُمْ جَعَلُوٓا۟ أَصَٰبِعَهُمْ فِىٓ ءَاذَانِهِمْ﴾ لأجل أن لا يَسمعوا، ﴿وَٱسْتَغْشَوْا۟ ثِيَابَهُمْ﴾ [نوح:٧] لئلَّا يُبصِروا بها -والعياذُ بالله- لأنَّهم يَكرَهون الحقَّ، وقوله: ﴿وَهُوَ بِكُلِّ شَىْءٍ عَلِيمٌ﴾ يَشمَل أفعال العباد وأقوال العباد،

بل إنَّه يَعلَم سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ ما في قلب الإنسان وإن لم يُظهِره، كما قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا ٱلْإِنسَٰنَ وَنَعْلَمُ مَا تُوَسْوِسُ بِهِۦ نَفْسُهُۥ ۖ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ ٱلْوَرِيدِ ﴿١٦﴾ إِذْ يَتَلَقَّى ٱلْمُتَلَقِّيَانِ عَنِ ٱلْيَمِينِ وَعَنِ ٱلشِّمَالِ قَعِيدٌ﴾ [ق:١٦-١٧].

فإيَّاك أن تُضمِر في قلبك شيئًا يُحاسِبك الله عليه، لكن الوَساوِس الَّتي تطرأ على القلب ولا يَميل الإنسان إليها بل يُحارِبها، ويُحاوِل البُعد عنها بقَدْر إمكانه لا تَضُرُّه شيئًا، بل هي دليل على إيمانه؛ لأنَّ الشَّيطان إنَّما يأتي إلى القلب فيُلقي عليه الوساوس إذا كان قلبًا سليمًا، أمَّا إذا كان قلبًا غير سليم فإنَّ الشَّيطان لا يُوَسْوِسُ له؛ لأنَّه قد انتهى.





الآية (٤)

• قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿هُوَ ٱلَّذِى خَلَقَ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضَ فِى سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ ٱسْتَوَىٰ عَلَى ٱلْعَرْشِ ۚ يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِى ٱلْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنزِلُ مِنَ ٱلسَّمَآءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا ۖ وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنتُمْ ۚ وَٱللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ [الحديد:٤].

﴿هُوَ ٱلَّذِى خَلَقَ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضَ فِى سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ ٱسْتَوَىٰ عَلَى ٱلْعَرْشِ ۚ يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِى ٱلْأَرْضِ﴾ خَلَق السَّموات والأرض أي: أوجدها سُبْحَانَهُوَتَعَالَىٰ بكلِّ نظام وتقدير، والسَّموات سبع والأرضون سبع، والأرض سابقة على السَّماء؛ لأنَّ الله تعالى قال في سُورة (فُصِّلَت) لما ذَكَر خَلْق الأرض قال: ﴿ثُمَّ ٱسْتَوَىٰٓ إِلَى ٱلسَّمَآءِ وَهِىَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ ٱئْتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَآ أَتَيْنَا طَآئِعِينَ﴾ [فصلت:١١]، لكن الله يَبدأ بالسَّموات؛ لأنها أشرف من الأرض وأعلى من الأرض، والسَّموات بينها مسافة بعيدة جِدًّا جِدًّا، وهذا يلزم أن يكون أصغر السَّموات سماء الدُّنيا وتليها الثَّانية والثَّالثة، كلُّ واحدة أوسع من الأخرى سَعة عظيمة، وهي طِباق مُتطابِقة بعضها فوق بعض.

وفي حديث المِعْراج أنَّ الرَّسول ﷺ كلَّما صعِد إلى سماء استفتَح ففتح له(١)، والأرض جعلها تعالى في القرآن بصيغة الإفراد، لكنَّ الله تعالى أشار إلى أنَّها

(١) أخرجه البخاري: كتاب الصلاة، باب كيف فرضت الصلاة في الإسراء، رقم (٣٤٩)، ومسلم: كتاب الإيمان، باب الإسراء برسول الله ﷺ إلى السموات وفرض الصلوات، رقم (١٦٣)، من حديث أنس بن مالك رَضِيَٱللَّهُعَنْهُ.

مُتعـدِّدة في قوله: ﴿ٱللَّهُ ٱلَّذِى خَلَقَ سَبْعَ سَمَٰوَٰتٍ وَمِنَ ٱلْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ﴾ [الطلاق:١٢] أي: مِثلهُنَّ في العَدَد لا في الصِّفة؛ لأنَّ التَّماثُل في الصِّفة بين الأرض والسَّماء بعيد جدًّا، لكن مثلهنَّ في العـدد، وصرَّحت بذلك السُّنَّة في قول النَّبيِّ ﷺ: «**مَنِ اقْتَطَعَ شِبْرًا مِنَ الْأَرْضِ ظُلْمًا طَوَّقَهُ اللهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِهِ مِنْ سَبْعِ أرضِينَ**»[1] وخَلَقها الله عَزَّوَجَلَّ في ستَّة أيام، والأَيَّام أطلقها الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى ولم يُبيِّن أنَّ اليوم خمسين ألف سنة، أو أقل، أو أكثر، وإذا أطلق يُحـمَل على المعروف المعـهود وهي أيَّامنا هذه، وقد جـاء في الحديث أنَّها الأحد، والاثنين، والثَّلاثاء، والأربعاء، والخميس، والجمعة[2]، فالجمعة منتهى خلق السَّموات والأرض، ومبتدؤه الأحد، والسبت ليس فيه خَلْق لا ابتداء ولا انتهاء.

فإذا قال قائل: أليس الله قادرًا على أن يَخلُقها في لحظة؟

فالجواب: بلى؛ لأنَّ أمره إذا أراد شيئًا أن يقول له كُن فيكون، وإنَّما خَلَقها في ستَّة أيام -والله أعلم- لحكمتين:

الحكمة الأُولى: أنَّ هذه المخلوقات يَترتَّب بعضها على بعض، فرتَّب الله تعالى بعضَها على بعض حتَّى أحكمها، وانتهى منها في ستَّة أيام.

---

(١) أخرجه البخاري: كتاب المظالم، باب إثم من ظلم شيئًا من الأرض، رقم (٢٤٥٢)، ومسلم: كتاب المساقاة، باب تحريم الظلم وغصب الأرض وغيرها، رقم (١٦١٠)، من حديث سعيد ابن زيد رَضِيَٱللَّهُعَنْهُ.

(٢) أخرجه مسلم: كتاب صفة القيامة، باب ابتداء الخلق وخلق آدم عَلَيْهِٱلسَّلَامُ، رقم (٢٧٨٩)، من حديث أبي هريرة رَضِيَٱللَّهُعَنْهُ قال: أخذ رسول الله ﷺ بيدي فقال: «**خلق الله عَزَّوَجَلَّ التربة يوم السبت، وخلق فيها الجبال يوم الأحد، وخلق الشجر يوم الاثنين، وخلق المكروه يوم الثلاثاء، وخلق النور يوم الأربعاء، وبث فيها الدواب يوم الخميس، وخلق آدم عَلَيْهِٱلسَّلَامُ بعد العصر من يوم الجمعة...**».

الحكمة الثَّانية: أنَّ الله علّم عباده التُّؤَدة والتَّأنِّي، وأنَّ الأهم إحكام الشَّيء لا الفراغ منه، حتَّى يتأنَّى الإنسان فيما يَصنَعه، فعلَّم الله سبحانه عباده التَّأنِّي في الأمور الَّتي هم قادرون عليها، وكِلا الأمرين وجيه، وقد تكون هناك حِكَم أخرى لا نَعلَمها، ومع هذا لا نَجزِم، ونقول: الله أعلم.

﴿ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ﴾، استوى عليه يَعني على وجه يَليق بجلاله، ولا يُمكِن أن نُمَثِّله بخلقه؛ لأنَّ الله ليس كَمِثله شيء، والعرْش مخلوق عظيم لا يَعلَم قدرَه إلَّا الَّذي خَلَقه عَزَّوَجَلَّ.

وقد جاء في الحديث: أن السَّموات السَّبع، والأرَضِين السَّبع في الكُرسيِّ كحَلْقة أُلْقِيت في فَلاة من الأرض، الحَلْقة حَلْقة الدِّرع المكوَّنة من حلق من الحديد، فالحَلْقة من الحديد من الدِّرع تكون بالنِّسبة للفَلاة لا شيء، فَلاة من الأرض واسعة ضَاعَ فيها حَلْقة من حلق الدِّرع ماذا تكون نِسبتُها وماذا تَشغَل من الأرض؟! لا شيء.

قال ﷺ: «**مَا السَّمواتُ السَّبْعُ وَالْأَرَضِينَ السَّبعُ فِي الكُرْسِيِّ إِلَّا كَحَلْقَةٍ أُلْقِيَتْ فِي فَلَاةٍ مِنَ الْأَرْضِ، وَإِنَّ فَضْلَ الْعَرْشِ عَلَى الْكُرْسِيِّ كَفَضْلِ الْفَلَاةِ عَلَى هَذِهِ الحَلْقَةِ**»[1].

إذَن: لا يَعلَم قدْرَه إلَّا اللهُ عَزَّوَجَلَّ وليس لنا أن نسأل: من أين مادَّة الكُرسي؟ مِن ذَهَبٍ، من فضَّة، من لُؤلُؤ؟ ليس لنا الحق في أن نَتكلَّم في هذا، هو عرش عظيم كما وصفه الله ﴿رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾ [التوبة:١٢٩]، ﴿ذُو الْعَرْشِ الْمَجِيدُ﴾ [البروج:١٥]،

---

(١) أخرجه ابن حبان في صحيحه رقم (٣٦١)، وابن بطة في الإبانة (٧/ ١٨١)، وأبو نعيم في الحلية (١/ ١٦٦)، من حديث أبي ذر الغفاري رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

عرش عظيـم جدًّا جدًّا، لا يَعلَم قَـدْرَه إلَّا الله، استوى الله عليـه لكمال سُلطانه جَلَّ وَعَلَا.

و(ثُمَّ) في قـوله: ﴿ثُمَّ ٱسْتَوَىٰ عَلَى ٱلْعَرْشِ﴾ تدلُّ على الترتيـب، أي أنَّ خـلْق السَّموات والأرض سابِق على الاستواء على العرش، ومعنى ﴿ٱسْتَوَىٰ﴾ أي: عَلا؛ لأنَّ الاستـواء في اللُّغة العربيَّة إذا تعدَّى بـ(على) كان معناها العُلُو، مِثاله قول الله تَبَارَكَ وَتَعَالَىٰ: ﴿وَجَعَلَ لَكُم مِّنَ ٱلْفُلْكِ وَٱلْأَنْعَـٰمِ مَا تَرْكَبُونَ ﴿١٢﴾ لِتَسْتَوُۥا عَلَىٰ ظُهُورِهِۦ ثُمَّ تَذْكُرُوا۟ نِعْمَةَ رَبِّكُمْ إِذَا ٱسْتَوَيْتُمْ عَلَيْهِ وَتَقُولُوا۟ سُبْحَـٰنَ ٱلَّذِى سَخَّرَ لَنَا هَـٰذَا وَمَا كُنَّا لَهُۥ مُقْرِنِينَ﴾ [الزخرف:١٢-١٣].

ومِن ذلك قوله تعالى عن نُوح: ﴿فَإِذَا ٱسْتَوَيْتَ أَنتَ وَمَن مَّعَكَ عَلَى ٱلْفُلْكِ فَقُلِ ٱلْحَمْدُ لِلَّهِ ٱلَّذِى نَجَّىٰنَا مِنَ ٱلْقَوْمِ ٱلظَّـٰلِمِينَ﴾ [المؤمنون:٢٨].

فقوله: ﴿ٱسْتَوَيْتَ أَنتَ وَمَن مَّعَكَ عَلَى ٱلْفُلْكِ﴾ يَعني عَلَوْتُ عليه.

إذن: ﴿ٱسْتَوَىٰ عَلَى ٱلْعَرْشِ﴾ يَعني على العرش، وإذا رأيتَ مَن يقول استوى على العرش أي استولى على العرش، فقـد كَذَب على الله عَزَّوَجَلَّ؛ لأنَّ الله تعـالى نزَّل هذا القرآن العـظيم باللُّغة العربيَّة، واللُّغـة العربيَّة تدُلُّ على أنَّ استوى إذا تعـدَّت بعلى فهي بمعنى العُلُو لا غيره، فيكون الَّذي يُفسِّرها باستولى كاذبًا على الله عَزَّوَجَلَّ جَانيًا على نُصوص الكِتاب، مُحرِّفًا لها، وجِنايته عليها مِن وجهَين:

الوجه الأوَّل: صرْفُها عن ظاهِرها.

والوجه الثَّاني: إحداث معـنى لا يدُلُّ عليه الظَّاهر، وهذا قد يُوجَـد كثيرًا في كُتُب الأشـاعرة، سواء كانوا مُفسِّرين أو غير مُفسِّرين لكنَّهم بهـذا والله والله

قد ضلُّوا ضلالًا مُبينًا، نسأل الله العافية.

فمَن الَّذي استولى على العرش حين خلق السَّموات والأرض؟! إذا كان الله لم يَستولِ عليه إلَّا بعد خلْق السَّموات والأرض فهو لَمَن مِن قبل؟! نعم يَلزَمهم أن يقولوا لغير الله، وإلَّا فقد أخطؤوا يَعني تبيَّن خطؤهم وهم مُخطِئون، والحمدُ لله، ﴿يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي ٱلْأَرْضِ﴾ أي: ما يَدخُل فيها من جُثَث الموتى، ومن الحُبُوب الَّتي تَنبُت بإذن الله، ومن المياه الَّتي يَسلُكها الله يَنابِيع في الأرض ثمَّ يُخرِجها، وغير ذلك من الحشرات وغيرها، فكلُّ ما يَلِج في الأرض يَعلَمه الله.

﴿وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا﴾ أي: من النَّبات والمياه والمعادن وغيرها، ﴿وَمَا يَنزِلُ مِنَ ٱلسَّمَآءِ﴾ أي: مِن الملائكة والأمطار والشَّرائع وغير ذلك، ﴿وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا﴾ أي: إليها، لكن جاءت بلفظ ﴿فِيهَا﴾ بَدَلَ إليها لنَستفِيد فائدتَين:

الفائدة الأولى: العُرُوج يَعني الصُّعود.

الفائدة الثَّانية: الدُّخول؛ لأنَّ (في) يُناسِبها من الأفعال الدُّخول، تقول: دَخَلَ في المكان، أمَّا عَرَجَ ويَعرُج فالَّذي يُناسِبها إلى، لكنَّ الله عَزَّوَجَلَّ عَدَلَ عن قوله (يَعرُج إليها) إلى قوله: ﴿يَعْرُجُ فِيهَا﴾ ليُفيد الصُّعود، والدُّخول.

وضُمِّن يَعرُج معنى يَدخُل، والتَّضمين موجود في القرآن الكريم، وفي اللُّغة العربيَّة قال الله تعالى: ﴿عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ ٱللَّهِ يُفَجِّرُونَهَا تَفْجِيرًا﴾ [الإنسان:٦] المُناسِب ليَشرَب (من) كما قال تعالى: ﴿يَأْكُلُ مِمَّا تَأْكُلُونَ مِنْهُ وَيَشْرَبُ مِمَّا تَشْرَبُونَ﴾ يَعني منه، ﴿فَشَرِبُوا۟ مِنْهُ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْهُمْ﴾ [البقرة:٢٤٩]، وهنا قال: ﴿يَشْرَبُ بِهَا﴾ قال العُلماء: الحكمة أن يَشرَب هنا ضُمِّنت معنى يُروى، أي: يُروى بها، ومعلوم أنَّك إذا قُلتَ:

يروى بها، فقد تضمَّن معنى يَشرَب وزيادة. والتَّضمين فنّ مُهمٌّ في باب البلاغة، ينبغي لطالب العِلم أن يَدرُسَه ويُحقِّقه، حتَّى يَستفيد إذا اختَلَفت الحُرُوف مع عَوامِلها.

﴿يَعْرُجُ فِيهَا﴾ مِن الأشياء ما يصِل إلى السَّماء الدُّنيا ويقِف، ومنها ما يَعرُج في السَّماء الدُّنيا حتَّى يصِل إلى الله عَزَّوَجَلَّ.

﴿وَهُوَ مَعَكُمْ﴾: (هو) الضَّمير يعود إلى الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى ﴿مَعَكُمْ﴾ أي: مُصاحِب لكُم، كما قال النَّبيُّ ﷺ: «**اللَّهُمَّ أَنْتَ الصَّاحِبُ فِي السَّفَرِ، وَالخَلِيفَةُ فِي الْأَهْلِ**»[1] لكنَّ هذه الصُّحبة ليست صُحبة مكان، بمعنى أنَّنا إذا كُنَّا في مكان كان الله معنا، حاشا وكلَّا، لا يُمكِن هذا، وكيف يَتصوَّر عاقل أنَّ الله معنا في مكانِنا، وكُرسيُّه وَسِعَ السَّموات والأرض؟! هذا مُستحيل، والكُرسيُّ موضع القَدَمين، كما جاء عن ابن عبَّاس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا[2].

فإذا كان كذلك هل يُعقَل أن ربَّ السَّموات والأرض الَّذي يوم القيامة تكون السَّموات مطويات بيمينه، والأرض جميعًا قَبْضته هل يُمكِن أن يكون معنا في أماكننا الضيِّقة والواسعة؟ لا يُمكِن.

إذَن: ﴿مَعَكُمْ﴾ أي: مُصاحِب لكم، والمُصاحِب قد يكون بعيدًا عنك، يقول العرب في أسلوبهم: ما زِلنا نَسير والقمر معنا، ما زِلنا نسير والقُطب معنا، ما زِلنا

---

(١) أخرجه مسلم: كتاب الحج، باب ما يقول إذا ركب إلى سفر الحج وغيره، رقم (١٣٤٢)، من حديث ابن عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.

(٢) أخرجه عبد الرزاق في تفسيره (٣/ ٢٥٠ رقم ٣٠٣٠)، وابن خزيمة في التوحيد (١/ ٢٤٨)، وابن أبي حاتم في تفسيره (٢/ ٤٩١ رقم ٢٦٠١)، والطبراني في معجمه الكبير (١٢/ ٣٩ رقم ١٢٤٠٤)، وأبو الشيخ في العظمة (٢/ ٥٥٢)، والحاكم (٢/ ٢٨٢).

نسير والجبل الفُلانيُّ معنا، وليس معهم في مكانهم. ومعلوم أنَّ القمر في السَّماء، والنَّجم في السَّماء، والجبل قد يكون بينك وبينه مسافة أيَّام، ومع ذلك فالعرب تُطلِق عليه المَعيَّة مع البُعد في المكان.

وكوننا نؤمن بأنَّ الله معنا إذن هو عالِم بنا، سميع لأقوالنا، بصير بأفعالنا، له القُدرة علينا والسُّلطان، ومدبِّر لنا بكلِّ معنى تقتضيه المعيَّة.

واعلَم أنَّ من الضُّلَّال من يقول: إنَّ الله معنا في أمكنتنا، نسأل الله العافية، ويُنكِرون أنَّ الله في السَّماء عاليًا فأتوا داهيتَّين عظيمتَّين، الأُولى: إنكار عُلُوِّ الله. والثَّانية: اعتقاد أنَّه في الأرض. سُبحان الله! هل يُعقَل أن يَعتقِد عاقل فضلًا عن مؤمن أنَّه إذا كان في المِرحاض كان الله معه؟ أعوذ بالله، الَّذي يَعتقِد هذا أشهد بالله أنَّه كافر؛ لأنَّ أعظم استهزاء بالله وأعظم حط مِن قدْر الله هو هذا، ثمَّ نقول: إذا كان الله -كما يقولون- في كلِّ مكان يَعني أنَّه في الحُجرة، وفي السُّوق، وفي المسجد، ثمَّ مَن الَّذي يكون مع أناس في الحُجرة، وأناس في الشَّارع؟ أهما إلهان؟ لا يُمكِن أن يقولوا إنَّه مُتعدِّد، هل هو مُتجَزِّئ؟!.

إذَن: بَطَل أن يكون معنا بذاته في أمكنتنا؛ لأنَّه إمَّا أن يكون متعدِّدًا، وإمَّا أن يكون مُتجزِّئًا، وكلاهما باطِل، قررت هذا لأنَّه يوجد مَن يَعتقِد أنَّ الله في كلِّ مكان فنقول: المعيَّة هي المُصاحَبة، ولا يلزم من المُصاحَبة المقارَّة في المكان، وكيف يمكن أن يكون الله معك في مكانك وهو سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ وَسِعَ كُرسيُّه السَّموات والأرض، ولكن هؤلاء الَّذين يَعتقِدون أنَّه في كلِّ مكان ما قَدَروا الله حقَّ قَدْره، ولا عظَّموه حقَّ تعظيمه، ولا عَرَفوا عظَمته وجلاله، قال الله عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَمَا قَدَرُوا۟ ٱللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِۦ وَٱلْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُۥ يَوْمَ ٱلْقِيَٰمَةِ وَٱلسَّمَٰوَٰتُ مَطْوِيَّٰتٌۢ بِيَمِينِهِۦ ۚ سُبْحَٰنَهُۥ

وَتَعَٰلَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾ [الزمر:٦٧].

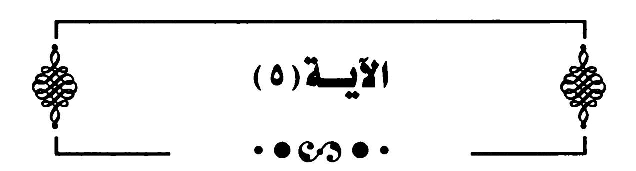
فكيف يعتـقد أنَّ الله معنا في مكاننا، فيجب على الإنسان أن يعرِف نِعمة الله عليه بكونه يُؤمن بالقرآن الكريم ظاهره مُعظِّمًا لله حقَّ تعظيمه.

﴿أَيْنَ مَا كُنتُمْ﴾ أي: في أيِّ مكان؛ لأنَّ أين ظرف مكان.

﴿وَٱللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴾ أي: بما تَعمَلون من الأعمال كلِّها بصير، والبَصَر هنا يَشمَل بصر الرُّؤية قال النَّبيُّ ﷺ عن ربِّه: «**حِجَابُه النُّورُ لَوْ كَشَفَهُ لَأَحْرَقَتْ سُبُحَاتُ وَجْهِهِ مَا انْتَهَى إِلَيْهِ بَصَرُهُ مِنْ خَلْقِهِ**»[1] ويَشمَل بصر العِلم، فمِن المعلوم أنَّ أعمالنا قد تكون مَرئيَّة الحركة، وقد تكون مسموعة كالأقوال، فرُؤية المسموع العِلم.

• • ❁ • •

(١) أخرجه مسلم، كتاب الإيمان، باب في قوله ﷺ: «إن الله لا ينام»، رقم (١٧٩)، من حديث أبي موسى الأشعري رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.



الآية (٥)

قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿لَّهُۥ مُلْكُ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ ۚ وَإِلَى ٱللَّهِ تُرْجَعُ ٱلْأُمُورُ﴾ [الحديد:٥].

﴿لَّهُۥ مُلْكُ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ﴾ أي: لله تعالى وحده مُلك السَّموات والأرض خلقًا وتدبيرًا، فلا يَملِك السَّموات والأرض أحد إلَّا الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى لا استقلالًا ولا مشاركة، قال تعالى: ﴿لَا يَمْلِكُونَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ فِي ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَلَا فِي ٱلْأَرْضِ وَمَا لَهُمْ فِيهِمَا مِن شِرْكٍ وَمَا لَهُۥ مِنْهُم مِّن ظَهِيرٍ﴾ [سبأ:٢٢]، فنفى الاستقلال ونفى المشاركة ﴿وَمَا لَهُۥ﴾ أي: ما لله ﴿مِّن ظَهِيرٍ﴾ أي: مِن مُساعِد ساعده على خلق السَّموات والأرض، فله مِلك السَّموات والأرض وعددها سَبْع، قال الله تعالى: ﴿قُلْ مَن رَّبُّ ٱلسَّمَٰوَٰتِ ٱلسَّبْعِ وَرَبُّ ٱلْعَرْشِ ٱلْعَظِيمِ﴾ [المؤمنون:٨٦]، والأرضون أيضًا عددهم سبع كما جاء ذلك ظاهرًا في القرآن وصريحًا في السُّنَّة، قال الله تعالى: ﴿ٱللَّهُ ٱلَّذِى خَلَقَ سَبْعَ سَمَٰوَٰتٍ وَمِنَ ٱلْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ﴾ [الطلاق:١٢]، يَعني في العدد، وثَبَتَ عنِ النَّبيِّ ﷺ أنَّه قال: «**مَنِ اقْتَطَعَ شِبْرًا مِنَ الْأَرْضِ ظُلْمًا طُوِّقَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنْ سَبْعِ أَرَضِينَ**»(١).

﴿وَإِلَى ٱللَّهِ تُرْجَعُ ٱلْأُمُورُ﴾، كلُّ الأمور أي الشُّؤون العامَّة والخاصَّة، الدِّينيَّة

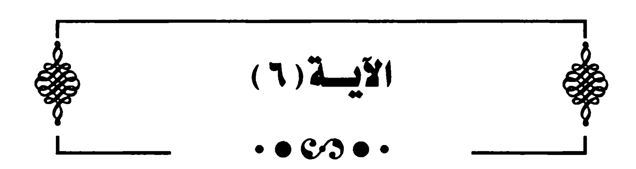
---

(١) أخرجه البخاري: كتاب المظالم، باب إثم من ظلم شيئًا من الأرض، رقم (٢٤٥٢)، ومسلم: كتاب المساقاة، باب تحريم الظلم وغصب الأرض وغيرها، رقم (١٦١٠)، من حديث سعيد ابن زيد رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

والدُّنيويَّة، والأُخرويَّة كلُّها تَرجِع إلى الله سُبْحَانَهُوَتَعَالَى يَتصرَّف كما شاء يَحكُم بما شاء ولا مُعَقِّب لحُكْمه عَزَّوَجَلَّ فكلُّ أمور الإنسان الخاصَّة تَرجِع إلى الله، ولذلك يجب عليك إذا ألَمَّت بك ملمَّة أن تَرجِع إلى الله عَزَّوَجَلَّ؛ لأنَّ المشركين وهم مشركون -إذا ألَمَّت بهم الملِمَّات الَّتي يَعجِزون عنها يَرجِعون إلى الله سُبْحَانَهُوَتَعَالَى فإذا عَصَفت بهم الرِّياح في أعماق البحار على السُّفن يَلجؤون إلى الله سُبْحَانَهُوَتَعَالَى، ويَرجِعون إلى الله، ويسألونه أن يُنَجِّيهم وهم مشركون، فكيف بك أنت أيُّها المسلم!!

فالجأ إلى الله في كلِّ صغير أو كبير، دِينيّ أو دُنيويّ خاصّ بك أو بأهلك، لا تلجأ لغير الله، فمَن أنزل حاجته بالله قُضِيَت، ومَن أنزَل حاجته بغير الله وُكِل إليه، فنقول: إلى الله تَرجِع الأمور عامَّة: الأمور الدِّينيَّة والدُّنيويَّة والأخرويَّة، والخاصَّة والعامَّة، وإذا آمَنْت بهذا، ويجب أن تؤمن به، صِرت لا تلجأ إلَّا إلى الله عَزَّوَجَلَّ.

• ● ❁ ● •



الآية (٦)

❁ قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿يُولِجُ ٱلَّيۡلَ فِي ٱلنَّهَارِ وَيُولِجُ ٱلنَّهَارَ فِي ٱلَّيۡلِۚ وَهُوَ عَلِيمُۢ بِذَاتِ ٱلصُّدُورِ﴾ [الحديد:٦].

•••

﴿يُولِجُ ٱلَّيۡلَ فِي ٱلنَّهَارِ وَيُولِجُ ٱلنَّهَارَ فِي ٱلَّيۡلِ﴾: ﴿يُولِجُ﴾ أي يُدخِل اللَّيل في النَّهار، ويُولِج النَّهار أي يُدخله في اللَّيل، وهذا يَعني اختلافَ اللَّيل والنَّهار في الطُّول والقِصَر، أحيانًا يَبدأ اللَّيل في الزِّيادة فيَدخُل على النَّهار، فهذا ﴿يُولِجُ ٱلَّيۡلَ فِي ٱلنَّهَارِ﴾، وأحيانًا يبدأ اللَّيل يَنقُص ويَزيد النَّهار، فيَدخُل النَّهار على اللَّيل، ولا أحد يَقدِر على ذلك إلَّا الله سُبۡحَانَهُۥوَتَعَالَىٰ، لو اجتمَع الخَلْق كلُّهم إنسهم وجنُّهم والملائكة ما استطاعوا أن يُولِجوا دقيقة واحدة من اللَّيل في النَّهار ولا النَّهار في اللَّيل، والله عَزَّوَجَلَّ يُولِج اللَّيل في النَّهار أو من النَّهار في اللَّيل.

ثمَّ هذا الإيلاج لا يأتي دفعة واحدة، ولكنَّه يأتي تدريجيًّا شيئًا فشيئًا، أول ما يبدأ بالزِّيادة تَجِده يأخُذ قليلًا في اليومَين أو الثَّلاثة دقيقة واحدة، ثمَّ يبدأ يَزداد حتَّى يكون عند تساوِي اللَّيل والنَّهار يأخُذ حوالي دقيقتَين في اليوم تدريجيًّا، أَرَأَيْتم لو جاء دفعة واحدة، كنَّا مثلًا في أطول يوم في السَّنة وإذا بنا في اليوم الثَّاني إلى أقصر يوم في السَّنة، فيترتَّب على ذلك مَفاسد عظيمة؛ لأنَّ النَّاس سيَنقلِبون من حرٍّ مُزعِج إلى برد مُؤلِم في خلال أربع وعشرين ساعة، وهذا لا شكَّ أنَّه مُضِرّ بالأبدان والنَّبات

والجوِّ، ولكنَّه عَزَّوَجَلَّ يُولِجه على تنظيم موافِق للحكمة تمامًا، ولا أحد يَستطِيع أن يفعل هذا أبدًا مهما بَلَغ من القوَّة.

﴿وَهُوَ عَلِيمٌۢ بِذَاتِ ٱلصُّدُورِ﴾، أي: صاحِبة الصُّدور يَعني القُلوب، والدَّليل أنَّها القُلوب قول الله تعالى: ﴿فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى ٱلْأَبْصَٰرُ وَلَٰكِن تَعْمَى ٱلْقُلُوبُ ٱلَّتِى فِى ٱلصُّدُورِ﴾ [الحج:٤٦].

إذن: هو عليم بما في القلب، وإذا كُنتَ تُصدِّق بذلك؛ فهل يمكن أن تُضمِر في قلبك ما لا يَرضاه الله، إن كُنتَ مُؤمنًا؟

لا يُمكِن، فطَهِّر قلبك من الرِّياء والنِّفاق والغِلِّ على المسلمين والحقد والبَغضاء؛ لأنَّ قلبك معلوم عند الله عَزَّوَجَلَّ، اللَّهُمَّ طهِّر قُلوبنا، اللَّهُمَّ طهِّر قُلوبنا، اللَّهُمَّ طهِّر قلوبنا. فطهِّر القلب من هذا، واملأه مَحبَّة لله تعالى وتعظيمًا، كما يَليق به، ومَحبَّة للرَّسول ﷺ وتعظيمًا، كما يَليق به، ومحبَّة للمؤمنين، ومحبة لشريعة الله تعالى.

فلا تُضمِر في هـذا القلب شيئًا يَكرهه الله، فإن فعلت فالله عليـم به لا يخفى عليه، فطهِّر قلبـك حتَّى يكون نَقيًّا سليمًا؛ لأنَّه لا يَنفَع يوم القيـامة إلَّا مَن أتى الله بقلب سليم، كما قال عَزَّوَجَلَّ: ﴿يَوْمَ لَا يَنفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ ﴿٨٨﴾ إِلَّا مَنْ أَتَى ٱللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ﴾ [الشعراء:٨٨-٨٩].

وتغيُّرات القلب تغيُّرات سريعة وعجيبة، ربما يَنتقِل من كُفر إلى إيمان، أو من إيمان إلى كُفر في لحـظة، نسأل الله الثَّبات.

وتغيُّر القلب يكون على حسب ما يُحيط بالإنسان، وأكثر ما يُوجـب تغيُّر القلب إلى الفساد حُـبُّ الدُّنيا، فحُبُّ الدُّنيا آفة، والعجب أنَّنا مُتعلِّقون بها، ونحن

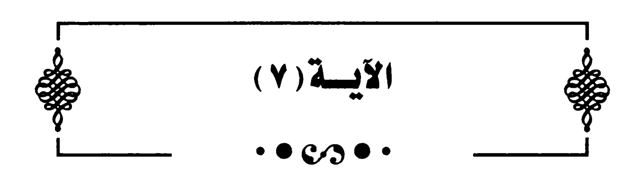
نَعلَم أنَّها متاع الغُرور، وأنَّ الإنسان إذا سُرَّ يومًا أُسيء يومًا آخر، كما قال الشَّاعر[1]:

وَيَــوْمٌ عَلَيْنَــا وَيَــوْمٌ لَنَــا وَيَــوْمٌ نُسَــاءُ وَيَــوْمٌ نُسَــرُّ

كلُّ لذَّة في الدُّنيا فهي محوطة بمُنغِّص، لذلك احرِص على تطهير القلب من التَّعلُّق بالدُّنيا إلَّا فيما يَنفَعك في الآخرة، كأن تَتعلَّق بالدُّنيا لتُصبِح غنيًّا تُنفِق مالَك في سبيل الله وفيما يُرضي الله عَزَّوَجَلَّ، فهذا شيء آخر، وطَلَبُ المال للأعمال الصَّالحة خير، لكن طَلَبَ المَال لمُزاحَمة أهل الدُّنيا في دُنياهم شرٌّ.

• • ۞ • •

(١) البيت للنمر بن تولب (ت١٤هـ)، انظر: الكتاب لسيبويه (١/ ٨٦)، وشرح الكافية الشافية لابن مالك (١/ ٣٤٦).



قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿ ءَامِنُواْ بِٱللَّهِ وَرَسُولِهِۦ وَأَنفِقُواْ مِمَّا جَعَلَكُم مُّسْتَخْلَفِينَ فِيهِ ۖ فَٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ مِنكُمْ وَأَنفَقُواْ لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ ﴾ [الحديد:٧].

•●●•

﴿ ءَامِنُواْ بِٱللَّهِ وَرَسُولِهِۦ وَأَنفِقُواْ مِمَّا جَعَلَكُم مُّسْتَخْلَفِينَ فِيهِ ﴾: ﴿ ءَامِنُواْ ﴾، الخِطاب للعباد كلِّهم، ﴿بِٱللَّهِ﴾ ربِّ العَالمينَ ﴿وَرَسُولِهِۦ﴾ مُحمَّد ﷺ، والأمر هنـا للوُجوب الَّذي هو أشـدُّ أنواع الوُجوب تحتُّمًا، والإيمان بالله أن تُؤمِن بأنَّه ربُّ العالمينَ، وأن تُؤمِن بأنَّه الإله المعبود حقًّا الَّذي لا يَستحِقُّ العبادة إلَّا هو، وأن تؤمن بأنَّ له الأسماء الحُسنى والصِّفات العُليا، وأن تؤمن بأنَّه الفعَّال لما يُريد، وأن تؤمن أنَّه لا مُعقِّب لحكمه وهو السَّميع العليم، وأن تؤمن أنَّ مَرجِع الخلائق إليه في الأحكام الشَّرعيَّة والأحكام الكَونيَّة، فمَن يُدبِّر الخلْق إلَّا الله عَزَّوَجَلَّ والَّذي يَحكُم بينهم فيما كانوا فيه يَختلِفون هو الله عَزَّوَجَلَّ.

﴿وَرَسُولِهِۦ﴾ مُحـمَّد عَلَيهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، أرسَلَه الله تعالى إلى جميع الخلق والإنس والجنِّ، وخَتَم به النُّبوَّات، فلا نَبيَّ بعدَه، والدَّليل ﴿ مَّا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَآ أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ وَلَٰكِن رَّسُولَ ٱللَّهِ وَخَاتَمَ ٱلنَّبِيِّـۧنَ ۗ وَكَانَ ٱللَّهُ بِكُلِّ شَىْءٍ عَلِيمًا ﴾ [الأحزاب:٤٠]. يَعني كان رسول الله خـاتَم النَّبيِّين فلا نَبيَّ بعدَه، فمَن ادَّعى النُّبوَّة بعده فهـو كافر، يجب أن يقصَّ عُنقه إلَّا أن يَتوب ويَرجِع.

﴿وَأَنفِقُوا﴾، الإنفاق البَذْل، ﴿مِمَّا جَعَلَكُم مُّسْتَخْلَفِينَ فِيهِ﴾ يَعني المال؛ لأنَّ الله جَعَلنا مُستخلِفين في المال فهو الَّذي ملكنا إيَّاه، فلا منَّة لنا على الله بها نُنفِق، بل المِنَّة لله علينا بما أعطى، والمِنَّة له علينا بما شرع لنا من الإنفاق، ولولا أنَّ الله شرع لنا أن نُنفِق لكان الإنفاق ضَياعًا وبدعة، ولكن شُرِع لنا أن نُنفِق، فللَّه تعالى المِنَّة أوَّلًا فيما ملَّكنا من المال، وله المِنَّة ثانيًا بما شَرَع لنا من إنفاقه، وله المِنَّة ثالثًا بالإثابة عليه ﴿فَالَّذِينَ ءَامَنُوا مِنكُمْ﴾ أي: آمَنوا بالله ورسوله؛ لأنَّه قال: ﴿ءَامِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَنفِقُوا﴾ أي ممَّا جعلهم مُستخلَفين فيه، ﴿لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ﴾، والآيات في هذا كثيرة ﴿لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ﴾، ﴿مَن جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا﴾ [الأنعام:١٦٠]، فوصَفَ الله الأجر على العَمَل بأنَّه كبير عظيم كثير، الكثير نَأخُذه من قوله: ﴿مَن جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا﴾ وبهذا نَعرِف مِنَّة الله علينا: يَأمُرنا بالعمل ونَعمَل به ويَأجُرنا عليه أجرًا كثيرًا، أجرًا عظيمًا، أجرًا كبيرًا، مِنَّة عظيمة كبيرة، فعلينا أن نَشكُر الله، وأن نُنفِق ممَّا جعلنا مُستخلَفين فيه، فهل نُنفِق كلَّ ما نَملِك أو بعض ما نَملِك؟ قال الله تعالى: ﴿وَأَنفِقُوا مِمَّا﴾ ومن هذه هل هي للتَّبعيض أو هي لبيان ما يُنفَق منه، إذا كانت للتَّبعيض فالمعنى أَنفِقوا بعضَ ما رَزَقكم وليس كُلَّه.

إذا جعلناها للبيان، فالمعنى أنفِقوا حسب ما تقتضيه المصلحة: إمَّا الكُلَّ وإمَّا البعض، والأحسن أن تجعل ﴿مِمَّا﴾ للبيان، وإذا جعلناها للبيان صار الإنسان مُخيَّرًا يُنفِق كلَّ مالِه، أو بعضَ مالِه، أكثره أو أقله، حسب ما تقتضيه المصلحة، ومعلوم أنَّه كُلَّما كان المعنى أوسعَ كان الأخذُ به كان أَوْلى، والقرآن الكريم العظيم معانيه واسِعة عظيمة، ولذلك حثَّ النَّبيُّ ﷺ مرَّة على الصَّدقة.

وكان الصَّحابة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ يَتسابَقون إلى الخير، كلُّ واحد يُحِب أن يكون هو

السَّابق، فقال عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: اليوم أسبِق أبا بكر؛ لأنَّ هذين الرَّجُلين هما أخصُّ الصَّحابة بالرَّسول عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، وأحبُّ الصَّحابة إلى الرَّسول ﷺ، والنَّبيُّ ﷺ يُحِبُّ أبا بكر أشدَّ من حُبِّ عليٍّ بن أبي طالب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مع أنَّ عليَّ بن أبي طالب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ابنُ عمِّه وزوج ابنتِه، لكنَّ أبا بكر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يُحِبُّه أشدَّ وأكثر، فقد سُئِلَ: مَن أحبُّ النَّاس إليك؟ قال: «أبو بكر»(١) وقال: «**لَوْ كُنْتُ مُتَّخِذًا مِنْ أُمَّتِي خَلِيلًا لَاتَّخَذْتُ أَبَا بَكْرٍ**»(٢).

والمُهِمُّ: أنَّ عُمَرَ كان هو وأبو بكر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا كفَرَسَيْ رِهان، يُحِبُّ أن يَسبِقه لا حسدًا لأبي بكر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، ولكن حُبًّا للفضل لنفسه، قال: اليوم أسبِق أبا بكر، فجاء بِنِصف مالِه ليُنفِقه، فقال النَّبيُّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: يا عُمَرُ، «**مَاذَا تَرَكْتَ لِأَهْلِكَ**»؟ قال: تَرَكْت لهم الشَّطر، يَعني النِّصف، وجاء أبو بكر فقال: «**مَا تَرَكْتَ لِأَهْلِكَ**»؟ قال: تركتُ لهم الله ورسوله، أي أتى بكلِّ مالِه، فقال عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: والله لا أُسابِقك على شيء بعد هذا(٣)، عَرَف أنَّه يَعجِز أن يَسبِق أبا بكر.

والشَّاهد من هذا الحديث أنَّ أبا بكر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ تصدَّق بجميع مالِه، فإذا رأى

---

(١) أخرجه البخاري: كتاب أصحاب النبي ﷺ، باب قول النبي ﷺ: «**لو كنت متخذًا خليلًا**»، رقم (٣٦٦٢)، ومسلم: كتاب فضائل الصحابة، باب من فضائل أبي بكر الصديق رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ رقم (٢٣٨٤)، من حديث عمرو بن العاص رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٢) أخرجه البخاري: كتاب أصحاب النبي ﷺ، باب قول النبي ﷺ: «**سدوا الأبواب إلا باب أبي بكر**»، رقم (٣٦٥٤)، ومسلم: كتاب فضائل الصحابة، باب من فضائل أبي بكر الصديق رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ رقم (٢٣٨٢)، من حديث أبي سعيد الخدري رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٣) أخرجه أبو داود: كتاب الزكاة، باب الرخصة في ذلك؛ أي أن يخرج الرجل من ماله، رقم (١٦٧٨)، والترمذي: كتاب المناقب، باب في مناقب أبي بكر وعمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا كليهما، رقم (٣٦٧٥)، من حديث عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

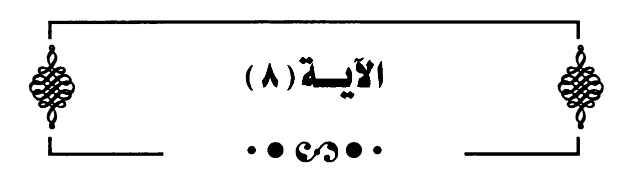
الإنسان المصلحة في أن يَتصدَّق بجميع ماله، وأنَّ عنده من قوَّة التَّوكُّل والاعتماد على الله واكتساب الرِّزق ما يُمكنه أن يَستردَّ شيئًا من المال لأهله ونفسه، فحينئذ نقول: تصدَّق بجميع مالك.

وإذا كان الأمر بالعكس فكان رجلًا أخرق لا يَعرِف أن يَكتسِب، وليس هناك داعٍ أن يُنفِق كثيرًا، فهنا نقول: الأَوْلى أن تُنفِق بعض المال.

وفي هذه الآية دليل على أنَّه ينبغي للإنسان أن يُحقِّق إيمانه ويُثبته، وكلَّما رأى فيه تَزعزُعًا استعاذ بالله من الشَّيطان الرَّجيم ومضى إلى سبيله، وأن يُنفِق من المال، والمال محبوب قال الله تعالى: ﴿وَتُحِبُّونَ ٱلْمَالَ حُبًّا جَمًّا﴾ [الفجر:٢٠]، وقال عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَإِنَّهُۥ لِحُبِّ ٱلْخَيْرِ لَشَدِيدٌ﴾ [العاديات:٨].

ولا يُمكِن أن يَبذُل الإنسان شيئًا محبوبًا إليه إلَّا لما هو أحبُّ، فإذا بَذَل الإنسان المحبوب إليه ابتغاءً لرِضوان الله، علِمنا أن الرَّجل يُحبُّ رِضوان الله أكثر من المال، وبذلك يَتحقَّق الإيمان، أسأل الله تعالى أن يَجعَلنا من ذَوِي العِلم الرَّاسخ والإيمان الثَّابت، إنَّه على كلِّ شيء قديرٌ.

• • ❀ • •



❁ قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَمَا لَكُمْ لَا تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ لِتُؤْمِنُوا بِرَبِّكُمْ وَقَدْ أَخَذَ مِيثَاقَكُمْ إِن كُنتُم مُّؤْمِنِينَ﴾ [الحديد:٨].

••●••

﴿وَمَا لَكُمْ لَا تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ لِتُؤْمِنُوا بِرَبِّكُمْ وَقَدْ أَخَذَ مِيثَاقَكُمْ إِن كُنتُم مُّؤْمِنِينَ﴾ هذا معطوف على الآية الَّتي قبلها وهي ﴿ءَامِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾، ﴿وَمَا لَكُمْ لَا تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾ يَعني أيُّ شيء يَمنَعكم من الإيمان بالله، وقد تمَّت أسباب وُجوب الإيمان به، وذلك بدعوة النَّبيِّ ﷺ، كما قال عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ لِتُؤْمِنُوا بِرَبِّكُمْ وَقَدْ أَخَذَ مِيثَاقَكُمْ﴾ يَعني أخَذَ الله تعالى العَهد أن تؤمنوا به وبرسوله، فصار هناك سببان للإيمان:

الأوَّل: دعوة النَّبيِّ ﷺ إليه.

والثَّاني: الميثاق الَّذي أخَذَه الله علينا.

وذلك بما أعطانا عَزَّوَجَلَّ من الفِطرة والعقل والفَهْم الَّذي نُدرِك به ما يَنفَعنا ويَضُرُّنا، هذا هو الصَّحيح في معنى الميثاق.

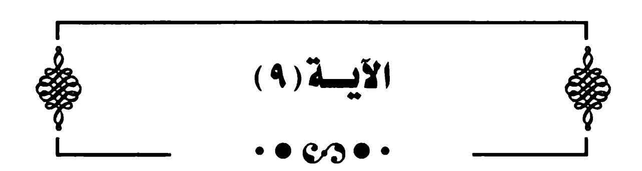
وقِيلَ: إنَّه الميثاق الَّذي أخَذَه الله تعالى على بني آدمَ حين أخرجهم من ظهره، إن صحَّ الحديث الوارد في ذلك[1].

---

(١) أخرجه الإمام أحمد (٥/ ١٣٥)، من حديث أبي بن كعب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

المُهِمُّ: أنَّ الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ يُنكِر على مَن لم يؤمن فيقول: ما الَّذي حَمَلك على أنَّ لا تؤمن وقد تمَّت أسباب وجوب الإيمان بدعوة الرَّسول ﷺ، وبأخذ الميثاق ﴿إِن كُنتُم مُّؤْمِنِينَ﴾ يَعني إن كنتم مؤمنين فالزَموا الإيمان بالله ورسوله.

• • ❁ • •



الآيــة (٩)

❁ قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿هُوَ ٱلَّذِى يُنَزِّلُ عَلَىٰ عَبْدِهِۦٓ ءَايَٰتٍۭ بَيِّنَٰتٍ لِّيُخْرِجَكُم مِّنَ ٱلظُّلُمَٰتِ إِلَى ٱلنُّورِ ۚ وَإِنَّ ٱللَّهَ بِكُمْ لَرَءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾ [الحديد:٩].

•• ❁ ••

﴿هُوَ ٱلَّذِى يُنَزِّلُ عَلَىٰ عَبْدِهِۦٓ ءَايَٰتٍۭ بَيِّنَٰتٍ﴾ لما ذَكَر أنَّ النَّبيَّ ﷺ يدعو إلى الإيمان بيَّن أنَّه نزَّل عليه عَلَيْهِ ٱلصَّلَاةُ وَٱلسَّلَامُ ﴿ءَايَٰتٍ﴾ أي: عَلامات دالَّة على صِدقه، وأنَّ ما جاء به هو الحق، ﴿بَيِّنَٰتٍ﴾ ظاهرات بما اشتملت عليه من القصص النَّافعة، والأخبار الصَّادقة، والأحكام العادِلة، والفصاحة التَّامَّة، والبيان العجيب، حتَّى إنَّ العرب وهم أئمَّة البلاغة وأُمَراؤها تَحدَّاهم الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ عدَّة مرَّات أن يأتوا بمِثل هذا القرآن ولم يستطيعوا.

﴿لِّيُخْرِجَكُم مِّنَ ٱلظُّلُمَٰتِ إِلَى ٱلنُّورِ﴾ قوله: ﴿لِّيُخْرِجَكُم﴾ يَحتمِل أن يكون المُراد بذلك الرَّسول ﷺ أي يكون سببًا في إخراجكم من الظُّلُمات إلى النُّور، ويَحتمِل أن يعود إلى الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ أي ليُخرِجكم الله تعالى بهذه الآيات من الظُّلُمات إلى النُّور، وكلا المعنيَين حقٌّ، قال الله تعالى: ﴿ٱللَّهُ وَلِىُّ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ يُخْرِجُهُم مِّنَ ٱلظُّلُمَٰتِ إِلَى ٱلنُّورِ﴾ [البقرة:٢٥٧]، وقال الله تعالى: ﴿الٓر ۚ كِتَٰبٌ أَنزَلْنَٰهُ إِلَيْكَ لِتُخْرِجَ ٱلنَّاسَ مِنَ ٱلظُّلُمَٰتِ إِلَى ٱلنُّورِ﴾ [إبراهيم:١].

فالنَّبيُّ ﷺ سبب في إخراج النَّاس من الظُّلُمات إلى النُّور، وأما المُخرِج حقيقة

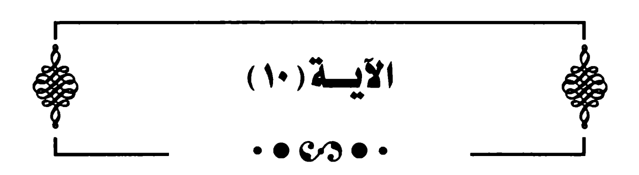
فهو الله عَزَّوَجَلَّ، والمُراد بالظُّلُمات: ظُلُمات الجهل، وظُلُمات الشِّرك، وظُلُمات العُدوان، وظُلُمات العِصيان، وكل ما خالف الحق فهو ظُلمة، وكل ما وافقه فهو نور.

﴿وَإِنَّ ٱللَّهَ بِكُمْ لَرَءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾ هذه الجملة خَبريَّة مُؤكَّدة بإنَّ، واللَّام ﴿لَرَءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾ الرَّأفة أرقُّ الرَّحمة، والرَّحمة أعمُّ، فهو سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ رؤوف رحيم، أي ذو رحمة بالمؤمنين كما قال تعالى: ﴿وَكَانَ بِٱلْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا﴾ [الأحزاب:٤٣] ورحمة الله عَزَّوَجَلَّ إمَّا عامَّة وإما خاصَّة، فالعامَّة الشَّاملة لجميع النَّاس، والخاصَّة بالمؤمنين، كما قال عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَكَانَ بِٱلْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا﴾.

فإذا قال قائِل: أيُّ رحمة مِن الله للكافر؟

فالجواب: أمدَّه بأنعام وبَنين، وعقل، وأمْن، ورِزق، بل الكفَّار قد عُجِّلَت لهم طيِّباتهم في حياتهم الدُّنيا، قال الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ: ﴿وَلَوْ يُؤَاخِذُ ٱللَّهُ ٱلنَّاسَ بِمَا كَسَبُوا۟ مَا تَرَكَ عَلَىٰ ظَهْرِهَا مِن دَآبَّةٍ وَلَٰكِن يُؤَخِّرُهُمْ إِلَىٰٓ أَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ [فاطر:٤٥]، فإذا سألك سائل: هل لله رحمة على الكافر؟ لا تقُل: نعم وَلَا لا، أمَّا بالمعنى العامِّ فنعَم رحمة، ولولا رحمة الله به لهَلَك، وأمَّا بالمعنى الخاصِّ فلا، الرَّحمة الخاصَّة للمؤمنين فقط قال عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَكَانَ بِٱلْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا﴾ [الأحزاب:٤٣].

• • ❁ • •



قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَمَا لَكُمْ أَلَّا تُنفِقُوا۟ فِى سَبِيلِ ٱللَّهِ وَلِلَّهِ مِيرَٰثُ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ ۚ لَا يَسْتَوِى مِنكُم مَّنْ أَنفَقَ مِن قَبْلِ ٱلْفَتْحِ وَقَٰتَلَ ۚ أُو۟لَٰٓئِكَ أَعْظَمُ دَرَجَةً مِّنَ ٱلَّذِينَ أَنفَقُوا۟ مِنۢ بَعْدُ وَقَٰتَلُوا۟ ۚ وَكُلًّا وَعَدَ ٱللَّهُ ٱلْحُسْنَىٰ ۚ وَٱللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾ [الحديد:١٠].

ولَمَّا أمرنا أن نُنفِق ممَّا جعلنا مُستخلَفين قال: ﴿وَمَا لَكُمْ أَلَّا تُنفِقُوا۟ فِى سَبِيلِ ٱللَّهِ﴾ يَعني أي شيء يَمنَعهم، والإنفاق في سبيل الله يَشمَل كلَّ شيء أَمَرَ الله بالإنفاق فيه، ففي سبيل الله هنا عامَّة، وعليه يَدخُل في ذلك الإنفاق على النَّفس، والإنفاق على الزَّوجة، والإنفاق على الأهل، والإنفاق على الفقراء واليتامى، والإنفاق في الجهاد في سبيل الله، فكلُّ ما أمر الله تعالى بالإنفاق فيه فهو داخِل في هذه الآية حتَّى إنفاقك على نفسك صَدَقة، وإنفاقك على زَوجك صدقة، ولكن لاحِظ النِّيَّة، لقول النَّبيِّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لسعد بن أبي وقَّاص رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «**وَاعْلَمْ أَنَّكَ لَنْ تُنْفِقَ نَفَقَةً تَبْتَغِي بِهَا وَجْهَ اللهِ إِلَّا أُجِرْتَ عَلَيْهَا**»(١)، فلزم هذا القيد، لا بُدَّ أن تبتغي بها وجه الله إلَّا أُجِرْتَ، أي: أُثِبْتَ عليها.

﴿وَلِلَّهِ مِيرَٰثُ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ﴾ يَعني كيف لا تُنفِق والَّذي سيَرِث السَّموات

(١) أخرجه البخاري: كتاب الجنائز، باب رثاء النبي ﷺ سعد بن خولة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، رقم (١٢٩٥)، ومسلم: كتاب الوصية، باب الوصية بالثلث، رقم (١٦٢٨)، من حديث سعد بن أبي وقاص رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

والأرض هو الله، ومن جُملة ذلك مالُك الَّذي بَخِلت به سيَرِثه الله عَزَّوَجَلَّ وتَرجِع الأمور كلُّها لله سُبْحَانَهُوَتَعَالَىٰ. قال أهل العِلم: إنَّ الشُّحَّ في إنفاق المال سَفَه في العقل؛ لأنَّ هـذا المال إمَّا أن يَفنَى في حياتك فتعدمه، وإمَّا أن يبقى بعـد موتك فإذا وُرِّث مالُك من بعـدك، فإمَّا أن يرِثه صالِح فيكون أسعدَ به منـك، وإمَّا أن يَرِثه مُفسِد فتكون خلَّـفت له ما يستعين به على إفساده، فإذا خلَّفت المال فإمَّا أن تُخلِفه إلى مَن يُنفِـقه في سبيل الله فيكون هـو أسعدَ بمالك منك، وإما أن تخلفه لمُفـسِد يَستعين به على معصية الله فتكون أعَنْته على معصية الله، بما خَلَّفت له من المال.

إذن: اللَّائق بك أن تُنفِقه في سبيل الله حتَّى يكون لك غُنم وتَسلَم من غائِلته لو وَرِثه مَن يُفسِد به، فتذكَّر يا أخي، عنـدما تُفكِّر في الإنفاق فيأتيـك الشَّيطان فيَأمُرك بالبُخـل ويَعِدك الفقر، فكِّر أنَّك إذا خلَّفت هذا المال فلا بُدَّ أن يُورَّث، لن يُدفَن معك، لا بُدَّ أن يُورَّث ويكون الإرث دائرًا بين الأمرَين السابقين.

﴿لَا يَسْتَوِى مِنكُم مَّنْ أَنفَقَ مِن قَبْلِ ٱلْفَتْحِ وَقَٰتَلَ﴾ دِين الإسلام دِين العدل في العـمل والجزاء، وانتبِه دِين العدل في العـمل والجزاء وليس كما يقـول المُحدَثون: (إنَّه دِينُ المُسَاوَاةِ)، هذا غلط عظيم، لكن يَتوصَّل به أهل الآراء والأفكار الفاسدة إلى مقـاصد ذميمة، حتَّى يقول: المَرأة والرَّجل، والمؤمن والكافر سواء، ولا فرق، وسُبحان الله إنَّك لن تجِـد في القرآن كلمة المساواة بين النَّـاس، بل لا بُدَّ من فرق، بل أكثر ما في القرآن نفي المسـاواة: ﴿قُلْ هَلْ يَسْتَوِى ٱلَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَٱلَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ وآيات كثيرة، فاحذَر أن تُتابع فتكون كالَّذي يَنعِق بما لا يَسمَع إلَّا دُعاء ونِداء، بدل من أن تقول: (الدِّين الإسلاميُّ دِين مساواة) قل: (دِين العدل الَّذي أمر الله به، يُعطي كلَّ ذي حقٍّ حقَّه)، أرأيت المرأة مع الرَّجل في الإرث، وفي الدِّيَة، وفي العقيقة،

وفكِّ الرِّهان يختلفون.

وفي الدِّين: المرأة ناقصة إذا حاضَت لم تُصَلِّ ولم تَصُم، وفي العقل المرأة ناقصة: شَهادة الرَّجل بشَهادة امرأتين، وهلُمَّ جرًّا، والَّذين يَنطِقون بكلمة مساواة إذا قرَّرنا هذا وأنَّه من القواعد الشَّرعيَّة الإسلاميَّة ألزمونا بالمساواة في هذه الأمور، وإلَّا لصِرنا مُتناقِضين، فنقول: دِين الإسلام هو دِين العدل يُعطي كلَّ إنسان ما يَستحِقُّ، حتَّى جاء في الحديث: «**أَقِيلُوا ذَوِي الهَيْئَاتِ عَثَرَاتِهِمْ إِلَّا الحُدُودَ**»[1] يَعني إذا أخطأ الإنسان الشَّريف الوجيه في غير الحُدود فاحفَظ عليه كرامتَه وأَقِله، هذا الَّذي تُقِيله إذا كان من الشُّرفاء، إقالتك إيَّاه أعظم تربية من أن تَجلِده ألفَ جَلدة؛ لأنَّه كما قِيلَ: الكريم إذا أكرمته مَلَكتَه، لكن لو وُجد إنسان فاسق ماجِن فهذا اشدُد عليه العُقوبة وأعزره.

ولهذا لما كثُر شُرب الخمر في عهد عمر بن الخطاب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ضاعَف العُقوبة بدل أربعين جَعَلها ثمانين[2]، كذلك الحديث الصَّحيح الَّذي رواه أهل السُّنَن: «**مَنْ شَرِبَ فَاجْلِدُوهُ، ثُمَّ إِنْ شَرِبَ فَاجْلِدُوهُ، ثُمَّ إِنْ شَرِبَ فَاجْلِدُوهُ، ثُمَّ إِنْ شَرِبَ فَاقْتُلُوهُ**»[3]؛ لأنَّ لا فائدة في جلده، ثلاث مرَّات نُعاقِبه ولا فائدة إذن خير له ولغيره أن يُقتَل، وإذا قتلناه استَراح مِن الإثم، كما قال الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ ٱلَّذِينَ

---

(١) أخرجه أبو داود: كتاب الحدود، باب في الحد يشفع فيه، رقم (٤٣٧٥)، من حديث عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا.

(٢) أخرجه البخاري: كتاب الحدود، باب الضرب بالجريد والنعال، رقم (٦٧٧٩)، من حديث السائب بن يزيد رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٣) أخرجه الإمام أحمد (٣/ ٢٨٠)، وأبو داود: كتاب، باب إذا تتابع في شرب الخمر، رقم (٤٤٨٤)، والنسائي: كتاب الأشربة، باب ذكر الروايات المغلظات في شرب الخمر، رقم (٥٦٦٢)، وابن ماجه: كتاب الحدود، باب من شرب الخمر مرارًا، رقم (٢٥٧٢)، من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

كَفَرُوٓاْ أَنَّمَا نُمۡلِي لَهُمۡ خَيۡرٞ لِّأَنفُسِهِمۡۚ إِنَّمَا نُمۡلِي لَهُمۡ لِيَزۡدَادُوٓاْ إِثۡمٗاۖ وَلَهُمۡ عَذَابٞ مُّهِينٞ﴾ [آل عمران:١٧٨].

والخُلاصة: أنَّ التَّعبير بأنَّ دِين الإسلام دِين المساواة غلط وليس بصحيح، بل هو دِين العدل ولا شكَّ، والعَجَب أنَّ هؤلاء الَّذين يقولون هذا الكلام، يقولون إنَّ النَّبيَّ عَلَيْهِ ٱلصَّلَاةُ وَٱلسَّلَامُ قال: «**لَا فَضْلَ لِعَرَبِيٍّ عَلَى عَجَمِيٍّ إِلَّا بِالتَّقْوَى**»[1] فيَتناقضون، والحديث لم ينفِ مُطلقًا، وإنَّما قال: «**إِلَّا بِالتَّقْوَى**» فهم يَختلِفون بالتَّقوى، ثمَّ إنَّ هذا الحديث لا يَصحُّ عن النَّبيِّ ﷺ؛ لأنَّه قال: «**إِنَّ اللهَ اصْطَفَى مِنْ بَنِي إِسْمَاعِيلَ كِنَانَةَ، وَاصْطَفَى مِنْ كِنَانَةَ قُرَيْشًا، وَاصْطَفَى مِنْ قُرَيْشٍ بَنِي هَاشِمٍ، وَاصْطَفَانِي مِنْ بَنِي هَاشِمٍ**»[2] ففضَّل.

ولا شكَّ أن جنس العرب أفضل من جِنس غير العرب لا شكَّ عندنا في هذا، والدَّليل على هذا أنَّ الله جَعَل في العرب أكمل نُبوَّةً ورسالةً مُحمَّدًا ﷺ، وقد قال الله تعالى: ﴿ٱللَّهُ أَعۡلَمُ حَيۡثُ يَجۡعَلُ رِسَالَتَهُۥۗ﴾ [الأنعام:١٢٤]، فالأجناس تَختلِف، وقال ﷺ: «**خِيَارُكُمْ فِي الجَاهِلِيَّةِ خِيَارُكُمْ فِي الْإِسْلَامِ إِذَا فَقِهُوا**»[3].

فاحذَر أن تُتابع في العبارات الَّتي ترِد من المُحدِثين المحدَثين حتَّى تتأمَّلها وما فيها من الإيحاءات الَّتي تدلُّ على مَفاسِد ولو على المدى البعيد، أسأل الله أن يَهدِينا

---

(١) أخرجه الإمام أحمد (٥/ ٤١١)، من طريق أبي نضرة عن رجل من أصحاب النبي ﷺ مرفوعًا.

(٢) أخرجه مسلم: كتاب الفضائل، باب فضل نسب النبي ﷺ وتسليم الحجر عليه قبل النبوة، رقم (٢٢٧٦)، من حديث واثلة بن الأسقع رَضِيَ ٱللَّهُ عَنْهُ.

(٣) أخرجه البخاري: كتاب أحاديث الأنبياء، باب: ﴿أَمۡ كُنتُمۡ شُهَدَآءَ إِذۡ حَضَرَ يَعۡقُوبَ ٱلۡمَوۡتُ إِذۡ قَالَ لِبَنِيهِ﴾، رقم (٣٣٧٤)، ومسلم: كتاب الفضائل، باب من فضائل يوسف عَلَيْهِ ٱلسَّلَامُ، رقم (٢٣٧٨)، من حديث أبي هريرة رَضِيَ ٱللَّهُ عَنْهُ.

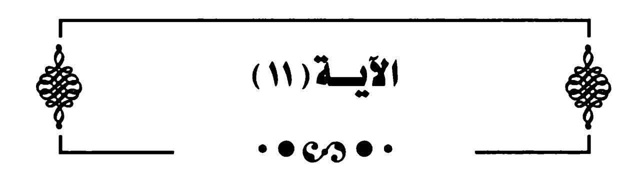
صِراطه المستقيم وأن يتوَّلانا في الدُّنيا والآخرة، إنَّه على كلِّ شيء قديرٌ.

﴿لَا يَسْتَوِى مِنكُم مَّنْ أَنفَقَ مِن قَبْلِ ٱلْفَتْحِ وَقَٰتَلَ ۚ أُوْلَٰٓئِكَ أَعْظَمُ دَرَجَةً مِّنَ ٱلَّذِينَ أَنفَقُواْ مِنۢ بَعْدُ وَقَٰتَلُواْ﴾ أي: لا يكونون سواء، والمُراد بالفتح هنا صُلح الحُدَيْبية الَّذي جرى بين النَّبيِّ ﷺ وبين قريش، وذلك في ذي القَعدة من عام ستَّة من الهجرة، وسُمِّي فتحًا؛ لأنَّه صار فيه توسيع للمسلمين وتوسيع أيضًا للمشركين.

واختلط النَّاس بعضهم ببعض، وأمَّن النَّاس بعضهم بعضًا حتَّى يسَّر الله عَزَّوَجَلَّ أن نَقَضَت قريش العهْد، فكان من بعد ذلك الفتح الأعظم، فتح مكة في السَّنة الثَّامنة من الهجرة في رمضان، قال الله عَزَّوَجَلَّ: ﴿أُوْلَٰٓئِكَ أَعْظَمُ دَرَجَةً مِّنَ ٱلَّذِينَ أَنفَقُواْ مِنۢ بَعْدُ وَقَٰتَلُواْ﴾ وذلك لأنَّ الأوَّلين أنفقوا وقاتَلوا وسبَقوا إلى الإسلام وكان الإسلام في حاجة لهم ولإنفاقهم، فكانوا أفضل ممَّن أنفَق من بعد وقاتَل، والله عَزَّوَجَلَّ يجزي بالعدل بين عباده، ولكن لمَّا كان تفضيل السَّابقين قد يُفهَم منه أن لا فضل للاحقين قال: ﴿وَكُلًّا وَعَدَ ٱللَّهُ ٱلْحُسْنَىٰ﴾ أي: كلّ من الَّذين أنفقوا من قبل الفتح وقاتلوا، والَّذين أنفقوا من بعد وقاتَلوا، وعَدَهم الله الحُسنى، يَعني الجنَّة.

﴿وَٱللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾ أي: عليم ببواطِن أُمُوركم كظواهركم لا يَخفى عليه شيءٌ، وإذا كان عالِمًا بها فسوف يُجازي جَلَّوَعَلَا كلَّ عامِل بما عَمِلَ، قال الله تعالى: ﴿فَمَن يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُۥ ۝٧ وَمَن يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُۥ﴾ [الزلزلة:٧-٨].

• • ❁ • •



الآية (١١)

❁ قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿مَّن ذَا ٱلَّذِى يُقْرِضُ ٱللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَٰعِفَهُۥ لَهُۥ وَلَهُۥٓ أَجْرٌ كَرِيمٌ﴾ [الحديد:١١].

• • ● • •

ثمَّ قال سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ، حاثًّا ومرغِّبًا في الإنفاق في سبيله: ﴿مَّن ذَا ٱلَّذِى يُقْرِضُ ٱللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَٰعِفَهُۥ لَهُۥ﴾ أي: أين الَّذين يُقرِضون الله قَرْضًا حسنًا؟

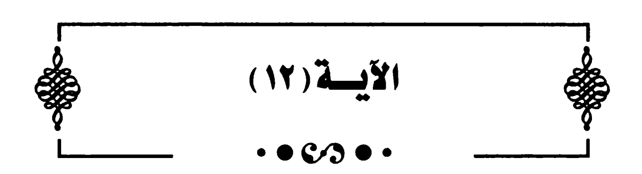
أي: يُنفِقون فيما أمرهم بالإنفاق فيه، وأشار الله عَزَّوَجَلَّ في هذا إلى شيئَين: إلى الإخلاص في قوله ﴿مَّن ذَا ٱلَّذِى يُقْرِضُ ٱللَّهَ﴾ يَعني لا يرى سوى الله عَزَّوَجَلَّ، والمُتابَعة في قوله: ﴿حَسَنًا﴾؛ لأنَّ العمل الحَسَن ما كان مُوافِقًا للشَّريعة الإسلاميَّة، والإخلاص والمُتابَعة هما شرطان في كل عمل: أن يكون مخلصًا لله، وأن يكون متابعًا فيه رسول الله صَلَّىٱللَّهُعَلَيْهِوَسَلَّمَ.

ووصف الله تعالى الإنفاق في سبيله بالقرْض تشبيهًا بالقرْض الَّذي يُقرِضه الإنسان غيره؛ لأنَّك إذا أقرضت غيرك فإنَّك واثِق من أنَّه سيرُدُّه عليك، هكذا أيضًا العمل الصَّالح سيرُدُّ على الإنسان بلا شكٍّ، بل ﴿فَيُضَٰعِفَهُۥ لَهُۥ﴾ والمُضاعَفة هنا الزِّيادة، وقد بيَّن الله تَبَارَكَ وَتَعَالَىٰ قدْرها في سُورة البقرة، فقال: ﴿مَّثَلُ ٱلَّذِينَ يُنفِقُونَ أَمْوَٰلَهُمْ فِى سَبِيلِ ٱللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَنۢبَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلَ فِى كُلِّ سُنۢبُلَةٍ مِّاْئَةُ حَبَّةٍ وَٱللَّهُ يُضَٰعِفُ لِمَن يَشَآءُ﴾ [البقرة:٢٦١].

فأنت إذا أنفقت دِرهمًا فجزاؤه سبع مئة درهم، ثوابًا مِن عند الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، والله فضله أكثر من عدلِه وأوسع، ورحمته سبقَت غضبه، فيُضاعِفه له إلى سبع مئة بل إلى أكثر كما جاء في الحديث إلى أضعاف كثيرة.

﴿وَلَهُۥٓ أَجۡرٞ كَرِيمٞ﴾، أي: حسن واسع، وذلك فيما يَجِده في الجنَّة، ففيها ما لا عَينٌ رَأَتْ، ولا أُذُنٌ سَمِعت، ولا خَطَر على قلب بشَر.

• • ❁ • •



الآية (١٢)

❁ قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿يَوْمَ تَرَى ٱلْمُؤْمِنِينَ وَٱلْمُؤْمِنَٰتِ يَسْعَىٰ نُورُهُم بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَٰنِهِم بُشْرَىٰكُمُ ٱلْيَوْمَ جَنَّٰتٌ تَجْرِى مِن تَحْتِهَا ٱلْأَنْهَٰرُ خَٰلِدِينَ فِيهَاۚ ذَٰلِكَ هُوَ ٱلْفَوْزُ ٱلْعَظِيمُ﴾ [الحديد:١٢].

• • ❁ • •

ثُمَّ قال سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ: ﴿يَوْمَ تَرَى ٱلْمُؤْمِنِينَ وَٱلْمُؤْمِنَٰتِ﴾ أي: اذكُر للأُمَّة يوم تَرى أيُّها الإنسان ﴿ٱلْمُؤْمِنِينَ وَٱلْمُؤْمِنَٰتِ﴾ يوم القيامة ﴿يَسْعَىٰ نُورُهُم بَيْنَ أَيْدِيهِمْ﴾ أي: أَمَامهم ﴿وَبِأَيْمَٰنِهِم﴾ يكون من الأَمام ومن اليَمين، أمَّا مِن الأمام فلأَجْل أن يَقتَدي الإنسان به، وأمَّا عن اليمين فتكريمًا لليمين يكون بين أيديهم وبأَيْمانهم.

وقوله: ﴿يَسْعَىٰ نُورُهُم﴾ يُفيد بأنَّ هذا النُّور على حسب الإيمان؛ لأنَّ الحُكم إذا عُلِّق بوصف كان قويًّا بقوَّة ذلك الوَصْف، وضعيفًا بضَعْفه.

إذن: نُورهم على حسب إيمانهم الذَّكر والأنثى.

﴿بُشْرَىٰكُمُ ٱلْيَوْمَ جَنَّٰتٌ﴾ تقول الملائكةُ لهم ﴿بُشْرَىٰكُمُ﴾ أي: ما تُبشَّرون به ﴿ٱلْيَوْمَ﴾ يَعني يوم القيامة ﴿جَنَّٰتٌ تَجْرِى مِن تَحْتِهَا ٱلْأَنْهَٰرُ﴾ هذه الجنَّات فيها ما لا عين رأت، ولا أُذُن سمِعت، ولا خطَر على قلب بشَر، فيها ما تشتهيه الأنفس وتلذُّ الأعين، فيها ما يشاؤون، كما قال الله عَزَّوَجَلَّ: ﴿لَهُم مَّا يَشَآءُونَ فِيهَا وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ﴾ [ق:٣٥]، وجمعها لأنَّها جنَّات مُتعدِّدة مُتنوِّعة، ودرجات مختلفة حسب قوَّة الإيمان والعمل، وقوله: ﴿تَجْرِى مِن تَحْتِهَا ٱلْأَنْهَٰرُ﴾ أي: تسير، وقد بيَّن الله تَبَارَكَ وَتَعَالَىٰ في سُورة القتال أنَّها أربعة ﴿أَنْهَٰرٌ

مِّن مَّآءٍ غَيْرِ ءَاسِنٍ وَأَنْهَٰرٌ مِّن لَّبَنٍ لَّمْ يَتَغَيَّرْ طَعْمُهُۥ وَأَنْهَٰرٌ مِّنْ خَمْرٍ لَّذَّةٍ لِّلشَّٰرِبِينَ وَأَنْهَٰرٌ مِّنْ عَسَلٍ مُّصَفًّى﴾ [محمد:١٥]، وهـذه الأنهار لا تحتاج إلى حُفَر ساقية ولا إلى جَـدْول، بل تَسير على سطح الأرض، حيث شاء أهلها، قال ابن القيِّم رَحِمَهُ ٱللَّهُ(١):

أَنْهَارُهَا مِنْ غَيْرِ أُخْـدُودٍ جَـرَتْ سُبْحَانَ مُمْسِـكُهَا عَـنِ الْفَيَضَـانِ

فلا تَذهَب يمينًا ولا شمالًا إلَّا حيثُ أراد أهلُها، وقوله: ﴿مِن تَحْتِهَا﴾ إشارة إلى عُلوِّ قصورِها وأشجارِها، يَعني تكون هـذه الأنهارُ من تحت هذه القصور العـالية والأشجار الرَّفيعة ﴿خَٰلِدِينَ فِيهَا﴾ أي: ماكِثِينَ فيها، وقد جـاءت آيات مُتعدِّدة بأنَّ هذا المُكثَ دائمٌ ليس فيه زوال ولا انقطاع ولا تغيُّر.

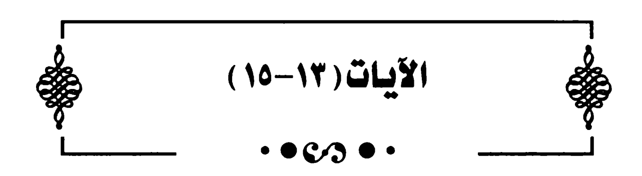
﴿ذَٰلِكَ هُوَ ٱلْفَوْزُ ٱلْعَظِيمُ﴾ المُشار إليه ما وَعَـدهم الله به الجنَّات الَّتي تَجري من تحتِـها الأنهارُ هو الفوز العظيم، و﴿هُوَ﴾ يُسمِّيـها العُلماء ضميرَ فَصْل، وهو مُفيـد للتَّوكيد والاختصاص، أي هذا الَّذي ذكر هو الفَوز العظيم؛ لأنَّه لا فَوز مثله، كما أنَّه لا فَوز أعظم منه.

نسأل الله أن يَجعَلنا من أهله إنَّه على كلِّ شيء قديرٌ.

• • ❁ • •

---

(١) النونية (ص٣٢٦).



الآيات (١٣-١٥)

❁ قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿يَوْمَ يَقُولُ ٱلْمُنَٰفِقُونَ وَٱلْمُنَٰفِقَٰتُ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ ٱنظُرُونَا نَقْتَبِسْ مِن نُّورِكُمْ قِيلَ ٱرْجِعُوا۟ وَرَآءَكُمْ فَٱلْتَمِسُوا۟ نُورًا فَضُرِبَ بَيْنَهُم بِسُورٍ لَّهُۥ بَابٌۢ بَاطِنُهُۥ فِيهِ ٱلرَّحْمَةُ وَظَٰهِرُهُۥ مِن قِبَلِهِ ٱلْعَذَابُ ﴿١٣﴾ يُنَادُونَهُمْ أَلَمْ نَكُن مَّعَكُمْ قَالُوا۟ بَلَىٰ وَلَٰكِنَّكُمْ فَتَنتُمْ أَنفُسَكُمْ وَتَرَبَّصْتُمْ وَٱرْتَبْتُمْ وَغَرَّتْكُمُ ٱلْأَمَانِىُّ حَتَّىٰ جَآءَ أَمْرُ ٱللَّهِ وَغَرَّكُم بِٱللَّهِ ٱلْغَرُورُ ﴿١٤﴾ فَٱلْيَوْمَ لَا يُؤْخَذُ مِنكُمْ فِدْيَةٌ وَلَا مِنَ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا۟ مَأْوَىٰكُمُ ٱلنَّارُ هِىَ مَوْلَىٰكُمْ وَبِئْسَ ٱلْمَصِيرُ﴾[الحديد:١٣-١٥].

•●◦●•

﴿يَوْمَ يَقُولُ﴾ أي: اذكُر يومَ يقـول، فكلمة ﴿يَوْمَ يَقُولُ﴾ ظرف زمـان، ولا بُدَّ للظَّرف الزَّمـانيِّ والمكانيِّ، والجارِّ والمجرور مِن شيء تتعـلَّق به، والعُلماء يُقدِّرون المحذوفَ في كلِّ مكان بما يُناسِب، وهنا المُناسِب أن يكون التَّقديرُ: اذكُر أيُّها الإنسان يوم يقول المنافقون، هذا اليوم هو يوم القيامة، والمنافقون هم الَّذين أظهروا الإسلام وأبطَنـوا الكُفرَ ﴿يَقُولُونَ بِأَلْسِنَتِهِم مَّا لَيْسَ فِى قُلُوبِهِمْ﴾[الفتح:١١]، ولم يَظهَر النِّفـاق إلَّا بعـد أن قَوِيَت شَوكة المسلمين بعد غزوة بَدْر، وكانت غزوة بَدْر في رمضان في السَّنة الثَّانية من الهجرة، انتصَر فيها المسلمون انتصارًا ساحِقًا على الكفَّار، فلما بَزَغَ فجر الإسلام وقَوِيت شوكتـه ظَهَر النِّفاق.

والنِّفاق هو أنَّ الإنسان يُظهِر الإسلام ويُبطِن الكفر، فظهر ذلك في المسلمين، فكانوا يأتون إلى النَّاس ويَحضُرون الجماعة لكنَّها ثقيلة عليهم، «**وَأَثْقَلُ الصَّلَوَاتِ**

عَلَى الْمُنَافِقِينَ صَلَاةُ الْعِشَاءِ وَصَلَاةُ الْفَجْرِ»(١)؛ لأنَّه ليس هناك أضواء يُشاهَدون فيها، وهم إنَّما يُصلُّون يُراؤون النَّاسَ، وفي يوم القيامة يَظهَر نُور للمؤمنين والمنافقين، ثمَّ ينطفئ نُور المنافقين، وأنت تَعلَم أيُّها الإنسان أنَّ انطِفاء النُّور بعد ظُهوره يكون أشدَّ ظُلمة مما لو لم يكن هناك نور؛ ولهذا لو أطفأت النُّور القويَّ ثمَّ فَتَحتَ عينَيك لم ترَ شيئًا إلَّا بعد بُرهة من الزَّمن، فيكون انطِفاء النُّور بعد وُجوده أشدَّ عليهم ممَّا لو لم يكن هناك نُور، ثمَّ تكون الحسرةُ أشدَّ، فيقول المنافقون للَّذين آمنوا: ﴿ٱنظُرُونَا نَقۡتَبِسۡ مِن نُّورِكُمۡ﴾، أي: نأخُذ شيئًا قليلًا بقدْر الحاجة، ﴿قِيلَ ٱرۡجِعُواْ وَرَآءَكُمۡ﴾، والقِيلُ هذا إمَّا من المؤمنين، أو من الملائكة، فالله أعلَمُ لا ندري.

﴿ٱرۡجِعُواْ وَرَآءَكُمۡ فَٱلۡتَمِسُواْ نُورٗا﴾ وهل هو حقيقة يُريدون أن يَذهبوا إلى مكان النُّور، الَّذي انطفأ فيه النُّورُ لعلَّه يتجدَّد النُّورُ، أو أنَّ هذا من الاستهزاء بهم والسُّخرية؟ الآية مُحتمِلة هذا وهذا ﴿فَضُرِبَ بَيۡنَهُم﴾ أي بين المنافقين والمؤمنين ﴿بِسُورٖ لَّهُۥ بَابُۢ﴾ هذا سُور عظيم، له باب يَمنَع من القَفْز، له باب يَدخُل منه المؤمنون ويُمنَع منه المنافقون ﴿بَاطِنُهُۥ فِيهِ ٱلرَّحۡمَةُ﴾ أي: باطن هذا السُّور فيه الرَّحمةُ للمؤمنين ﴿وَظَٰهِرُهُۥ مِن قِبَلِهِ ٱلۡعَذَابُ﴾ للمنافقين، وأنت لا تستطيع أن تَتصوَّر هذه الحال؛ لأنَّ الحال أعظم من أن نَتصوَّرها، حال عظيمة.

﴿يُنَادُونَهُمۡ﴾، المنادِي المنافقون، والمنادى المؤمنون، ﴿أَلَمۡ نَكُن مَّعَكُمۡ﴾ يَعني في الدُّنيا كنَّا نُصلِّي معكم ونَتصدَّق ونَذكُر الله، ﴿قَالُواْ بَلَىٰ﴾ يَعني أنتم معنا، ولكن في

---

(١) أخرجه البخاري: كتاب الأذان، باب فضل العشاء في الجماعة، رقم (٦٥٧)، ومسلم: كتاب المساجد ومواضع الصلاة، باب فضل صلاة الجماعة وبيان التشديد في التخلف عنها، رقم (٦٥١)، من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

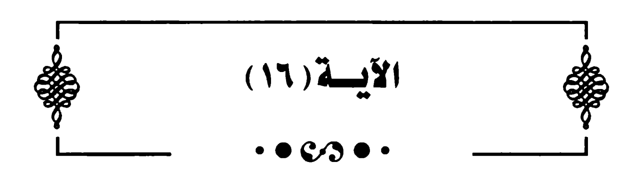
الظَّاهر دُونَ الباطن؛ ولهذا قالوا: ﴿وَلَٰكِنَّكُمْ فَتَنتُمْ أَنفُسَكُمْ﴾ يعني أضلَلْتُموها ﴿وَتَرَبَّصْتُمْ﴾، انتَظَرْتُم بنا الدَّوائر ﴿وَٱرْتَبْتُمْ﴾ شكَّكتم في الأمر، فليس عندكم إيمان.

﴿وَغَرَّتْكُمُ ٱلْأَمَانِيُّ﴾ أي: ظَننتُم أنَّكم مُحسِنون لأنَّكم تقولون إنْ أردنا إلَّا إحسانًا وتوفيقًا، نُوفِّق بين المؤمنين والكافرين، وبين الإيمان والكفر، إذا لقوا الَّذين آمنوا قالوا آمنَّا فهم مع المؤمنين، وإذا خلَوا إلى شياطينهم قالوا إنَّا معكم، فهم مع الكفَّار، ظنُّوا أنَّهم بهذه المُداهَنة كسِبوا المعركةَ، فغرَّتهم الأمانيُّ ﴿حَتَّىٰ جَآءَ أَمْرُ ٱللَّهِ﴾، وذلك بموتهم.

﴿وَغَرَّكُم بِٱللَّهِ ٱلْغَرُورُ﴾ الغَرور هو الشَّيطان، ودليل هذا قول الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ عنه حِينَ وَسْوَسَ إلى أبوَينا قال الله عنه ﴿فَدَلَّىٰهُمَا بِغُرُورٍ﴾ [الأعراف:٢٢]، فالغَرور هو الشَّيطان، ﴿فَٱلْيَوْمَ لَا يُؤْخَذُ مِنكُمْ فِدْيَةٌ﴾ الأسير في الدُّنيا يمكن أن يَفدي نفسَه ويَبذُل المال فيَسلَم، لكن في الآخرة ليس فيه فِدْيَة ﴿فَٱلْيَوْمَ لَا يُؤْخَذُ مِنكُمْ فِدْيَةٌ﴾ أيُّها المُنافِقون، ﴿وَلَا مِنَ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا۟﴾ الَّذين أعلَنُوا الكُفر وصاروا أشجَعَ مِن هؤلاء المُنافِقين فلا فِدْيَة لا لهؤلاء ولا لهؤلاء، ﴿مَأْوَىٰكُمُ ٱلنَّارُ﴾ أي: مثواكم ومآلُكم النَّار ﴿هِىَ مَوْلَىٰكُمْ﴾ الَّذي تتولَّونه، والتي تتولَّاكم، فهم يتوَّلون النَّارَ بعمل أهلها، والنَّارُ تتولَّاهم لأنَّهم مُستحِقُّون لها ﴿وَبِئْسَ ٱلْمَصِيرُ﴾ أي: المَرجِع وهذا تقبيح لها.

أعاذَنا الله منها، نَسأل الله أن يَجعَلنا ممَّن زُحْزِحَ عن النَّار وأُدْخِلَ الجنَّة، ومن الفائزين المتَّقين المُفلِحين.

• • ❁ • •



قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿ أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ ءَامَنُوٓا۟ أَن تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ ٱللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ ٱلْحَقِّ وَلَا يَكُونُوا۟ كَٱلَّذِينَ أُوتُوا۟ ٱلْكِتَٰبَ مِن قَبْلُ فَطَالَ عَلَيْهِمُ ٱلْأَمَدُ فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ ۖ وَكَثِيرٌ مِّنْهُمْ فَٰسِقُونَ ﴾ [الحديد:١٦].

••••

﴿أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ ءَامَنُوٓا۟ أَن تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ ٱللَّهِ﴾ أي: أَلَم يَحِقَّ لهؤلاء المؤمنين أن تخشَع قلوبهم لذكر الله، أي: أن تذلَّ وتنقاد غاية الانقياد لذِكْر الله تعالى في القلوب واللِّسان والجوارِح ﴿وَمَا نَزَلَ مِنَ ٱلْحَقِّ﴾ يَعني القرآن الكريم، وهو مِن ذِكْر الله، وذَكَره بخصوصه لأهميَّته.

﴿وَلَا يَكُونُوا۟ كَٱلَّذِينَ أُوتُوا۟ ٱلْكِتَٰبَ مِن قَبْلُ فَطَالَ عَلَيْهِمُ ٱلْأَمَدُ فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ ۖ وَكَثِيرٌ مِّنْهُمْ فَٰسِقُونَ﴾ الَّذين أُوتوا الكِتابَ من قبل هم اليهود والنَّصارى ﴿فَطَالَ عَلَيْهِمُ ٱلْأَمَدُ﴾ يَعني طال بهم الزَّمنُ ونسوا حظَّهم ممَّا ذُكِّروا به فقَسَت قُلُوبُهم والعياذ بالله، وكثير منهم فاسِقون وبعضهم مُستقيم.

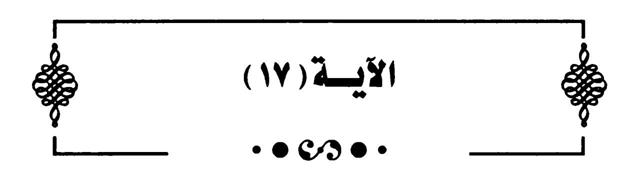
ففي هذه الآية الكريمة يُبيِّن اللهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى أنَّه قد حُقَّ للمؤمنين أن تخشع قلوبُهم لذِكْر الله ولكِتاب الله، وأن لا يكونوا كالَّذين أُوتوا الكِتابَ من قبلُ فطال عليهم الأمَدُ فقَسَت قلوبُهم لبُعدهم عن زمن الرِّسالات، وفي هذا إشارة إلى أنَّ أوَّل الأمَّة خير من آخرها، وأخشع قلوبًا؛ وذلك لقُربهم من عهد الرِّسالة.

وقد صحَّ بذلك الحديثُ عن النَّبيِّ ﷺ فقال: «**خَيْرُ النَّاسِ قَرْنِي، ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ، ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ**»[1] وفي هـذا التَّنديد التَّام باليهود والنصارى؛ لأنَّها قست قلوبُهـم لَمَّا طال عليهم الأَمَدُ، وفيـه العدالة التامَّة في حكم الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، حيث قـال: ﴿وَكَثِيرٌ مِّنْهُمْ فَـٰسِقُونَ﴾ ولم يُعَمِّم، وهذا هـو الواجب على مَن تحدَّث عن قوم أن يُبيِّن الواقعَ؛ لأنَّ بعـض النَّاس إذا رأى مِن قوم زَيغًا في بعضهم عمَّم الحُكمَ على الجميع، والواجب العدلُ إن كان الأكثر هم الفاسقين، فقُل: أكثرهم، وإن كان كثير منهم فاسقين فعبِّر بالكثير على حسب ما تقتضيه الحالُ؛ لأنَّ الواجِب أن يقوم الإنسانُ بالعَدل ولو على نفسِه أو والدَيه والأقرَبين.

• • ❁ • •

---

(١) أخرجه البخاري: كتاب الشهادات، باب لا يشهد على شهادة جور إذا أشهد، رقم (٢٦٥٢)، ومسلم: كتاب فضائل الصحابة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ، باب فضل الصحابة ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم، رقم (٢٥٣٣)، من حديث عبد الله بن مسعود رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.



❁ قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿ٱعْلَمُوٓاْ أَنَّ ٱللَّهَ يُحْىِ ٱلْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا ۚ قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ ٱلْءَايَـٰتِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ [الحديد:١٧].

•• ◦◦ ••

﴿ٱعْلَمُوٓاْ﴾ فعْـل أمر، فأمرَ بالعِلـم بهذه القضيَّة الهامَّة، وهي أنَّ الله يُحـيي الأرضَ بعـد موتها، يَعني أن الأرض تَجِدها يابسة ليس بها نبات فيُنزِل اللهُ عليها المطرَ فتنبت وتحيا وتنمو، إذا علمنا هذا ونحن عالِمون به ونِشاهِده، فإنَّنا نَستدِلُّ به على قُـدرة الله تَبَارَكَوَتَعَالَى على إحياء الموتى، فإنَّ النَّاس أحيـاء الآن، ثمَّ يَموتون، ثمَّ يُبعَثون يوم القيامة، فالقادر على إحياء الأرض بعد موتِها قادِر على إحياء الأجسام بعد موتِها من أجل الحساب والجزاء؛ لأنَّه ليس من الحكمة أن يَخلُق الله تَبَارَكَوَتَعَالَى خَلقًا يأمُرهم ويَنـهاهم ويُبيح دماءَ من لم يَستجِب وأموالهم ثمَّ تكون النَّتيجـة أن يموت الإنسان فقط، بل لا بُدَّ من حياة، هي الحياة الحقيقيَّة، كما قال سُبْحَانَهُوَتَعَالَى: ﴿وَإِنَّ ٱلدَّارَ ٱلْءَاخِرَةَ لَهِىَ ٱلْحَيَوَانُ﴾ [العنكبوت:٦٤].

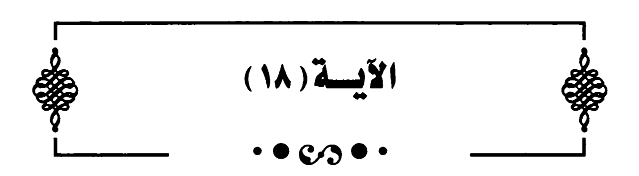
ومعنى الحيوان، أي: الحياة الحقيقيَّة التامَّة الكاملة الَّتي ليس بعـدها موت، وليس المُراد بالحيـوان الحيوانات الدوابّ، فالقادِر على أنَّ يجـعل العيدانَ اليابسةَ خضراءَ ناميةً، قادِر على أنَّ يُحيي الموتى وبكلمة واحدة، قال الله سُبْحَانَهُوَتَعَالَى: ﴿فَإِنَّمَا هِىَ زَجْرَةٌ وَٰحِدَةٌ ﴿١٣﴾ فَإِذَا هُم بِٱلسَّاهِرَةِ﴾ [النازعات:١٣-١٤]، وقال سُبْحَانَهُوَتَعَالَى: ﴿إِن

كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً فَإِذَا هُمْ جَمِيعٌ لَّدَيْنَا مُحْضَرُونَ ﴾ [يس:٥٣]، وقال عَزَّوَجَلَّ: ﴿إِنَّمَآ أَمْرُهُۥٓ إِذَآ أَرَادَ شَيْـًٔا أَن يَقُولَ لَهُۥ كُن فَيَكُونُ ﴾ [يس:٨٢].

﴿قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ ٱلْءَايَٰتِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴾ أي: أظهَرْناها لكُم، والآيات هي العلامات الدَّالَّة على كمال قُدرة الله جَلَّوَعَلَا، وعلى كمال رحمته وسُلطانه، وأضرِب لذلك مثلًا: إذا أنزَل الله المطرَ ونبَتت الأرضُ، وشَبِعت البهائمُ، وطَابَت الأجواءُ فهذا مِن آثار رحمتِه، فنَستدِلُّ بهذا على رحمة الله، ونَستدِلُّ بما خلق اللهُ في الكون من الشَّمس والقمر والنُّجوم، وما خلق اللهُ سُبْحَانَهُوَتَعَالَىٰ في الأرض من الجبال والأنهار وغيرها على كمال حِكمة الله عَزَّوَجَلَّ؛ لأنَّك إذا تَدبَّرتَها وجَدت فيها من الحكمة ما يُبهِر العقلَ.

﴿لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴾ لعلَّ هنا للتَّعليل وليست للرَّجاء، مع أنَّها في اللُّغة العربيَّة تأتي للرَّجاء كثيرًا، لكنَّها هنا للتَّعليل؛ لأنَّ الرَّجاء لا يُمكِن في حق الله، إذ إن الرَّجاء طَلَب شيء فيه نوع من العُسر، لكنَّ الله عَزَّوَجَلَّ لا يُتصوَّر في حقِّه الرَّجاء، لكن تأتي لعلَّ للتَّعليل، أي لأجل أن تَعقِلوا، والمُراد بالعقل هنا: عقل الرُّشد، أي: تَعقِلوا عقلًا تَرشُدون به، ويكون دليلًا لكم على ما فيه الخير.

• • ❁ • •



❁ قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿إِنَّ ٱلْمُصَّدِّقِينَ وَٱلْمُصَّدِّقَٰتِ وَأَقْرَضُواْ ٱللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا يُضَٰعَفُ لَهُمْ وَلَهُمْ أَجْرٌ كَرِيمٌ﴾ [الحديد:١٨].

•••

﴿إِنَّ ٱلْمُصَّدِّقِينَ﴾ أصلها: إنَّ المُتصدِّقين، لكن قُلِبَت التَّاء صادًا لعلَّة تصريفيَّة معروفة عند أهل النَّحو، ﴿وَأَقْرَضُواْ ٱللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا﴾ أي: أنفِقوا في سبيل الله إنفاقًا حسنًا، والإنفاق الحَسَن ما جَمَع شرطَين:

الأوَّل: الإخلاص لله عَزَّوَجَلَّ.

والثَّاني: المُتابَعة لرسول الله ﷺ.

فالمُرائي الَّذي يُنفِق رِياءً لم يُقرِض الله قرضًا حسنًا، ومثال ذلك: إنسان تَصدَّق على فقير من أجل أن يَراه النَّاس، فيقولون: إن فلانًا كثير الصَّدقة، فهذا مُرائي وصَدَقته لا تَنفَعه، ولا تُقبَل منه؛ لأنَّ كلَّ عمل يُراد به غير الله فهو غير مقبول، قال الله تَبَارَكَ وَتَعَالَى في الحديث القُدُسي: «**أَنَا أَغْنَى الشُّرَكَاءِ عَنِ الشِّرْكِ، مَنْ عَمِلَ عَمَلًا أَشْرَكَ فِيهِ مَعِي غَيْرِي تَرَكْتُهُ وَشِرْكَهُ**»[(١)].

وإنسان آخر يَتعبَّد لله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى بعبادات غير مشروعة، صاحِب بِدعة لكنَّه

(١) أخرجه مسلم: كتاب الزهد والرقائق، باب من أشرك في عمله غير الله، رقم (٢٩٨٥)، من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

مُخلِص، لو سألته لِمَ فعلتَ هذا؟

قال: أريد ثوابَ الله، وأريد التقرُّب إلى الله، فلا تَنفَعه هذه العبادة، لعدم المُتابَعة، فقوله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ: ﴿وَأَقْرَضُوا۟ ٱللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا﴾ أي: مُخلِصين فيه لله، مُتَّبعين لرسول الله ﷺ.

فإن قال قائل: لماذا عبَّر اللهُ تعالى بالقرض وهو الغنيُّ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ؟

فالجواب: يقول هذا جَلَّ وَعَلَا؛ ليُبيِّن أنَّ أجرهم مَضمون، كما أنَّ القرض مضمون، وسيُرَدُّ عليه الحسنةَ بعشْر أمثالها إلى سبع مئة ضِعف إلى أضعاف كثيرة، لكن كيف تكون الواحدة بعشَرة وهي رِبا في القرض، كيف يكون هذا؟

الجواب:

أوَّلًا: لا رِبا بين العبد وبين ربِّه.

ثانيًا: القرض إذا أعطاك المُقترِض شيئًا بدون شرط فهو حلال؛ لأنَّ النَّبيَّ ﷺ استقرض بكرًا، والبكر يَعني بعيرًا صغيرًا، وردَّ خيرًا منه وقال: «**خَيْرُكُمْ، أَحْسَنُكُمْ قَضَاءً**»[(١)]؛ ولهذا عبارة الفُقَهاء: (كُلُّ شرط جَرَّ نفعًا للمقرِض فهو رِبا)، ولم يقولوا كلّ زيادة.

﴿يُضَٰعَفُ لَهُمْ﴾ هذا خبر (إنَّ) يَعني إنَّ المُتصدِّقين والمُتصدِّقات وأقرضوا قرضًا حسنًا يُضاعَف لهم، أي: يُعطَون أجرَهم مُضاعَفًا، عشرة إلى سبع مئة ضِعف إلى أضعاف كثيرة.

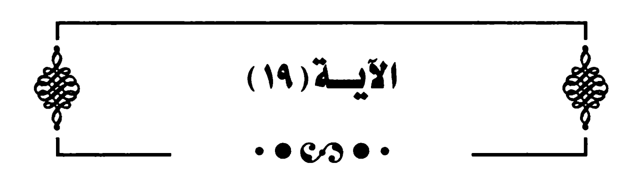
---

(١) أخرجه البخاري: كتاب الوكالة، باب الوكالة في قضاء الديون، رقم (٢٣٠٦)، ومسلم: كتاب المساقاة، باب من استسلف شيئًا فقضى خيرًا منه، رقم (١٦٠١)، من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

﴿وَلَهُمْ أَجْرٌ كَرِيمٌ﴾ أي: ثواب كريم، والكريم هو الحَسَن الطيِّب، وذلك أنَّ الجنَّـة فيها ما لا عَينٌ رَأت، ولا أُذُنٌ سَمِعت، ولا خَطَر على قلـب بشَرٍ، وأصل الكرَم الحَسن، ودليل ذلك قول النَّبيِّ ﷺ لمعـاذ بن جبل رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، لَمَّا بعثه لليمن: «إِيَّاكَ وَكَرَائِمَ أَمْوَالِهِمْ» يَعني إذا أخذت الزَّكاة اجتنِب كرائم الأموال، يَعني أحاسِنه، «وَاتَّقِ دَعْوَةَ المَظْلُومِ فَإِنَّهُ لَيْسَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ اللهِ حِجَابٌ»[1].

• • ❁ • •

(١) أخرجه البخاري: كتاب الزكاة، باب أخذ الصدقة من الأغنياء، رقم (١٤٩٦)، ومسلم: كتاب الإيمان، باب الدعاء إلى الشهادتين وشرائع الإسلام، رقم (١٩)، من حديث ابن عباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.



الآية (١٩)

قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُواْ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِۦٓ أُوْلَٰٓئِكَ هُمُ الصِّدِّيقُونَۖ وَالشُّهَدَآءُ عِندَ رَبِّهِمْ لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَنُورُهُمْۖ وَالَّذِينَ كَفَرُواْ وَكَذَّبُواْ بِـَٔايَٰتِنَآ أُوْلَٰٓئِكَ أَصْحَٰبُ الْجَحِيمِ﴾ [الحديد:١٩].

•••

ثمَّ قال عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُواْ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِۦٓ أُوْلَٰٓئِكَ هُمُ الصِّدِّيقُونَۖ وَالشُّهَدَآءُ عِندَ رَبِّهِمْ لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَنُورُهُمْ﴾ الإيمان بالله يَتضمَّن أربعةَ أشياء:

الأوَّل: الإيمان بوُجوده.

الثَّاني: الإيمان برُبُوبيَّته.

الثَّالث: الإيمان بأُلوهيَّته.

والرَّابع: الإيمان بأسمائه وصِفاته.

والإيمان بوُجود الله لا يُنكِره إلَّا مُكابِر في الواقع؛ لأنَّ كلَّ إنسان يَعرِف أنَّ هذا الكون المُستقِرَّ المُنظَّم لا بُدَّ له من مُوجِد ومُنظِّم، والمُوجِد والمُنظِّم هو الله عَزَّوَجَلَّ؛ لأنَّ كلَّ إنسان يَعلَم أنَّه لا يستطيع أحد من البشر أن يَتصرَّف بهذا الكون، مَن الَّذي يأتي باللَّيل مع وُجود النَّهار؟ ومَن الَّذي يأتي بالنَّهار مع وُجود اللَّيل؟

لا أحد يَقدِر.

إذن: كلُّ إنسان عاقِل فهو مؤمن بقلبه وإن أنكر بلسانه، مؤمن بوُجود الله عَزَّوَجَلَّ، وجه ذلك أنَّ هذه الخليقة العظيمة لا بُدَّ لها مِن مُدبِّر.

لو قال قائل: إنَّها جاءت هكذا صُدفة.

فنقول: إنَّ الشَّيء إذا جاء صُدفة لا يكون مُنظَّمًا.

ولو قال قائل: هي أَوْجَدت نَفْسَها.

نقول: هذا أيضًا مُحال عقلًا، كيف تُوجِد نفسَها وهي عَدَم، هذا لا يُمكِن.

إذن: لا بُدَّ لها مِن مُوجِد؛ ولهذا قال الله تعالى في سُورة الواقعة: ﴿أَفَرَءَيْتُم مَّا تُمْنُونَ ﴿٥٨﴾ ءَأَنتُمْ تَخْلُقُونَهُۥٓ أَمْ نَحْنُ ٱلْخَـٰلِقُونَ﴾ [الواقعة:٥٨-٥٩].

والجواب: بل أنت يا ربَّنا، نحن لا نَقدِر أن نَخلُق جنينًا في بطن أُمِّه أبدًا، قال الله عَزَّوَجَلَّ: ﴿يَـٰٓأَيُّهَا ٱلنَّاسُ ضُرِبَ مَثَلٌ فَٱسْتَمِعُوا۟ لَهُۥٓ﴾ استمِعوا يا أيُّها النَّاس، خِطاب للنَّاس كلِّهم: الكافر والمؤمن.

ولهذا إذا قرأت الآية يجب أن تَستمِع ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ تَدْعُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ لَن يَخْلُقُوا۟ ذُبَابًا﴾ هذا الذُّباب المَهِين لا يُمكِن أن يَخلُقوه ﴿وَلَوِ ٱجْتَمَعُوا۟ لَهُۥ﴾، كلُّ المعبودات لا يُمكِن أن تَخلُق ذبابًا وهو من أصغر الحيوان وأذلِّها، زِد على هذا ﴿وَإِن يَسْلُبْهُمُ ٱلذُّبَابُ شَيْـًٔا لَّا يَسْتَنقِذُوهُ﴾ يَعني لو أن الذُّباب أخذ من هذه الأصنام شيئًا ما استطاعت أن تَستنقِذه منه.

قال أهل العلم: المعنى لو وقع الذُّباب على أحد هذه الأصنام وامتصَّ من الطِّيب الَّذي فيها؛ لأنَّهم يُطيِّبون أصنامهم، ما استطاعت الأصنام أن تَستنقِذه ﴿ضَعُفَ ٱلطَّالِبُ وَٱلْمَطْلُوبُ﴾ [الحج:٧٣]، فلا يُمكِن لأحد أن يُنكِر من صميم قلبه

وجود الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ أبدًا؛ لأنَّه باتِّفاق العقلاء أنَّ كلَّ حادِث لا بُدَّ له من مُحدِث، ولا أحد يُحدِث هذا الكون إلَّا الله عَزَّوَجَلَّ.

الثَّاني: الإيمان برُبُوبيَّتِه، أي أنَّه وحدَه عَزَّوَجَلَّ الخالِق المالِك المُدبِّر لجميع الأُمُور، فلا خالِق إلَّا الله، ولا مُدبِّر للكون إلَّا الله، ولا مالِك للكون إلَّا الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ حتَّى مُلك الإنسان ما في يده ليس مُلكًا حقيقيًّا، والدَّليل أنَّه لا يُمكِن أن يَتصرَّف فيما في يده كما يشاء، لو أردتُ أن أُحرِقه مُنِعْتُ شرعًا، وحرام عليَّ؛ لأنَّ النَّبيَّ ﷺ نهى عن إضاعة المال[1].

إذن: ملك الإنسان ما بيده ليس ملكًا حقيقيًّا، بل إنَّه يُختَصّ به عن غيره فقط.

الثَّالث: الألوهيَّة: هي أن تُؤمن بأنَّه لا إله إلَّا الله، أي: لا معبود بحقٍّ إلَّا الله عَزَّوَجَلَّ، وعبادة الأصنام غير حقٍّ، كما قال عَزَّوَجَلَّ: ﴿ذَٰلِكَ بِأَنَّ ٱللَّهَ هُوَ ٱلْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِن دُونِهِۦ هُوَ ٱلْبَٰطِلُ﴾ [الحج:٦٢].

إذن: الأُلوهيَّة أن تؤمن بأنَّه لا إله إلَّا الله، أي لا معبود حقّ إلَّا الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ وما عُبِدَ من دُونِه فهو باطل، وعليه فلا تَصرِف العبادةَ إلَّا لله.

الرَّابع: الإيمان بالأسماء والصِّفات: قال الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ: ﴿وَلِلَّهِ ٱلْأَسْمَآءُ ٱلْحُسْنَىٰ﴾ [الأعراف:١٨٠]، وصِفاته كذلك عُليا ليس فيها صِفة نَقْص، قال الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ: ﴿لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِٱلْآخِرَةِ مَثَلُ ٱلسَّوْءِ ۖ وَلِلَّهِ ٱلْمَثَلُ ٱلْأَعْلَىٰ﴾ [النحل:٦٠]، أي الوصف الأعلى، وأسماء الله تعالى كثيرة لا يُمكِن حَصرها مَهمَا أردتَ.

---

(١) أخرجه البخاري: كتاب الاستقراض، باب ما ينهى عن إضاعة المال، رقم (٢٤٠٨)، ومسلم: كتاب الأقضية، باب النهي عن كثرة المسائل، رقم (٥٩٣)، من حديث المغيرة بن شعبة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

والدَّليل على ذلك حديث عبد الله بن مسعود رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «**مَا مِنْ إِنْسَانٍ يُصِيبُهُ هَمٌّ أَوْ غَمٌّ أَوْ حَزَنٌ ثُمَّ يَقُولُ: اللَّهُمَّ إِنِّي عَبْدُكَ، ابْنُ عَبْدِكَ، ابْنُ أَمَتِكَ، نَاصِيَتِي بِيَدِكَ، مَاضٍ فِيَّ حُكْمُكَ، عَدْلٌ فِيَّ قَضَاؤُكَ، أَسْأَلُكَ اللَّهُمَّ بِكُلِّ اسْمٍ هُوَ لَكَ، سَمَّيْتَ بِهِ نَفْسَكَ، أَوْ أَنْزَلْتَهُ فِي كِتَابِكَ، أَوْ عَلَّمْتَهُ أَحَدًا مِنْ خَلْقِكَ، أَوِ اسْتَأْثَرْتَ بِهِ فِي عِلْمِ الْغَيْبِ عِنْدَكَ**»(١)، فجعَل الله الأسماء ثلاثة أقسام، ما أنزله في كِتابه.

مثال الاسم الَّذي جاء في القرآن (الرَّحمن) أو علَّمته أحدًا من خَلْقك مثل (الرَّبّ، الشَّافي)، جاء في السُّنَّة، قال النَّبيُّ ﷺ: «**السِّوَاكُ مَطْهَرَةٌ لِلْفَمِ، مَرْضَاةٌ لِلرَّبِّ**»(٢)، وقال عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «**أَمَّا الرُّكُوعُ فَعَظِّمُوا فِيهِ الرَّبَّ**»(٣) فهذا ممَّا علَّمه أحدًا مِن خلقه.

«**أَوِ اسْتَأْثَرْتَ بِهِ فِي عِلْمِ الْغَيْبِ عِنْدَكَ**» هذا القِسم الثَّالث ما استأثر الله به في عِلم الغيب، واستأثر بمعنى انفرَد، وما انفرَد الله بعِلمه فلم يُنزله في الكتاب ولم يُعلِّمه أحدًا من الخلق لا يُمكِن الإحاطة به.

إذن: أسماء الله لا يُمكِن الإحاطة بها ولا هي محصورة بعدد؛ لأنَّنا لا نَعلَمها.

وأمَّا قولُه ﷺ: «**إِنَّ للهِ تِسْعَةً وَتِسْعِينَ اسْمًا مَنْ أَحْصَاهَا دَخَلَ الجَنَّةَ**»(٤) فالمعنى

---

(١) أخرجه الإمام أحمد (١/ ٣٩١).

(٢) أخرجه الإمام أحمد (٦/ ٤٧)، والنسائي: كتاب الطهارة، باب الترغيب في السواك، رقم (٥)، من حديث عائشة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا. وعلقه البخاري: كتاب الصوم، باب السواك الرطب واليابس للصائم.

(٣) أخرجه مسلم: كتاب الصلاة، باب النهي عن قراءة القرآن في الركوع والسجود، رقم (٤٧٩)، من حديث ابن عباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.

(٤) أخرجه البخاري: كتاب التوحيد، باب إن لله مائة اسم إلا واحدًا (٧٣٩٢)، ومسلم: كتاب الذكر والدعاء والتوبة، باب في أسماء الله تعالى وفضل من أحصاها (٢٦٧٧)، من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

أنَّ من الأسماء تسعة وتسعين اسمًا مَن أحصاها دخل الجنَّة هذا المعنى.

ومعنى (أحصاها) أي: عَرَفها لفظًا، وعَرَفها معنى، وتَعبَّد لله بمقتضاها، وليس المُراد أن تَحفَظها فقط، بل لا بُدَّ من حِفظ اللَّفظ وفَهْم المعنى، والتَّعبُّد لله بها بمقتضاها، فمثلًا: إذا عَلِمت أنَّ الله عَزَّوَجَلَّ غفور فتَعَرَّض للمغفرة، لا تقُل الله غفور، وتَفعَل الذَّنب متى شِئتَ، بل تَعرَّض للمغفرة واستغفِر الله تَجِد الله غفورًا رحيمًا، وإذا عَلِمتَ أنَّ الله عزيز فتَتعبَّد الله بمقتضى هذا وتخاف منه وتَحذَر، وهَلُمَّ جرًّا.

أمَّا الإيمانُ بالرُّسل فإنَّه يتضمَّن تصديقهم كلَّهم من أوَّلهم إلى آخِرهم بما أخبَروا به، إذا صحَّ عنهم، وأمَّا العمل بشَرائِعهم فإنَّنا لا يَلزَمنا العمل إلَّا بشريعة النَّبيِّ ﷺ، وذلك لأنَّ الشَّرائع السَّابقة كلَّها نُسِخَتْ بهذه الشَّريعة؛ لقول الله تعالى: ﴿ٱلْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ ٱلْإِسْلَٰمَ دِينًا﴾ [المائدة:٣]، وقوله: ﴿وَمَن يَبْتَغِ غَيْرَ ٱلْإِسْلَٰمِ دِينًا فَلَن يُقْبَلَ مِنْهُ﴾ [آل عمران:٨٥].

وقول النَّبيِّ ﷺ: «**وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا يَسْمَعُ بِي أَحَدٌ مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ** -يعني أمَّة الدَّعوة- **يَهُودِيٌّ وَلَا نَصْرَانِيٌّ ثُمَّ يَمُوتُ وَلَمْ يُؤْمِنْ بِمَا جِئْتُ بِهِ إِلَّا كَانَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ**»[1].

﴿أُوْلَٰٓئِكَ﴾، أي: الَّذين آمَنوا بالله ورسله ﴿هُمُ ٱلصِّدِّيقُونَ﴾ أي: البالِغون في الصِّدق مبلغًا كبيرًا؛ لأنَّ الصِّدِّيق صيغة مبالغة، والصِّدق يكون بالقصد وبالقول وبالفعل، فأمَّا الصِّدق بالقصد فأن يَقصِد الإنسان بعبادته وجه الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى لا يَقصِد غيره، وإذا قَصَد بعبادته شيئًا غير الله فقد أشْرَك ولا يُقبَل عمله؛ لقوله

(١) أخرجه مسلم: كتاب الإيمان، باب وجوب الإيمان برسالة نبينا محمد ﷺ، رقم (١٥٣)، من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

ﷺ في الحديث القُدسي عن الله تَبَارَكَ وَتَعَالَىٰ: «**أَنَا أَغْنَى الشُّرَكَاءِ عَنِ الشِّرْكِ، مَنْ عَمِلَ عَمَلًا أَشْرَكَ فِيهِ مَعِي غَيْرِي تَرَكْتُهُ وَشِرْكَهُ**»(١).

الثَّاني: الصِّدق في القول بأن يكون الإنسان صادقًا فيما يُخبِر به، وقد أثنى الله تعالى على الصَّادقين، وأمرنا أن نكون معهم، فقال جَلَّ وَعَلَا: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ ٱتَّقُوا۟ ٱللَّهَ وَكُونُوا۟ مَعَ ٱلصَّٰدِقِينَ﴾ [التوبة:١١٩]، وأثنى على المهاجِرين الَّذين هاجَروا مِن دِيارهم وأموالهم يَبتَغون فضلًا من الله ورِضوانًا ويَنصُرون الله ورسوله أولئك هم الصَّادقون، وأمر النَّبيُّ ﷺ بالصِّدق وحثَّ عليه، ورغَّب فيه، فقال: «**عَلَيْكُمْ بِالصِّدْقِ، فَإِنَّ الصِّدْقَ يَهْدِي إِلَى الْبِرِّ، وَإِنَّ الْبِرَّ يَهْدِي إِلَى الجَنَّةِ، وَلَا يَزَالُ الرَّجُلُ يَصْدُقُ وَيَتَحَرَّى الصِّدْقَ حتَّى يُكْتَبَ عِنْدَ اللهِ صِدِّيقًا، وَإِيَّاكُمْ وَالْكَذِبَ، فَإِنَّ الْكَذِبَ يَهْدِي إِلَى الْفُجُورِ، وَإِنَّ الْفُجُورَ يَهْدِي إِلَى النَّارِ، وَلَا يَزَالُ الرَّجُلُ يَكْذِبُ وَيَتَحَرَّى الْكَذِبَ حَتَّى يُكْتَبَ عِنْدَ اللهُ كَذَّابًا**»(٢).

أمَّا الصِّدق بالفعل فمُتابَعة النَّبيِّ ﷺ؛ لأنَّ مَن كان صادقًا فيما يدَّعي من محبَّة الله تعالى ورسوله ﷺ فليتَّبع الرَّسول ﷺ لقوله تعالى: ﴿قُلْ إِن كُنتُمْ تُحِبُّونَ ٱللَّهَ فَٱتَّبِعُونِى يُحْبِبْكُمُ ٱللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ ۗ وَٱللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ [آل عمران:٣١]، وقد سمَّى بعض السَّلف هذه الآية آية المِحنة، يَعني الامتحان، فمن ادَّعى حبَّ الله ورسوله قلنا له: عليك باتِّباع الرَّسول ﷺ، فإن اتَّبعه فهو صادِق، وإن خالَفه فليس بصادق.

---

(١) أخرجه مسلم: كتاب الزهد والرقائق، باب من أشرك في عمله غير الله، رقم (٢٩٨٥)، من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٢) أخرجه البخاري: كتاب الأدب، باب قول الله تعالى: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ ٱتَّقُوا۟ ٱللَّهَ وَكُونُوا۟ مَعَ ٱلصَّٰدِقِينَ﴾، رقم (٦٠٩٤)، ومسلم: كتاب البر والصلة والآداب، باب قبح الكذب وحسن الصدق وفضله، رقم (٢٦٠٧)، من حديث عبد الله بن مسعود رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

﴿وَٱلشُّهَدَآءُ عِندَ رَبِّهِمْ لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَنُورُهُمْ﴾ الشُّهداء جمع شهيد، والمُراد بهم مَن قُتلوا في سبيل الله، والقتال في سبيل الله: أن يُقاتِل الإنسانُ عدوَّ الله لتكون كلمة الله هي العُليا، قال ذلك النَّبيُّ ﷺ حين سُئِلَ عن الرَّجل يُقاتِل شجاعة، ويقاتِل حميَّة، ويقـاتل ليُرى مكانه: أيُّ ذلك في سبيـل الله؟ قال: «**مَنْ قَاتَلَ لِتَكُونَ كَلِمَةُ اللهِ هِيَ الْعُلْيَا فَهُوَ فِي سَبِيلِ اللهِ**»(١).

فالشُّجـاع يُحِبُّ القِتالَ، كالصيَّاد يحبُّ أن يَصيد، ويخرُج ويَتجشَّم المصائبَ ليَصيد الصيدَ، وإذا صادها صارت عنده أرخصَ من كلِّ شيء، فهذا يُقاتِل شجاعة؛ لأنَّه شجاع يحِبُّ أن يُقاتِل، ويقاتل حميَّة يَعني عصبيَّة لقومه، ويقاتل ليُرى مكانه، أي: رِياء كما جاء في اللَّفظ الآخر، «**وَيُقَاتِلُ رِيَاءً**» قال: «**مَنْ قَاتَلَ لِتَكُونَ كَلِمَةُ اللهِ هِيَ الْعُلْيَا فَهُوَ فِي سَبِيلِ اللهِ**» ومَن قاتَل ليَستردَّ أرضه المغصوبة فهو من باب الحميَّة إلَّا إذا قال: أُريد أن أستردَّها لأقيـم عليها شعائر الإسلام، فهذا في سبيل الله، أمَّا من قاتل؛ لأنَّ هـذه أرضه ويريد أن تُردَّ إليه، فهـذا حميَّة ليس له أجر الشُّهـداء إذا قُتِلَ، هؤلاء الشُّهداء ﴿لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِندَ رَبِّهِمْ﴾ [البقرة:٢٦٢]، أي: ثوابهم العظيم كما قال تعالى: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ ٱلَّذِينَ قُتِلُوا۟ فِى سَبِيلِ ٱللَّهِ أَمْوَٰتًۢا ۚ بَلْ أَحْيَآءٌ عِندَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ ﴿١٦٩﴾ فَرِحِينَ بِمَآ ءَاتَىٰهُمُ ٱللَّهُ مِن فَضْلِهِۦ وَيَسْتَبْشِرُونَ بِٱلَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا۟ بِهِم مِّنْ خَلْفِهِمْ أَلَّا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿١٧٠﴾ ۞ يَسْتَبْشِرُونَ بِنِعْمَةٍ مِّنَ ٱللَّهِ وَفَضْلٍ وَأَنَّ ٱللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ ٱلْمُؤْمِنِينَ﴾ [آل عمران:١٦٩].

ولما ذَكَر سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ أهل الإيمان وثوابهم ذَكَر أصحاب الشِّمال بعد ذلك قال:

---

(١) أخرجه البخاري: كتاب العلم، باب من سأل وهو قائم عالمًا جالسًا، رقم (١٢٣)، ومسلم: كتاب الإمارة، باب من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله، رقم (١٩٠٤)، من حديث أبي موسى الأشعري رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا﴾ لأنَّ القرآن مثاني، تُثنَّى فيه الأمور والمعاني.

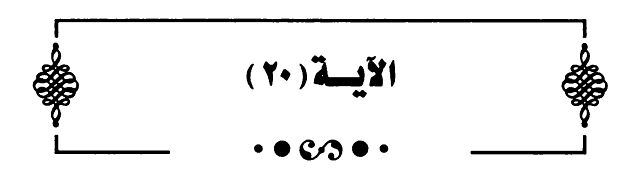
ولهذا تجِد القرآن الكريم في الغالب إذا ذَكَرَ الله الجنَّة ذَكَر النَّار، وإذا ذَكَر أولياء الله ذَكَر أعداء الله، والحكمة من ذلك أن لا يَمَلَّ الإنسان؛ لأنَّه كلَّما تنقَّل المعنى إلى معنى آخر نشط الإنسان، وحكمة أخرى أن يكون الإنسان سائرًا إلى الله، أي متعبِّدًا إلى الله بين الخوف والرَّجاء؛ لأنَّه إذا مرَّت به صفات المؤمنين قوِيَ جانب الرَّجاء، وإذا ذُكِرَت أحوالُ الكافرين غَلَبَ جانبَ الخوف.

﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا﴾ عطف التَّكذيب على الكُفر وهو نوع منه؛ لأنَّه أشدُّ، فالَّذي يكفر ولم يكذِّب أهون من الَّذي يكفر ويُكذِّب، فعطف كذَّبوا بآياتنا على كفروا من باب عطف الخاصِّ على العامِّ، كعطف الرُّوح على الملائكة وهو منهم، قال الله تعالى: ﴿تَنَزَّلُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ فِيهَا﴾ [القدر:٤]، والرُّوح جبريلُ وهو من الملائكة.

﴿أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ﴾: ﴿الْجَحِيمِ﴾ اسم من أسماء النَّار، وأصحابها يَعني المُلازِمين لها؛ ولهذا إذا مرَّت آية فيها (أصحاب) فالمعنى أنَّهم ملازِمون لها مخلَّدون فيها، نسأل الله العافية.

وفي هذه الآيات التَّرغيب بالأوصاف الَّتي توصل إلى الجنَّات؛ لأنَّ الله تعالى لم يَذكُر لنا هذه الأمور لنتطلَّع عليها فقط، ولكن لنسعى لها، وفيها التَّحذير من الكُفر والتكذيب؛ لئلَّا يقع الإنسانُ في هذا العقاب الأليم.

• ● ❁ ● •



قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿ٱعْلَمُوٓا۟ أَنَّمَا ٱلْحَيَوٰةُ ٱلدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهْوٌ وَزِينَةٌ وَتَفَاخُرٌۢ بَيْنَكُمْ وَتَكَاثُرٌ فِى ٱلْأَمْوَٰلِ وَٱلْأَوْلَٰدِ ۖ كَمَثَلِ غَيْثٍ أَعْجَبَ ٱلْكُفَّارَ نَبَاتُهُۥ ثُمَّ يَهِيجُ فَتَرَىٰهُ مُصْفَرًّا ثُمَّ يَكُونُ حُطَٰمًا ۖ وَفِى ٱلْءَاخِرَةِ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَغْفِرَةٌ مِّنَ ٱللَّهِ وَرِضْوَٰنٌ ۚ وَمَا ٱلْحَيَوٰةُ ٱلدُّنْيَآ إِلَّا مَتَٰعُ ٱلْغُرُورِ﴾ [الحديد:٢٠].

لما ذكر الله أحوال المؤمنين وأحوال الكافرين وهم في الدُّنيا، كلّ يَعمَل على شاكلتِه، بيَّن حقيقة الدُّنيا ما هي، وأمَرَنا أن نَعلَم من أجل أن يجتهد الإنسان في التأمُّل والتفكُّر، فالأمر بالعلم بشيء واقع يَعني أنَّ المطلوب أن تتأمَّل كثيرًا حتَّى يتبيَّن لك الأمر، ﴿ٱعْلَمُوٓا۟ أَنَّمَا ٱلْحَيَوٰةُ ٱلدُّنْيَا﴾ وهي حياتنا هذه ﴿لَعِبٌ وَلَهْوٌ وَزِينَةٌ وَتَفَاخُرٌۢ بَيْنَكُمْ وَتَكَاثُرٌ فِى ٱلْأَمْوَٰلِ﴾، خمسة أشياء: اللَّعب بالجوارح، بأن يَعمَل الإنسانُ أعمالًا تَصدّه عن ذكر الله وعن الصَّلاة، وأما اللَّهو بالقلوب فهو الغفْلة، وهذا أشدُّ وأعظم، وغفلة القلب -أعاذنا الله منها وأحيا قلوبنا- الغفْلة عظيمة تُفقِدك جميع لذَّات الطَّاعة، وتُحرَم من جميع آثارها؛ لقول الله تعالى: ﴿وَلَا تُطِعْ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُۥ عَن ذِكْرِنَا وَٱتَّبَعَ هَوَىٰهُ﴾ [الكهف:٢٨] لم يَقُل: لا تُطِع مَن أسكَتْنا لِسانه، بل قال: ﴿مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُۥ﴾، وما أكثر ذِكْرنا باللِّسان مع غفلة الجِنان، وهذا لا شكَّ أنَّه يَنقُص الثَّوابَ، ويَنقُص الآثار المُترتِّبَة على الذِّكر من صلاح القلب، والاتِّجاه إلى الله، والإنابة إليه وغير ذلك.

﴿وَزِينَةٌ﴾ أي: زِينة بالملابس، وزِينة بالمراكب، وزينة بالمساكن، وزينة في كلِّ شيء، ولذلك تَجِد الإنسانَ ولو كان فقيرًا يُحِبُّ أن يُزَيِّن بيتَه، وكذلك سيارته عند الزواج إذا أراد الزَّواج يركب سيارة يَجعَلون عليها عُقودًا من الأزهار وغيرها من الزِّينة ﴿وَتَفَاخُرٌ بَيْنَكُمْ﴾ أي: كل واحد يَفخَر على الثَّاني، إمَّا بالقبيلة، أو بالعِلم، فهذا يكون عنده عِلم بالطِّب، وهذا لا يُعرَف، وهذا عِلمه بالهندسة وهذا لا يَعرَف، فيَفخَر عليه.

وأقبح من ذلك التَّفاخُر بالعِلم الشَّرعيِّ؛ لأنَّ العِلم الشَّرعيَّ يجب على الإنسان إذا اكتسبه ومَنَّ الله عليه به أن يزداد تواضُعًا، وأن يَعرِف نفسَه وقدر نفسِه.

ومن ذلك ما يَحصُل بين الشُّعراء في بعض الأحيان من التَّطاوُل على الآخرين ومن التَّفاخُر كما يُوجد في بعض الأفراح وبعض المُناسبات ممَّا نسمع.

﴿وَتَكَاثُرٌ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ﴾ أي يُحِبُّ أن يكون أكثر أموالًا وأكثر أولادًا، وهذا كقوله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿زُيِّنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ وَالْأَنْعَامِ وَالْحَرْثِ ذَلِكَ مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ [آل عمران:١٤] هذه حقيقة الدُّنيا، ومع هذا اللَّهو واللَّعِب والتَّفاخُر والزِّينة لا تَبقى، فلا بُدَّ أن تزول، وإذا طال الزَّمان عاد الإنسان إلى الهَرَم، وفي هذا يقول الشَّاعر[1]:

لَا طِيبَ لِلْعَيْشِ مَا دَامَتْ مُنَغَّصَةً ... لَذَّاتُهُ بِادِّكَارِ المَوْتِ وَالهَرَمِ

---

(١) غير منسوب، وانظره في: أوضح المسالك (١/ ٢٣٩)، شرح ابن عقيل (١/ ٢٧٤)، همع الهوامع (١/ ٤٢٨).

كلُّ إنسان إذا فكَّر في عيشه وأنَّه في نعيم يقول: ما بعد ذلك؟! ما الَّذي بعده، إمَّا موت أو هَرَم، إمَّا أن تموت وتنتهي من الدُّنيا، وإمَّا أن تهرَم، وتكون عالة على ابنك وبنتك حتَّى أُهلك يملُّونك؛ ولهذا أشار الله عَزَّوَجَلَّ إلى هذه الحال فقال: ﴿إِمَّا يَبْلُغَنَّ عِندَكَ ٱلْكِبَرَ أَحَدُهُمَآ أَوْ كِلَاهُمَا فَلَا تَقُل لَّهُمَآ أُفٍّ﴾ [الإسراء:٢٣]؛ لأنَّهما إذا بلغا الكِبَر اختلَّ تفكيرهما وصارا يَتعَبان، فأنت إمَّا أن تموت وألَّا تَصِل إلى حال الهَرَم، هذا إن بقيت لك الدُّنيا، وإلَّا فقد تُسلَب إيَّاها قبل أن تَصِل إلى الهَرَم وقبل أن تموت، فنأخُذ من هذا الحَذَر من فِتنة الدُّنيا، وكم من إنسان أطغته الحياة الدُّنيا فهلَك، وفي الحديث القُدُسي: «إِنَّ مِنْ عِبَادِي مَنْ إِذَا أَغْنَيْتُهُ أَفْسَدَهُ الْغِنَى» بل قد قال النَّبيُّ ﷺ: «وَاللهِ مَا الْفَقْرَ أَخْشَى عَلَيْكُمْ، وَإِنَّمَا أَخْشَى عَلَيْكُمْ أَنْ تُفْتَحَ الدُّنْيَا فَتَنَافَسُوا فِيهَا كَمَا تَنَافَسَ فِيهَا مَنْ قَبْلَكُمْ فَتُهْلِكَكُمْ كَمَا أَهْلَكَتْهُمْ»(١).

وصدَق الرَّسول ﷺ، فأكثر الفَسَقة، وأكثر الكُفرة من الملأ والأشراف، واقرؤوا القرآنَ، مَن يكذِّب الرُّسلَ؟ هم الملأ والأشراف، واعتبروا بالواقع الآن، أكثر من يُفسِد الدُّنيا هم الأثرياء والأغنياء، الَّذين فُتِحت عليهم الدُّنيا، فليَحذرها العاقلُ اللَّبيبُ، وليَقتصِر منها على ما يَنفَعه في الآخرة.

ثم ضرَب الله لها مثلًا؛ لأنَّ الأمثال تُقرِّب المعانيَ، إذ إنَّ المثل يَعني قياسَ المعنى على المحسوس ﴿كَمَثَلِ غَيْثٍ﴾ أي: مَطر تَنبُت به الأرض وتزول به الشِّدَّة، ﴿كَمَثَلِ غَيْثٍ أَعْجَبَ ٱلْكُفَّارَ نَبَاتُهُۥ﴾ أي النَّبات النَّاشئ عنه، وأعجبهم: أي استحسنوه، والكفَّار هم الكافرون بالله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ؛ لأنَّ الكافر تُعجِبه الدُّنيا ويَفرَح بها ويُسَرُّ

(١) أخرجه البخاري: كتاب الرقاق، باب ما يحذر من زهرة الدنيا والتنافس فيها، رقم (٦٤٢٥)، ومسلم: كتاب الزهد والرقائق، رقم (٢٩٦١)، من حديث عمرو بن عوف رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

بها، وقلبه مُتعلِّق بها ليس له هَـمّ إلَّا ما يراه من زِينتِها ولهوها، فهو قـد أعجب الكفَّار بالله.

وخصَّ الكفَّار؛ لأنَّ الكفَّار هم الَّذين يَستحسِنون الدُّنيا ويُعجَبون بها وتَتعلَّق قلوبهم بها، أمَّا المؤمنون فهـم على العكس لا يُهمُّهم إلَّا ما فيه مصلحـة الآخِرة، وقِيلَ: إنَّ المُراد بالكفَّار هنا الزُّرَّاع، ولكن هـذا ليس بصحيح؛ لأنَّ إطلاق الكفَّار على الزُّرَّاع نادِر جدًّا، هذا إنَّ صحَّ، والَّذين يقولون: إنَّ المُراد بهم الزُّرَّاع يقولون: لأنَّ الزَّارع يكفر الحَبَّ، أي: يَستُره في الأرض، ولكن ما قرَّرناه أوَّلًا هو الصَّواب: أن المُراد بالكفَّار، هم الكفَّار بالله، يُعـجِبُ الكفَّار نباتُه ثمَّ بعدما يَظهَر ويُعجِب الكفَّار ويَستحسِنونه ويَتعجَّبون منه ﴿يَهِيجُ﴾ أي: يَيبَس ويَجِفّ.

﴿فَتَرَىٰهُ مُصۡفَرًّا﴾ بعد أن كان أخضر ناميًا يكون مُصفَرًّا دائمًا، ﴿ثُمَّ يَكُونُ حُطَٰمًا﴾ يَعني: يَتحطَّم ويَتكسَّر؛ لأنَّه يبس، فماذا كانت النَّتيجة لهذا الزَّرع؟ التَّلف، والزَّوال، هذه حال الدُّنيا، تزهو للإنسان بنعيمها وقصورها ومراكبها وأموالها وأولادها وغير ذلك، وإذا بها تَتحطَّم، كم مِن غني كان مَسرورًا في أهله، مُنعَّمًا في بيته وفي مركوبه وفي ثيابه، وفي كلِّ أحواله، وإذا به يعود فقيرًا، فتتحطَّم دُنياه، فإن لم تكُن، مات وتحطَّمت دُنياه بفِراق هذه الدُّنيا، فلا بُدَّ من أحد أمرَين: فإمَّا أن تُفارِقك الدُّنيا، وإمَّا أن تُفارِقها، هذه حال الدُّنيا.

وهذا أمر لا يُشَكُّ فيه في الواقع، لكنَّ النُّفوسَ معها غفلة يسهو بها الإنسانُ عن مثل هذا الأمر الواقع، فيظن أنَّ كلَّ شيء على ما يُرام، ويَستبعِد زوالَ الدُّنيا، أو زوالَه هو عن الدُّنيا، أمَّا الآخرة فاستمِع إليها.

قال عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَفِي ٱلۡأٓخِرَةِ عَذَابٞ شَدِيدٞ﴾ للكافرين، ﴿وَمَغۡفِرَةٞ مِّنَ ٱللَّهِ وَرِضۡوَٰنٞ﴾

للمؤمنين، فأيُّما أحقُّ أن يؤثر الإنسانُ؟ الدُّنيا الَّتي مآلُها الفناء والزَّوال، أو الآخِرة؟! يُؤثِر الآخرةَ هـذا العقل؛ لأنَّك إن آثَرْت الدُّنيـا ففي الآخرة عـذاب شديد، وإن آثَرْت الآخـرةَ ففيها معـفرة من الله ورِضوان، ﴿وَمَغْفِرَةٌ﴾ للذُّنـوب ﴿وَرِضْوَانٌ﴾ بالحسنات.

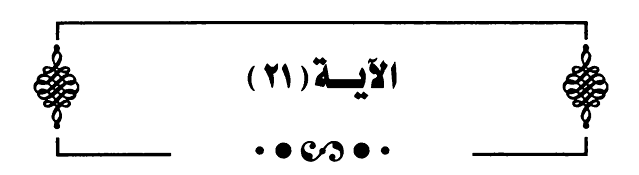
﴿وَمَا ٱلْحَيَوٰةُ ٱلدُّنْيَآ إِلَّا مَتَٰعُ ٱلْغُرُورِ﴾ هذه الجملة فيها حصر طريقة النَّفيِّ والإثبات، وهو أعلى طُرُق الحصر، ﴿وَمَا ٱلْحَيَوٰةُ ٱلدُّنْيَآ إِلَّا مَتَٰعُ ٱلْغُرُورِ﴾، يَغترُّ بها الإنسانُ، فيَلهو ويَلعَب ويَفرَح ويَبطَر ثمَّ تزول، كلُّ هذه الجُمل وهذه الأوصاف يُريد الله عَزَّوَجَلَّ وهو أعلم أن يزهد الإنسان في الدُّنيا ويُرَغِّبه في الآخرة، ومَن زَهِد بالدُّنيا ورَغِب في الآخرة لم يَفُته شيء من نعيم الدُّنيا حتَّى وإن افتقر، فإنَّه لا يفوته نَعيم الدُّنيا.

ودليل هذا من القرآن والسُّنَّة: قال الله عَزَّوَجَلَّ: ﴿مَنْ عَمِلَ صَٰلِحًا مِّن ذَكَرٍ أَوْ أُنثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهُۥ حَيَوٰةً طَيِّبَةً﴾، لم يقُل لنُكثِرن مالَه وأولاده وقصوره ﴿فَلَنُحْيِيَنَّهُۥ حَيَوٰةً طَيِّبَةً﴾ مُطمَئنَّة مُستَريح البال فيها، ﴿وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُم بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا۟ يَعْمَلُونَ﴾ [النحل:٩٧].

وبيَّن النبيُّ ﷺ ذلك في قوله: «**عَجَبًا لِأَمْرِ الْمُؤْمِنِ إِنَّ أَمْرَهُ كُلَّهُ خَيْرٌ، وَلَيْسَ ذَلِكَ لِأَحَدٍ إِلَّا لِلْمُؤْمِنِ، إِنْ أَصَابَتْهُ ضَرَّاءُ فَصَبَرَ فَكَانَ خَيْرًا لَهُ، وَإِنْ أَصَابَتْهُ سَرَّاءُ شَكَرَ فَكَانَ خَيْرًا لَهُ**»[1].

••❁••

(١) أخرجه مسلم: كتاب الزهد والرقائق، باب المؤمن أمره كله خير، رقم (٢٩٩٩)، من حديث صهيب رَضِيَٱللَّهُعَنْهُ.



قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿سَابِقُوٓاْ إِلَىٰ مَغۡفِرَةٖ مِّن رَّبِّكُمۡ وَجَنَّةٍ عَرۡضُهَا كَعَرۡضِ ٱلسَّمَآءِ وَٱلۡأَرۡضِ أُعِدَّتۡ لِلَّذِينَ ءَامَنُواْ بِٱللَّهِ وَرُسُلِهِۦۚ ذَٰلِكَ فَضۡلُ ٱللَّهِ يُؤۡتِيهِ مَن يَشَآءُۚ وَٱللَّهُ ذُو ٱلۡفَضۡلِ ٱلۡعَظِيمِ﴾ [الحديد:٢١].

ثُمَّ قال عَزَّوَجَلَّ: ﴿سَابِقُوٓاْ إِلَىٰ مَغۡفِرَةٖ مِّن رَّبِّكُمۡ﴾ أمر بالمُسابَقة، وقد جاء الأمر في آية أخرى بالمُسارَعة فيَجمَع الإنسان بين المُسابَقة وهي شدَّة العَدْو في حال السَّير، وبين المُسارَعة يَعني المُبادَرة إلى فعل الخير ﴿إِلَىٰ مَغۡفِرَةٖ مِّن رَّبِّكُمۡ﴾ وذلك بفعل أسباب المغفرة، ومن أسباب المغفرة أن تسأل اللهَ المغفرةَ، تقول: اللَّهمَّ اغفِر لي، أو تقول: أستغفِر اللهَ وأتوب إليه.

ومن أسباب المغفرة فعل ما تكون به المغفِرة كقول النَّبيِّ ﷺ: «**مَنْ صَامَ رَمَضَانَ إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا غَفَرَ اللهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ**»(١)، وكقول النَّبيِّ ﷺ فيمَن توضَّأ فأسبَغَ الوُضوء ثمَّ صلَّى ركعتين لا يُحدِّث بهما نفسه، غَفَرَ الله بهما ما تقدَّم من ذنبه(٢)،

---

(١) أخرجه البخاري: كتاب الإيمان، باب صوم رمضان احتسابًا من الإيمان، رقم (٣٨)، ومسلم: كتاب صلاة المسافرين، باب الترغيب في قيام رمضان، رقم (٧٥٩)، من حديث أبي هريرة رَضِيَٱللَّهُعَنْهُ.

(٢) أخرجه البخاري: كتاب الوضوء، باب المضمضة في الوضوء، رقم (١٦٤)، ومسلم: كتاب الطهارة، باب صفة الوضوء وكماله، رقم (٢٢٦)، من حديث عثمان رَضِيَٱللَّهُعَنْهُ.

وكقوله ﷺ: «**مَنْ قَالَ سُبْحَانَ اللهِ وَبِحَمْدِهِ مِئَةَ مَرَّةٍ غُفِرَتْ خَطَايَاهُ وَإِنْ كَانَتْ مِثْلَ زَبَدِ الْبَحْرِ**»(١) والأمثلة على هذا كثيرة.

﴿وَجَنَّةٍ﴾ هي دار النَّعيم الَّتي أعدَّها الله عَزَّوَجَلَّ للمتَّقين، فيها ما لا عين رأت، ولا أُذُن سمِعت، ولا خطر على قلب بشَر، فيها فاكهة ونخل ورمَّان، وعسل ولبن وغير ذلك، لكن لا تظنَّ أنَّ ما فيها يُشابِه ما في الدُّنيا؛ لأنَّ الله يقول: ﴿فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّآ أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ﴾ [السجدة:١٧] وليس في الجنَّة ممَّا في الدُّنيا إلَّا الأسماء فقط، اسم رُمَّان لكن يَختلِف عن رمَّان الدُّنيا، فاكهة تختلِف عن فاكهة الدُّنيا، فرش تختلف عن فرش الدُّنيا، وهلُمَّ جرًّا.

وفي الحديث القُدسي: «**أَعْدَدْتُ لِعِبَادِي الصَّالِحِينَ مَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ، وَلَا أُذُنٌ سَمِعَتْ، وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبِ بَشَرٍ**»(٢).

﴿عَرْضُهَا كَعَرْضِ ٱلسَّمَآءِ وَٱلْأَرْضِ﴾، وفي سُورة آل عِمران: ﴿عَرْضُهَا ٱلسَّمَٰوَٰتُ وَٱلْأَرْضُ﴾ [آل عمران:١٣٣]، ولا مُنافاة لأنَّ الأوَّل: عَرْضها كعرض السَّماء تشبيه، والثَّاني: عرْضها السَّموات والأرض أيضًا تشبيه، لكن يُسمِّيه أهل البلاغة تشبيهًا بليغًا ﴿كَعَرْضِ ٱلسَّمَآءِ وَٱلْأَرْضِ﴾، ومَن يستطيع أن يُقدِّر عرْض السَّماء والأرض؟ لا أحد يستطيع، السَّموات بِسَعتِها، السَّماء الدُّنيا واسعة جدًّا، كم بينها وبين الأرض

---

(١) أخرجه البخاري: كتاب الدعوات، باب فضل التسبيح، رقم (٦٤٠٥)، ومسلم: كتاب الذكر والدعاء والتوبة، باب فضل التهليل والتسبيح والدعاء، رقم (٢٦٩١)، من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٢) أخرجه البخاري: كتاب التوحيد، باب قول الله تعالى: ﴿يُرِيدُونَ أَن يُبَدِّلُواْ كَلَٰمَ ٱللَّهِ﴾، رقم (٧٤٩٨)، ومسلم: كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها، رقم (٢٨٢٤)، من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

من مسافة وهي محيطة بها، والسَّماء الثَّانية فوقها وهي أوسع منها، والثَّالثة أوسع وهلُمَّ جرّا، إلى أن تصل إلى الكُرسيِّ.

والكُرسي يقول النَّبيُّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «**مَا السَّموَاتُ السَّبْعُ وَالْأَرَضِينَ السَّبْعُ فِي الْكُرْسِيِّ إِلَّا كَحَلْقَةٍ أُلْقِيَتْ فِي فَلَاةٍ مِنَ الْأَرْضِ**»[(١)] حَلْقة المِغْفر صغيرة، ألقِها في فلاة في الأرض ماذا تكون بالنِّسبة للفلاة؟ لا شيء، قال النَّبيُّ ﷺ: «**وَإِنَّ فَضْلَ الْعَرْشِ عَلَى الْكُرْسِيِّ كَفَضْلِ الْفَلَاةِ عَلَى هَذِهِ الحَلْقَةِ**» فلن نَستطيع أن نُدرِك عَرْض السَّموات والأرض، والجنَّة عَرْضها كعرْض السَّماء والأرض، ولذلك كان أقل أهل الجنَّة مَنزِلة من يَنظُر إلى مُلكه مسافة ألفي سنة[(٢)].

وإنما ذكَر الله تعالى أنَّ عرْضها عرض السَّموات والأرض من أجل أن نَحرِص على ملء هـذه الأرض أرض الجنَّة، وفي الحـديث: أَنَّ إِبْراهِيمَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ قَالَ لِلنَّبِيِّ ﷺ: «**أَقْرِئْ أُمَّتَكَ مِنِّي السَّلامَ، وَأَخْبِرْهُمْ أَنَّ الجَنَّـةَ قِيعَانٌ، وَإِنَّ غِرَاسَهَا: سُبْحَانَ اللهِ، والحَمْدُ للهِ، وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللهُ، وَاللهُ أَكْبَرُ**»[(٣)].

فاحـرِص يا أخي على أن تملأ ما تَستحِقُّه من هـذه الجنَّة بذِكر الله، وتلاوة كتابه، وغير ذلك ممَّا يقرِّب إلى الله ﴿أُعِدَّتْ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ بِٱللَّهِ وَرُسُلِهِۦ﴾ أعدَّها الله عَزَّ وَجَلَّ، كما قال عَزَّ وَجَلَّ: ﴿أَعَدَّ ٱللَّهُ لَهُمْ جَنَّٰتٍ تَجْرِى مِن تَحْتِهَا ٱلْأَنْهَٰرُ﴾ [التوبة:٨٩]، ومعنى الإعداد التَّهيئة للشَّيء.

---

(١) أخرجه ابن حبان في صحيحه رقم (٣٦١)، وابن بطة في الإبانة (٧/ ١٨١)، وأبو نعيم في الحلية (١/ ١٦٦)، من حديث أبي ذر الغفاري رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٢) أخرجه الإمام أحمد (٢/ ١٣، ٦٤)، والترمذي: كتاب صفة الجنة، رقم (٢٥٥٣)، وفي كتاب تفسير القرآن، باب ومن سورة القيامة، رقم (٣٣٣٠)، من حديث ابن عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.

(٣) أخرجه الترمذي، كتاب الدعوات، رقم (٣٤٦٢)، من حديث عبد الله بن مسعود رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

﴿لِلَّذِينَ ءَامَنُواْ بِٱللَّهِ وَرُسُلِهِۦ﴾ آمَنوا بالله، وبكلِّ ما أوجبَ الله الإيمان به، من الإيمان بالله، وملائكتِه، وكُتُبه، واليوم الآخر، والقَدَر خيره وشرِّه.

وقوله: ﴿وَرُسُلِهِۦ﴾ يَشمَل جميع الرُّسل الَّذين أوَّلهم نُوح وآخِرهم مُحمَّد، عليهم الصَّلاة والسَّلام، لكنَّ إيماننا بالرُّسل يَختلِف عن إيماننا بمُحمَّد عَلَيْهِ ٱلصَّلَاةُ وَٱلسَّلَامُ، فإيماننا بالرُّسل بأن نؤمن بأنَّهم صادقون مُبلِّغون عن الله، ونؤمن بكلِّ ما صحَّ من أخبارهم.

أمَّا اتِّباعهم فلا اتِّباع إلَّا للنَّبيِّ ﷺ، فهم يَشترِكون مع الرَّسول بأن نؤمن بأنَّهم صادقون، وأنَّ كلَّ ما أخبروا به صِدق، وأنَّ كلَّ ما جاؤوا به فهو عدل ومُناسِب لأحوال أُممهم في وقتهم، أمَّا الاتِّباع فلا نتَّبع إلَّا واحدًا منهم، وهو مُحمَّد ﷺ.

وقوله: ﴿ءَامَنُواْ بِٱللَّهِ وَرُسُلِهِۦ﴾ يدلُّ على أنَّ أهل الكِتاب اليهود والنَّصارى ليسوا من أهل الجنَّة؛ لأنَّهم لم يُؤمنوا برُسل الله، والدَّليل أنَّهم كفروا بمُحمَّد ﷺ، والكافر برسول من الرُّسل كافر بالجميع، كيف وقد جاء مُحمَّد ﷺ بنسخ جميع الشرائع السابقة، قال الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ: ﴿كَذَّبَتۡ قَوۡمُ نُوحٍ ٱلۡمُرۡسَلِينَ﴾ [الشعراء:١٠٥]، مع أنَّه لم يَسبِق نوحًا أحدٌ مِن الرُّسل؛ لأنَّ مَن كذَّب رسولًا من الرُّسُل فقد كذَّب جميعَ الرُّسل، فكيف بمَن كذَّب مُحمَّدًا ﷺ الَّذي نَسخَت شريعتُه جميعَ الشَّرائع، والَّذي قال الله فيه: ﴿وَإِذۡ أَخَذَ ٱللَّهُ مِيثَٰقَ ٱلنَّبِيِّـۧنَ لَمَآ ءَاتَيۡتُكُم مِّن كِتَٰبٍ وَحِكۡمَةٍ ثُمَّ جَآءَكُمۡ رَسُولٌ مُّصَدِّقٌ لِّمَا مَعَكُمۡ لَتُؤۡمِنُنَّ بِهِۦ وَلَتَنصُرُنَّهُۥ﴾ أخذ ميثاق النَّبيين كلهم. ﴿قَالَ ءَأَقۡرَرۡتُمۡ وَأَخَذۡتُمۡ عَلَىٰ ذَٰلِكُمۡ إِصۡرِيۖ قَالُوٓاْ أَقۡرَرۡنَا﴾ [آل عمران:٨١]، وهذا الرَّسول هو مُحمَّد ﷺ، الرُّسل كلُّهم يُؤمنون بالرَّسول ﷺ؛ ولهذا في ليلة الإسراء كان مُحمَّد

ﷺ إمامَهم في صَلاتهم، فاليهود والنَّصارى ليسوا مِن أهل الجنَّة بعد بَعثة الرَّسول ﷺ؛ لأنَّهم لم يُؤمِنوا بِرُسُله؛ لأنَّهم كفروا بمُحمَّد، بل هم كفروا برُسُلهم أيضًا؛ لقوله تعالى: ﴿كَذَّبَتْ قَوْمُ نُوحٍ الْمُرْسَلِينَ﴾ ولأنَّ عيسى ابن مريم عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ بشَّرهم بمُحمَّد، قال الله عَزَّوَجَلَّ في سُورة الصَّفِّ ﴿وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَاةِ وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ﴾ [الصف:٦]، فلمَّا جاءهم هذا الرَّسول الَّذي بَشَّر به عيسى، قالوا: هذا سِحر مُبين، وكفروا به، فهم كفروا بعيسى وردُّوا بِشارَته وأنكروها، ولا يجوز لنا أبدًا أن نقول أو نَعتقِد أن أديان اليهود والنَّصارى اليوم أديانٌ صحيحة أبدًا، بل هي أديان باطلة، غير مقبولة عند الله، كما قال الله عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَمَن يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَن يُقْبَلَ مِنْهُ﴾ [آل عمران:٨٥].

﴿ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ﴾ أي ما أعدَّ الله لهؤلاء المؤمنين بالله ورُسُله فضْل الله في أنَّهم آمَنوا بالله وآمَنوا برُسُله واتَّبعوا الرَّسولَ ﷺ أُثيبوا بهذه الجنَّات.

﴿يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ﴾ المشيئة هُنا مُقترِنة بالحكمة، يَعني مَن كان أهلًا للفَضل آتاه الله الفَضل، ومَن لم يكُن أهلًا له لم يُؤتِه، والدَّليل قول الله تَبَارَكَ وَتَعَالَى: ﴿اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ﴾ [الأنعام:١٢٤]، فلن يَجعَل رِسالَته إلَّا فيمَن هو أهلٌ لها، وقال الله عَزَّوَجَلَّ: ﴿فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ﴾ [الصف:٥]، وقال عَزَّوَجَلَّ: ﴿فَإِن تَوَلَّوْا فَاعْلَمْ أَنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَن يُصِيبَهُم بِبَعْضِ ذُنُوبِهِمْ وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ لَفَاسِقُونَ﴾ [المائدة:٤٩]، فلا تظنَّ أنَّ الله يُعطي الفضلَ لِمَن شاء بدون سبب، لا بُدَّ مِن سبب، فمتى عَلِمَ الله في قلب الإنسان خيرًا آتاه الخيرَ؛ قال الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُل لِّمَن فِي أَيْدِيكُم مِّنَ الْأَسْرَى إِن يَعْلَمِ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا يُؤْتِكُمْ خَيْرًا مِّمَّا أُخِذَ مِنكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ [الأنفال:٧٠]، فأصلِح قلبَك فيما بَينَك وبينَ الله تَجِد الخير كلَّه.

﴿وَٱللَّهُ ذُو ٱلْفَضْلِ ٱلْعَظِيمِ﴾، أي: صاحِب الفَضْل العـظيم عَزَّوَجَلَّ، فلا أحد أعظمُ مِنَّة من الله تعالى، أوجَدَك من العَدَم، وأعدَّك وأمدَّك بالنِّعَم، يسَّر لك الهُدى، فلا أحد أعظم مِنَّة من الله؛ ولهذا قال الله عَزَّوَجَلَّ: ﴿يَمُنُّونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُواْ قُل لَّا تَمُنُّواْ عَلَىَّ إِسْلَٰمَكُم بَلِ ٱللَّهُ يَمُنُّ عَلَيْكُمْ أَنْ هَدَىٰكُمْ لِلْإِيمَٰنِ﴾ [الحجرات:١٧]، ولَمَّا جَمَع النَّبيُّ ﷺ الأنصار في غزوة حُنَيْنٍ حين قسَّم الغنائم بين المُؤَلَّفة قلوبهم كان يُقرِّر عليهم قال لهم: «أَلَمْ أَجِدْكُمْ ضُلَّالًا فَهَدَاكُمُ اللهُ بِي» قَالُوا: اللهُ وَرَسُولُهُ أَمَنُّ. قَالَ: «أَلَمْ أَجِدْكُمْ مُتَفَرِّقِينَ فَأَلَّفَ اللهُ قُلُوبَكُمْ بِي»؟[1] قَالُوا: اللهُ وَرَسُولُهُ أَمَنُّ. كلَّما قال قولًا قالوا: الله ورسوله أمَنُّ، يَعني أعظمُ مِنَّة.

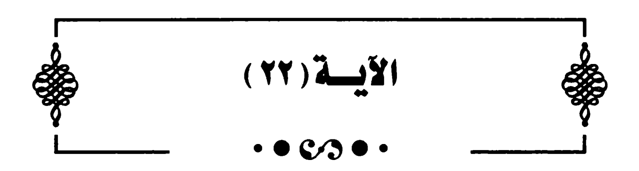
فالحاصل: أنَّ الله تعالى ذُو الفضل العظيم، ولكن يُؤتِي فَضْله مَن هو مُستحِقٌّ له، كما قال سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿وَيُؤْتِ كُلَّ ذِى فَضْلٍ فَضْلَهُۥ﴾ [هود:٣].

اللَّهُمَّ إنِّي أسألُك مِن فَضْلك العظيم أن تَهدِي قُلُوبنا وتُصلِح أعمالَنا، وتختم لنا بخير إنَّك على كلِّ شيء قديرٌ.

• ● ❀ ● •

---

(١) أخرجه البخاري: كتاب المغازي، باب غزوة الطائف، رقم (٤٣٣٠)، ومسلم: كتاب الزكاة، باب إعطاء المؤلفة قلوبهم على الإسلام وتصبر من قوي إيمانه، رقم (١٠٦١)، من حديث عبدالله بن زيد رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.



قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿مَآ أَصَابَ مِن مُّصِيبَةٍ فِى ٱلْأَرْضِ وَلَا فِىٓ أَنفُسِكُمْ إِلَّا فِى كِتَٰبٍ مِّن قَبْلِ أَن نَّبْرَأَهَآ ۚ إِنَّ ذَٰلِكَ عَلَى ٱللَّهِ يَسِيرٌ﴾ [الحديد:٢٢].

يَعني جَميع المَصَائب الَّتي تُصيب الإنسانَ في الأرض أو في نفسِه قد كُتِبَتْ من قبل. والمصيبة في الأرض كالجدب، وقلَّة الأمطار، وغور المياه وصعوبة مَنالها، ورُبَّما يُقالُ أيضًا الفِتن والحُروب وغيرها.

﴿وَلَا فِىٓ أَنفُسِكُمْ﴾ أي: في نفس الإنسان ذاتِه من مرض، أو فَقْدِ حبيب، أو فَقْدِ مال، أو نحو ذلك، حتَّى الشَّوكَة يُشاكُها ﴿إِلَّا فِى كِتَٰبٍ﴾، هذا الكِتاب هو اللَّوح المحفوظ، كَتَبَ الله فيه مقادير كلِّ شيء، لَمَّا خلق الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ القَلَم قال له: اكتُب قال: ربِّي وماذا أكتب؟ قال: اكتُب ما هو كائِن إلى يوم القيامة، فكتب ما هو كائِن إلى يوم القيامة[1].

سُبحان الله ما أعظم هـذا اللَّوح الَّذي يَسَعُ كلَّ شيء إلى يوم القيامة، ولكن ليس هذا بغريب على قُدرة الله عَزَّوَجَلَّ؛ لأنَّ أمر الله تعالى إذا أراد شيئًا، يقول له كُنْ فيكون.

---

(١) أخرجه أحمد (٥/ ٣١٧)، وأبو داود: كتاب السنة، باب في القدر، رقم (٤٧٠٠)، والترمذي: كتاب القدر، رقم (٢١٥٥)، من حديث عبادة بن الصامت رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

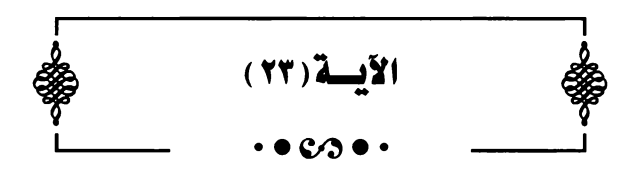
ولقد كان الإنسانُ يَتعجَّب من قبل ولكن لا يَستبعِد أن يُكتَب في هذا اللَّوح مقادير كلِّ شيء، فقد ظَهَرَ الآن مِن صُنع الآدميِّ قطعة صغيرة يُسجَّل فيها آلاف الكلمات وهي عبارة عن لوحة صَغيرة كالقُرص تُسجَّل فيها آلاف الكلمات، وقد يُسجَّل فيها جميع كُتُب الحديث المُؤلَّفة، أو جميع التَّفاسير، أو جميع كُتُب الفُقَهاء وهي مِن صُنع الآدميِّ، فكيف بِصُنع مَن يقول للشَّيء كُن فيكون، ولمَّا قال: اكتُب ما هو كائِن إلى يوم القيامة، كَتَبَ ما هو كائِن إلى يوم القيامة، فالمصائب الَّتي تُصيب النَّاس هي في أمر سابِق؛ ولهذا قال: ﴿إِلَّا فِي كِتَٰبٍ مِّن قَبۡلِ أَن نَّبۡرَأَهَآ﴾.

وقوله: ﴿نَّبۡرَأَهَآ﴾ قِيلَ: إنَّها تعود على المُصيبة، وقِيلَ: على الأرض، وقِيلَ: على النَّفْس، وقِيلَ: على الجميع، والصَّحيح أنَّها على الجميع، أي مِن قبلِ أن نَبْرَأَ كُلَّ هذه الأشياء، أي: أن نَخلُقها، وذلك لأنَّ الله كَتَبَ مقادير كلِّ شيء قبل أن يَخلُق السَّموات والأرض بخمسين ألفَ سنة.

﴿إِنَّ ذَٰلِكَ عَلَى ٱللَّهِ يَسِيرٞ﴾ يَعني إنَّ كِتابة هذه المصائب يَسِيرٌ على الله عَزَّوَجَلَّ؛ لأنَّه قال للقلم اكتُب فكَتَبَ وهـذا يسيرٌ، كلمة واحدة حَصَلَ بها كلُّ شيء ﴿إِنَّ ذَٰلِكَ عَلَى ٱللَّهِ يَسِيرٞ﴾، كلَّ شيء فهـو يسير على الله؛ لأنَّ الأمر كلمة واحـدة كُن فيكون، أرأيتُـم الخلائق يوم القيـامة تُبعَثُ بكلمة واحـدة، قال الله عَزَّوَجَلَّ: ﴿إِن كَانَتۡ إِلَّا صَيۡحَةٗ وَٰحِدَةٗ فَإِذَا هُمۡ جَمِيعٞ لَّدَيۡنَا مُحۡضَرُونَ﴾ [يس:٥٣]، وقال عَزَّوَجَلَّ: ﴿فَإِنَّمَا هِيَ زَجۡرَةٞ وَٰحِدَةٞ﴾ [النازعات:١٣]، أي: على وجـه الأرض خَرَجوا من القُبُـور، هذا يَسيرٌ، ولمَّا قال زَكريَّا لله عَزَّوَجَلَّ حِينَ بشَّره بالوَلَد قال: ﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي وَهَنَ ٱلۡعَظۡمُ مِنِّي وَٱشۡتَعَلَ ٱلرَّأۡسُ شَيۡبٗا وَلَمۡ أَكُنۢ بِدُعَآئِكَ رَبِّ شَقِيّٗا﴾ [مريم:٤]، يَعني من الكِبَر ﴿وَقَدۡ بَلَغۡتُ مِنَ ٱلۡكِبَرِ عِتِيّٗا﴾ [مريم:٨]، قال الله سُبۡحَانَهُۥوَتَعَالَىٰ: ﴿كَذَٰلِكَ قَالَ

رَبُّكَ هُوَ عَلَيَّ هَيِّنٌ وَقَدْ خَلَقْتُكَ مِن قَبْلُ وَلَمْ تَكُ شَيْئًا ﴾ [مريم:٩]، فالله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى لا يُعجِزه شيء، ولا يَستعصي عليه شيء، ولا يتأخَّر عن أمره الكَونيِّ شيء.

• ● ❁ ● •



الآية (٢٣)

• قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ﴾ [الحديد:٢٣].

﴿لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ﴾ أي: أخْبَرناكُم بأنَّ كلَّ مُصيبة تَقَع فهي في كِتاب، ﴿لِكَيْلَا تَأْسَوْا﴾ اللَّام للتَّعليل، وكي بمعنى أن، أي: لأن لا تَأسَوا، ومعنى تَأسَوا تندَموا على ما فَاتكم ممَّا تُحِبُّون ﴿وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ﴾ أي: لا تفرَحوا فَرَحَ بَطَر واستِغناء عن الله بما آتَاكم مِن فَضْله، فإذا علِمت أنَّ الشَّيء مكتوب مِن قِبل فلا تَندَم على ما فات لأنَّه مكتوب، والمكتوب لا بُدَّ أن يقَع، ولا تَفرَح فَرَح بَطَر واستِغناء إذا آتاكَ الله الفَضْل؛ لأنَّه مِن الله مكتوب من قبل، فكُن مُتوسِّطًا لا تَندَم على ما مضى، ولا تَفرَح فَرَح بطَر واستغناء بما آتاك الله مِن فضْله؛ لأنَّه من الله.

وفي الحديث الصَّحيح عن النَّبيِّ ﷺ أنه قال: «**الْمُؤْمِنُ الْقَوِيُّ خَيْرٌ وَأَحَبُّ إِلَى اللهِ مِنَ الْمُؤْمِنِ الضَّعِيفِ**». القويُّ في إيمانه وليس القويَّ في بدَنه، وأصحاب الرِّياضة يَجعلَون هذا عنوانًا: «**الْمُؤْمِنُ الْقَوِيُّ خَيْرٌ وَأَحَبُّ إِلَى اللهِ مِنَ الْمُؤْمِنِ الضَّعِيفِ**» ويقول: المُراد بالمؤمن القويِّ في بدَنه، وهـذا غلط، (المؤمن القويُّ) هنا وصْف يَعود إلى ما سَبقه وهو الإيمان، «**الْمُؤْمِنُ الْقَوِيُّ خَيْرٌ وَأَحَبُّ إِلَى اللهِ مِنَ الْمُؤْمِنِ الضَّعِيفِ، وَفِي كُلٍّ خَيْرٌ**»، وهذا يُسمِّيه البَلاغيُّون الاحتراس، بمَعنَى أنَّه قَد يظُنُّ الظَّانُّ أنَّ الضَّعيف

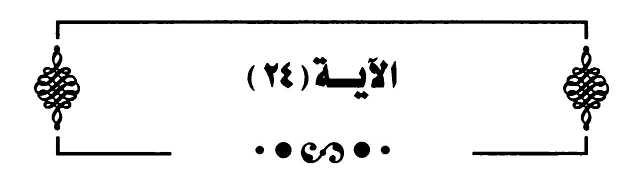
لا خيرَ فيـه، قال: «وَفِي كُلٍّ خَـيْرٌ» ثمَّ قال: «احْرِصْ عَلَى مَا يَنْفَـعُكَ وَاسْتَعِنْ بِاللهِ وَلَا تَعْجِزْ، وَإِنْ أَصَابَكَ شَيْءٌ فَلَا تَقُلْ: لَوْ أَنِّي فَعَلْتُ كَذَا لَكَانَ كَذَا وَكَذَا، وَلَكِنْ قُلْ: قَدَّرَ اللهُ وَمَا شَاءَ فَعَلَ، فَإِنَّ لَوْ تَفْتَحُ عَمَلَ الشَّيْطَانِ»(١).

والإنسان إذا عَلِم أنَّ كلَّ شيء مقدر ولا بُدَّ أن يقَع رَضِي بما وقَع، وعلِم أنَّه لا يُمكِن رَفْع ما وَقَع أبدًا؛ ولهذا يُقالُ: دَوام الحال مِن المُحال، وتغيير الحال -بمعنى رَفْع الشَّيء بعد وُقُوعه- من المُحال.

﴿وَٱللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخۡتَالٖ فَخُورٍ﴾، مُختال في فِعـله، فخور في قوله، ومـن الاختـيال في الفِعل أن يَجُرَّ ثوبه، أو مشلحـه، أو عباءتَه، أو غير ذلك ممَّا يدُلُّ على الخُيَلاء، حتَّى وإن لَبِسَ ثوبًا وإن لم يكن نازِلًا لكنَّه يُعدُّ خُيَلاء فهو خُيَلاء، الفَخُور هو المُعجَب بنفسِه الَّذي يقول: فعلتُ وفعلتُ وفعلتُ، يَفخَر به على النَّاس؛ لأنَّك ما دُمتَ فاعلًا الشَّيء تُريد ثواب الله فلا حـاجة أن تَفخَر به على النَّاس، بل اشكُر الله عليه، وحدِّث به على أنَّه من نِعمة الله عليك.

• • ❁ • •

(١) أخرجه مسلم، كتاب القدر، باب في الأمر بالقوة وترك العجز والاستعانة بالله وتفويض المقادير لله، رقم (٢٦٦٤)، من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.



قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿ٱلَّذِينَ يَبْخَلُونَ وَيَأْمُرُونَ ٱلنَّاسَ بِٱلْبُخْلِ وَمَن يَتَوَلَّ فَإِنَّ ٱللَّهَ هُوَ ٱلْغَنِيُّ ٱلْحَمِيدُ﴾ [الحديد:٢٤].

ثمَّ ذكر الله تعالى أوصافهم فيما بعد فقال: ﴿ٱلَّذِينَ يَبْخَلُونَ﴾ أي: يَمنَعون ما يجِب عليهم بذلُه من مال، أو جاه، أو عِلم.

مثال الأوَّل: الَّذي يَبخَل بالزَّكاة وهي أعظم وأوجب ما يُنفَق، والإنفاق على من تَجب نَفَقتُه من الأقارب والزَّوجات.

ومثال الثَّاني: أن يجِد الإنسان شخصًا مسلمًا واقعًا في مظلمة يَتطلَّب المقام أن يَشفَع فيها، ليَرفَع عنه هذا الظُّلم ولكنَّه يَبخَل، فهذا بخل بجاهٍ.

ومثال الثَّالث: أن يَبخَل بتعليم النَّاس ممَّا علَّمه الله سُبْحَانَهُوَتَعَالَى وأن يَبخَل بالجواب والفتوى إذا استُفتِيَ عن مسألة دينيَّة وتعيَّن عليه أن يُفتي فيها، وفي حديث عن النَّبيِّ ﷺ أنَّه قال: «**الْبَخِيلُ مَنْ إِذَا ذُكِرْتُ عِنْدَهُ وَلَمْ يُصَلِّ عَلَيَّ**»[1] اللهُمَّ صلِّ وسلِّم عليه، وهذا نوع من البُخل؛ لأنَّه بَخِلَ بما يجب عليه، إذ إنَّ القول الرَّاجح أنَّه إذا ذُكِرَ النَّبيُّ ﷺ وجب على مَن سمِعه أن يُصلِّي عليه، بدليل الحديث

(١) أخرجه الإمام أحمد (١/ ٢٠١)، والترمذي: كتاب الدعوات، رقم (٣٥٤٦)، من حديث الحسين بن علي بن أبي طالب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.

الَّذي في السُّنَن أن جِبريلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ قال للنَّبيِّ ﷺ: «**رَغِمَ أَنْفُ امْرِئٍ ذُكِرْتَ عِنْدَهُ فَلَمْ يُصَلِّ عَلَيْكَ. قُلْ: آمِينَ. فَقَالَ: آمِينَ**»[١].

﴿وَيَأْمُرُونَ ٱلنَّاسَ بِٱلْبُخْلِ﴾ أي: يقولون للرَّجل: لا تَنقُص من مالِك، لا تُتعِب نفسك في الشَّفاعة لفلان، لا تُتعِب نفسك في تعليم العِلم، فهؤلاء أمَروا بالبُخل فصاروا -والعياذُ بالله- فاسدين مُفسدين، قال الله عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَمَن يَتَوَلَّ﴾ أي: يُعرِض عن طاعة الله.

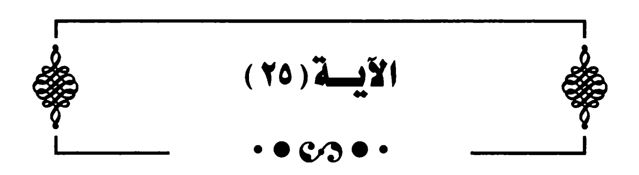
﴿فَإِنَّ ٱللَّهَ هُوَ ٱلْغَنِيُّ ٱلْحَمِيدُ﴾، مَن يَتولَّ فإنَّ الله ليس بحاجة إليه، فهو عَزَّوَجَلَّ غَنيّ بذاته عن جميع مخلوقاتِه، وهو الحَميد، أي: المَحمود على غِناه؛ لأنَّه ليس كلُّ غنيّ يكون محمودًا، فالغنيُّ البخيل غير محمود، لكنَّ الله عَزَّوَجَلَّ غنيّ حميد يُحمَد على غِناه؛ لأنَّ الله سُبْحَانَهُوَتَعَالَىٰ واسِع العطاء، كثير العطاء، وفي هذه الآية دليل على أنَّ الإنسان الَّذي يتولَّى عن طاعة الله إنما يَضُرُّ نفسه، ولا يَضُرُّ الله شيئًا، فإنَّ الله غنيٌّ، وفي الحديث القُدُسيِّ: «**يَا عِبَادِي لَوْ أَنَّ أَوَّلَكُمْ وَآخِرَكُمْ وَإِنْسَكُمْ وَجِنَّكُمْ كَانُوا عَلَى أَفْجَرِ رَجُلٍ وَاحِدٍ مِنْكُمْ مَا نَقَصَ ذَلِكَ مِنْ مُلْكِي شَيْئًا**»[٢].

• • ۞ • •

---

(١) أخرجه البزار في مسنده (١٠/ ١٩٢ رقم ٤٢٧٧)، من حديث جابر بن سمرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ. وأخرجه البخاري في الأدب المفرد رقم (٦٤٦)، وابن خزيمة في صحيحه رقم (١٨٨٨)، من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وليس فيه قوله: «**قل: آمين**». وأخرجه أبو يعلى في مسنده رقم (٥٩٢٢)، وابن حبان في صحيحه رقم (٩٠٧)، من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، بلفظ: «**ومن ذكرت عنده فلم يصل عليك فمات فدخل النار فأبعده الله، قل: آمين، فقلت: آمين**».

(٢) أخرجه مسلم: كتاب البر والصلة والآداب، باب تحريم الظلم، رقم (٢٥٧٧)، من حديث أبي ذر الغفاري رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.



الآية (٢٥)

قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ وَأَنزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ مَن يَنصُرُهُ وَرُسُلَهُ بِالْغَيْبِ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾ [الحديد:٢٥].

﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ﴾ هذه جملة مؤكَّدة باللَّام وقد والقَسَم المُقدَّر، والتَّقدير: واللهِ لقد أرْسَلنا رُسُلنا بالبيِّنات.

ولعل قائلًا يقول: كَيفَ يُقسِم الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى؟ وكيف يُؤكِّد الله خَبَره بالقَسَم وهو الصَّادق بدون ذلك؟

والجواب أن يُقالَ: القُرآن الكريم نَزَل بلسان عربيٍّ مُبين، واللِّسان العربيُّ المبين يُؤكِّد الأشياء الهامَّة، أو الأشياء المُنكَّرة بأنواع المؤكِّدات حتَّى يَطمئِنَّ المُخاطَب ولا يَرتاب المُرتَاب، وهذا يُذكَر في القرآن كثيرًا، والتَّوكيد هنا ليس مُنصبًّا على إرسال الرُّسل؛ لأنَّ إرسال الرُّسل معلوم ﴿وَإِن مِّنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ﴾ [فاطر:٢٤]، لكنَّه مُنصَبٌّ على قوله بالبيِّنات أي أنَّ الرُّسل جاؤوا بالبيِّنات، والبيِّنات صفة لموصوف محذوف، والتَّقدير بالآيات البيِّنات أي العلامات البيِّنة الدَّالَّة على صِدق رسالتهم وصِحَّتها، فإنَّ الله تعالى ما بَعَثَ نبيًّا إلَّا آتاه مِن الآيات ما يؤمن على مِثله البشَر، وهذا من الحكمة والرَّحمة.

أمَّا كونُه من الحكمة؛ فليس من الحكمة أن يأتي رجل من بني آدمَ ويقول للنَّاس: أنا رسول الله إليكم بدون آية، بدون بيِّنة، ولو كلف النَّاس بالإيمان برسل الله بدون بيِّنة لكان في ذلك مشقَّة عظيمة، ومِن رحمة الله أنَّ الله أيَّد الرَّسول بالآيات البيِّنات الظَّاهرة.

قال العُلماء: والله تعالى من حكمته ورحمته جعل لكُلِّ نبيٍّ من الآيات ما يُتبيَّن به رسالتهم، مثال ذلك أرسلَ الله سُبْحَانَهُوَتَعَالَى موسى عَلَيْهِالسَّلَامُ إلى فِرعونَ وأعطاه آيات بيِّنات، قال الله تعالى: ﴿وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا مُوسَىٰ تِسْعَ ءَايَٰتٍۭ بَيِّنَٰتٍ﴾ [الإسراء:١٠١]، منها العصا العجيبة، عصا عاديَّة فيها آيات من آيات الله، منها أنَّه لمَّا اجتمع السَّحَرة الفُجَّار بأمر فِرعونَ ومُسانَدته وألقوا حِبالَهم وعِصِيَهم، وصارت هذه الحِبال والعِصيُّ كأنَّها حيَّات وثَعابِين أَرهَبَت النَّاس حتَّى موسى عَلَيْهِالصَّلَاةُوَالسَّلَامُ أَوجَس في نفسِه خِيفة؛ لأنَّها فوق ما يَتصوَّر، سَحَرة مَهَرة أتَوا بكُلِّ قوَّتهم وألقوا فملَؤوا الأرض حِبالًا وعِصيًّا، فجُعِلَت هذه الحِبال والعِصِيُّ كأنَّها حيَّات وثعابين، ﴿فَلَمَّآ أَلْقَوْا۟ سَحَرُوٓا۟ أَعْيُنَ ٱلنَّاسِ وَٱسْتَرْهَبُوهُمْ وَجَآءُو بِسِحْرٍ عَظِيمٍ﴾ [الأعراف:١١٦]، أوحى الله إليه أن يُلقي العصا، فانقَلَبت هذه العصا حيَّة، وجعلت تَلقَف ما يَأفِكون. كلُّ الحِبال الَّتي جاؤوا بها أَكَلَتْها هـذه الحيَّة، فهذه مِن آيات الله العظيمة، كيف تكون هذه الحيَّة تأكُل كلَّ هذه الحِبال والعِصيّ، أين تَذهَب؟ لكنَّها -والله أعلمُ- بمُجرَّد ما تَأكُلها تكون كالبُخار، وإلَّا فبطنُ هذه الحيَّة لا يَسَعها، لكن هذه آية، ونحن نتصوَّر هذه الواقعة خبرًا، ولكن لو رأيناها نظرًا كان الأمر أشدَّ وأعظم.

فنحن الآن لا نتصوَّرها إلَّا في الخبر وفي الذِّهن فقط، ولكن لو شَاهَدت عَرَفت أنَّ الآية عظيمة.

والآية الثَّانية في هذه العصا أنَّ موسى استسقاه قومُه وطلَبوا منه الماء فضرَب حَجَرًا من الحِجارة فتفجَّر عيونًا، اثنتا عشرة عينًا؛ لأنَّ بني إسرائيلَ كانوا اثنتي عشرة قبيلة.

والآية الثَّالثة: أنَّ موسى عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لَمَّا أدركه فرعون وحَشَره إلى البحر أيْقَن أصحاب موسى عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أنَّهم هالِكون، وقالوا: إنَّا لَمُدرَكون، ليس لنا مَفَرٌّ، البحر أمامنا، إن خُضْناه غَرِقنا، وفرعونُ وجنوده خَلْفنا سيقضُون علينا، قال أصحابُه: إنَّا لَمُدرَكون.

ولكن انظُر إلى الإيمان واليقين، قال: ﴿كَلَّآ﴾ لن نُدرَك، ﴿إِنَّ مَعِىَ رَبِّى سَيَهْدِينِ﴾ [الشعراء:٦٢] أي: سيَدلُّني على ما فيه النَّجاة. فأوحى الله إليه بأن اضرِب بعصاك البحر فانفلَق، فضَرَب البحر مرَّة واحدة بالعصا فانفلَق اثني عشر طريقًا على عدد قبائل بني إسرائيل، وكان كُلُّ فِرْق كالطَّود العظيم أي كالجبل، وانظُر إلى الإيمان أيضًا كيف دخلوا في هذه الطُّرق والمياه على أيْمانهم وعلى شمائلهم ولكنَّه الإيمان؛ لأنَّهم عرَفوا أنَّهم ناجون ولا بُدَّ.

وعيسى ابن مريمَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أعطاه الله تعالى آيات بيِّنات، كان يُبْرِئ الأكْمَهَ والأبرصَ بإذن الله، وهذان المَرَضان لا حيلة للأطبَّاء فيهما إلى الآن، اللَّهُمَّ إلَّا الأكمه، وكان يُحيي الموتى بإذن الله، يقول للجِنازة أمام النَّاس: احيي. فتحيا بإذن الله، وكان يُخرِج الموتى من قُبُورهم، يَقِف على القبر ويأمُر صاحِب القبر بأن يَخرُج ويَخرُج حيًّا، مَن يستطيع هذا إلَّا الله عَزَّوَجَلَّ وجَعَله آية لهذا النَّبيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ. وكان يَخلُق من الطِّين كهيئة الطَّير فينفُخه فيَطير، قال الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ: ﴿فَيَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِ ٱللَّهِ﴾ وفي قراءة ثانية: «يكون طائرًا»، وإذا جَمعت بين القِراءتين صار المعنى

طيرًا بإذن الله يطير؛ لأنَّه ما كُلّ طير يطير، فالنَّعامة لها جناح ولكنَّها لا تطير، لكن يكون طيرًا يطير يُشاهَد في الجوِّ وهو خَلْقه من طِين، وهـذا لا يَقدِر عليه إلَّا الله، وجَعَله الله آية لعيسى.

فإن قال قائل: لماذا خَصَّ اللهُ موسى بالعـصا وخصَّ عيسى بإحيـاء الموتى وخلْق الطُّيور؟

قال أهل العِلم: إنَّ الله عَزَّوَجَلَّ حكيم يَجعَل لكُلِّ نبيٍّ من الآيات ما يُناسِب الوقت، وحال النَّاس حتَّى يُعجِزهم، فالسِّحر ترقَّى إلى حدٍّ بعيد في عهد موسى عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فأراهم الله آية يَعجِزون عنها بالسِّحر؛ ولهذا السَّحَرة في قصَّة موسى العَارِفون بالسِّحر ما ملكوا أنفسَهم إلَّا أن يُؤمنوا، أُلقي السَّحَرة سَاجِدين، كأنَّهم بغير اختيار، فسَجَدوا وقالوا إعلانًا: ﴿قَالُوٓاْ ءَامَنَّا بِرَبِّ ٱلْعَٰلَمِينَ ﴿٤٧﴾ رَبِّ مُوسَىٰ وَهَٰرُونَ﴾ [الشعراء:٤٧-٤٨].

وعيسى عَلَيْهِ السَّلَامُ ترقَّى في عهده الطِّبُّ ترقِّيًا عظيمًا فأعطاه الله آية لا يستطيع الأطبَّاء أن يأتوا بمثلها، أمَّا مُحمَّد ﷺ فإنَّه بُعِثَ في زمن البلاغة العظيمة الَّتي ترقَّت إلى أعلى ما يكون في العرب، واللِّسان العربيّ المُبين أفصح الألسنة وأدلّها على ما في الضَّمير، فبَعَثه الله عَزَّوَجَلَّ بقرآن كريم أعجَزَ العرب أن يأتوا بمِثـله، ولن يأتي أحد بمثله لا الجِنّ ولا الإنس، قال الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ: ﴿قُل لَّئِنِ ٱجْتَمَعَتِ ٱلْإِنسُ وَٱلْجِنُّ عَلَىٰٓ أَن يَأْتُواْ بِمِثْلِ هَٰذَا ٱلْقُرْءَانِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِۦ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا﴾ [الإسراء:٨٨]، وصَدَق الله عَزَّوَجَلَّ، فالقرآن كلام الله فكما أنَّ الله ليس كمِثله شيء، فكلامه ليس مِثله كلام.

وفي الحديث عن النَّبيِّ ﷺ أنَّ الله تعالى ما بَعَثَ نبيًّا إلَّا آتاه من الآيات ما

يؤمن على مِثله البشَر حتَّى تقوم الحُجَّة، قال: «**وَإِنَّمَا الَّذِي أُوتِيتُهُ وَحْيٌ أَوْحَاهُ اللهُ إِلَيَّ فَأَرْجُو أَنْ أَكُونَ أَكْثَرَهُمْ تَابِعًا**»[1]، وحصَل ما توقَّع، والحمدُ لله؛ لأنَّ آيَته الكُبرى هي القرآن العظيم، والقرآن العظيم باقٍ، وكلُّ النَّاس يقرؤونه ويَستنتِجون منه من الآيات ما يَزدادُون به إيمانًا، ويَعلَمون به صِدق النَّبيِّ ﷺ.

فإن قال قائل: ما الحاجة إلى إعطاء الأنبياء آيات؟

قلنا: الحاجة واقِعة بل للضَّرورة، بل العقل أيضًا؛ لأنَّه ليس مِن العقل أن يأتي شخص ويقول: إنَّه رسول ثمَّ يُتَّبع، لا بُدَّ أن يكون هناك بيِّنة تدُلُّ على أنَّه رسول، ولو جاء إنسان في غير أمَّة مُحمَّد عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وقال إنَّه رسول ولم يأتِ بآية، فالنَّاس مَعذُورون إذا لم يَتَّبِعوه، وإلَّا لكان كلُّ واحد يدَّعي أنَّه رسول، أَمَّا بعد النَّبيِّ ﷺ فالنُّبوَّة انقطَعت؛ لأنَّه كان خاتَم النَّبيِّين، لذلك لا بُدَّ أن يكون مع الأنبياء آيات تدُلُّ على صِدقهم وعلى صِحَّة ما جاؤوا به من الشَّريعة.

﴿وَأَنزَلْنَا مَعَهُمُ ٱلْكِتَٰبَ وَٱلْمِيزَانَ﴾ الكتاب: هو الوحْيُ الَّذي أوحاه الله تعالى إليهم وما مِن رسول إلَّا معه كتاب، بخلاف النَّبيِّ، فالنَّبيُّ قد لا يكون معه كتاب، لكنَّ الرَّسول لا بُدَّ أن يكون معه كتاب؛ لأنَّ الرَّسول لا بُدَّ أن يُعطي النَّاس الَّذين يَدعوهم ما يُشاهِدونه بأعينهم. وفيه الأمر والنَّهيُّ، والخبَر والقَصَص وغير ذلك ممَّا تقتضيه الحال.

وقوله: ﴿ٱلْكِتَٰبَ﴾ المُراد الجِنس، يَعني الكُتُب، وقوله: ﴿وَٱلْمِيزَانَ﴾

---

(١) أخرجه البخاري: كتاب الاعتصام، باب قول النبي ﷺ: «**بعثت بجوامع الكلم**»، رقم (٧٢٧٤)، ومسلم: كتاب الإيمان، باب وجوب الإيمان برسالة نبينا محمد ﷺ إلى جميع الناس، رقم (١٥٢)، من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

أي: العَدْل الَّذي تُوزَن به الأشياء ويُعرَف قَدْرُها وحالُها، وهذا يدُلُّ دلالة واضحة على أنَّ القياس الصَّحيح ممَّا بُعِثَ به الرُّسل؛ لأنَّ القياس تسوية فرع بأصل في حُكم لِعِلَّة جامعة، وقد قال الله عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَأَنزَلْنَا مَعَهُمُ ٱلْكِتَٰبَ وَٱلْمِيزَانَ﴾ أي: العدل والمُقايَسة بين الأمور ﴿لِيَقُومَ ٱلنَّاسُ بِٱلْقِسْطِ﴾ أي ليقوم النَّاس في الدِّين والدُّنيا بالقِسط بالعدل في حقِّ الله، وفي حقِّ العباد.

والعدل في حقِّ الله ما ذَكَره النَّبيُّ ﷺ لمُعاذ بن جَبَل رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، حِينَ قال له: **«أَتَدْرِي يَا مُعَاذُ مَا حَقُّ اللهِ عَلَى الْعِبَادِ، وَمَا حَقُّ الْعِبَادِ عَلَى اللهِ؟»** قَالَ: اللهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ، قَالَ: **«حَقُّ اللهِ عَلَى الْعِبَادِ أَنْ يَعْبُدُوهُ وَلَا يُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا، وَحَقُّ الْعِبَادِ عَلَى اللهِ أَنْ لَا يُعَذِّبَ مَنْ لَا يُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا»**[1].

يَعني أن لا يُعذِّب مَن يَعبُده ولا يُشرِك به شيئًا، أمَّا حقُّ المخلوق، فقد قال النَّبيُّ ﷺ: **«مَنْ أَحَبَّ أَنْ يُزَحْزَحَ عَنِ النَّارِ وَيَدْخُلَ الجَنَّةَ فَلْتَأْتِ مَنِيَّتُهُ وَهُوَ يُؤْمِنُ بِاللهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ، وَلْيَأْتِ إِلَى النَّاسِ مَا يُحِبُّ أَنْ يُؤْتَى إِلَيْهِ»**[2] هذا الشَّاهد، أي: أن تُعامِل النَّاس بما تُحِبُّ أن يُعامِلوك به، ولو أنَّنا عامَلنا النَّاس بهذا لاستقام العدْل ولم يَتجَرَّأ أحد على ظُلم أحد، ولو أنَّنا شَعَرنا للنَّاس بما نَشعُر به لأنفسنا لحَلَّت في قُلوبنا الرَّحمة والتَّواضع؛ لأنَّ كُلَّ إنسان يُحبُّ أن يُعامِله النَّاس بالرَّحمة والتَّواضع، فعامِل النَّاس أيضًا بالرَّحمة والتَّواضع.

---

(١) أخرجه البخاري: كتاب التوحيد، باب ما جاء في دعاء النبي ﷺ أمته إلى توحيد الله تَبَارَكَ وَتَعَالَى، رقم (٧٣٧٣)، ومسلم: كتاب الإيمان، باب من لقي الله بالإيمان وهو غير شاك فيه دخل الجنة، رقم (٣٠)، من حديث أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(٢) أخرجه مسلم: كتاب الإمارة، باب وجوب الوفاء ببيعة الخلفاء الأول فالأول، رقم (١٨٤٤)، من حديث، من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.

فاللَّام في قوله: ﴿لِيَقُومَ﴾ للتَّعليل يَعني أرسلنا الرُّسل وأنزلنا معهم الكِتاب، وأنزلنا معهم المِيزان لهذه الحكمة، ليَقوم النَّاس بالقِسط؛ ولهذا لا تجِد أعدلَ من دِين الله عَزَّوَجَلَّ في كلِّ زمان ومكان، وكل ما خالَف دِين الله عَزَّوَجَلَّ فهو جَور وظُلم؛ ولهذا أخبَر النَّبيُّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أن أظلَم الظُّلم أن تجعَل لله نِدًّا وهو خَلَقَك. ثمَّ سُئِلَ: أي الظُّلم أعظم؟ قال: «أَنْ تَجْعَلَ للهِ نِدًّا وَهُوَ خَلَقَكَ»(١) فلو مشى النَّاس على شريعة الله لقاموا بالقِسط، لكن كلُّ مَن لم يَتمشَّ على شريعة الله فهو جائِر، قال الله تعالى: ﴿وَعَلَى ٱللَّهِ قَصْدُ ٱلسَّبِيلِ وَمِنْهَا جَآئِرٌ﴾ [النحل:٩] يَعني من السَّبيل ما هو جائِر وهو سبيل الظَّالمين.

ثمَّ ذكَر الله تَبَارَكَ وَتَعَالَىٰ ما يَحصُل به النَّصر من جِهة أخرى؛ لأنَّ النَّصر يكون بالوحْي ويكون بالبأس وهو ما ذَكَره في قوله: ﴿وَأَنزَلْنَا ٱلْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ وَمَنَٰفِعُ لِلنَّاسِ﴾ أنْزَلنا الحديد يَعني خَلَقناه لهم من المَعادن، واستنبَط بعض العُلماء من قوله: ﴿وَأَنزَلْنَا ٱلْحَدِيدَ﴾ على أنَّ المعدن إذا كان في قِمَم الجِبال فهو أقوى وأنفع ممَّا إذا كان في أسفل؛ لأنَّ النُّزول إنَّما يكون من أعلى، فالله أعلم، هذا يَرجِع إلى عِلم الجيولوجيا، لكن أنْزَلنا بمعنى وَضَعْنا لهُم الحَديد، وهو معدن معروف مِن أقوى المعادن.

﴿فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ﴾ أي: في الحرب، تُصنَع منه السُّيوف والخناجِر وجميع آلات الحرب، وإنَّما ذَكَره بعد ذِكر الكُتُب؛ لأنَّ الدِّين لا يقوم إلَّا بهذا: بالدَّعوة والقِتال.

---

(١) أخرجه البخاري: كتاب تفسير القرآن، باب قوله تعالى: ﴿فَلَا تَجْعَلُوا۟ لِلَّهِ أَندَادًا وَأَنتُمْ تَعْلَمُونَ﴾، رقم (٤٤٧٧)، ومسلم: كتاب الإيمان، باب كون الشرك أقبح الذنوب وبيان أعظمها بعده، رقم (٨٦)، من حديث عبد الله بن مسعود رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

فإذا أبى الكُفَّار أن يكون دِين الله هو العالي فحينئذ يُقاتَلون بالحديد.

﴿وَمَنَٰفِعُ لِلنَّاسِ﴾ جَمع المنافِع؛ لأنَّها لا تُحصى أجناسُها، فضلًا عن أنواعها وأفرادها، فمَن يُحصي المنافع الَّتي تَحصُل بالحديد؟! ولهذا جاءت بالجَمْع المَعروف بصِيغة مُنتهى الجُموع، ﴿وَمَنَٰفِعُ لِلنَّاسِ﴾ دينيَّة ودُنيويَّة، فرديَّة وجماعيَّة ﴿وَلِيَعْلَمَ ٱللَّهُ مَن يَنصُرُهُۥ وَرُسُلَهُۥ بِٱلْغَيْبِ﴾ معطوفة على ﴿لِيَقُومَ ٱلنَّاسُ بِٱلْقِسْطِ﴾ والمُراد عِلم الظُّهور الَّذي يَترتَّب عليه الثَّواب أو العقاب، أمَّا علم أنَّه سيكون، فهذا سابِق على إرسال الرُّسل وإنزال الكُتُب؛ لأنَّه سُبحانه لم يَزَل ولا يزال عالِمًا بكلِّ شيء، ولكن لا يشكل عليك الأمر، لا تقُل: إنَّ الله لا يَعلَم إلَّا بعد هذا، نقول: العِلم عِلمان: عِلم بالشَّيء قبل وُجُوده، وعِلم بالشَّيء بعد وُجُوده. والعِلم السَّابق لا يَترتَّب عليه ثواب ولا عقاب حتَّى يُمتحَن للنَّاس، ﴿مَن يَنصُرُهُۥ﴾، أي: يَنصُر دِينَه، وليس المعنى يَنصُر نفس الله؛ لأنَّ الله غَنِيٌّ عن العالمين؛ ولهذا قال الله تعالى: ﴿وَلَوْ يَشَآءُ ٱللَّهُ لَٱنتَصَرَ مِنْهُمْ وَلَٰكِن لِّيَبْلُوَا۟ بَعْضَكُم بِبَعْضٍ ۗ وَٱلَّذِينَ قُتِلُوا۟ فِى سَبِيلِ ٱللَّهِ فَلَن يُضِلَّ أَعْمَٰلَهُمْ﴾ [مُحمَّد:٤].

فلو قال قائل: كيف تُفسِّر الآية يَنصُر دِينه والله يقول: ﴿مَن يَنصُرُهُۥ﴾ هذا تفسير مُخالِف للَّفظ وأنتم تُنكِرون على من يُفسِّر القرآن بما يُخالِف ظاهر اللَّفظ، فما الجواب؟

فالجواب: نحن لا نُنكِر على النَّاس إذا فسَّروا القرآن بما يُخالِف ظاهر اللَّفظ إذا كان ذلك بدليل؛ ولهذا إذا قال قائل في قوله تعالى: ﴿فَإِذَا قَرَأْتَ ٱلْقُرْءَانَ فَٱسْتَعِذْ بِٱللَّهِ مِنَ ٱلشَّيْطَٰنِ ٱلرَّجِيمِ﴾ [النحل:٩٨]، المعنى إذا قرأتَ القرآن أي أردتَ قراءتَه، فهذا فسَّره بخلاف ظاهره، ولكنه تفسير صحيح؛ لأنَّ الإنسان يَستعيذ بالله إذا أراد أن يقرأ، وليس إذا تمَّ القراءة، بدليل فعل النَّبيِّ ﷺ، ولأنَّ هذا هو الَّذي يُفيد أن يَستعيذ الإنسان بالله قبل أن يقرأ ليقرأ والشَّيطان بعيد عنه.

على كلِّ حال: إذا قال لك قائل: كيف تُفسِّر قوله تعالى: ﴿مَن يَنصُرُهُۥ﴾ أي مَن يَنصُر دِينَه وأنت تُنكِر على مَن يفسِّر القرآن بخلاف ظاهِره.

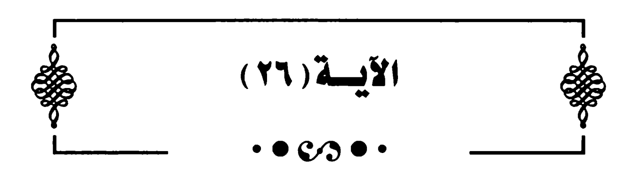
فالجواب: أنَّنا لا نُنكِر على مَن يُفسِّر القرآن بخلاف ظاهره إذا كان في ذلك دليل صحيح.

والدَّليل على أنَّ المُراد يَنصُر دِينَه قوله: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾ ليس به حاجة، ولا يحتاج إلى أحد، فهو قويٌّ عزيزٌ غالبٌ، غالب بقوَّة لا يَلحَقها ضَعف.

وقوله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ: ﴿وَرُسُلَهُۥ﴾ نصر الرُّسل، إذا كان الرَّسول حيًّا فالمُراد يَنصُر الرَّسول نفسَه وشريعتَه، وبعد موته يَنصُر شريعتَه، وفي هـذا دليل على أنَّ نَصْر الشَّريعة نَصْر لَمن جاء بها، فلا يشكل على هذا أنَّ الله عَزَّوَجَلَّ قد يُميت الرَّسول قبل أن يرى النَّصر الواسِع له؛ لأننا نقول: نَصْرُ شريعته نَصْر له.

وقوله: ﴿بِٱلْغَيْبِ﴾ أي: أنَّه يَنصُر الله عَزَّوَجَلَّ ويَنصُر رُسُله وهو لم يرَ الله؛ لأنَّ الله تعالى يُنصَر ولا يُبصَر في الدُّنيا؛ ولهذا قال بعض السَّلف: (يَنصُرونه ولا يُبصِرونه) تفسيرًا لقـوله: ﴿بِٱلْغَيْبِ﴾ يَنصُرونه ولا يُبصِرونه، فالمُراد لا يُبصِرونه في الدُّنيا، أمَّا في الآخِرة فنظر الله تعالى حق ثابت بالقرآن والسُّنَّة وإجماع الصَّحابة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ.

إذن: ﴿بِٱلْغَيْبِ﴾ أي: يَنصُرون الله وهـو غائب، ويَحتمِل أن يكون المعـنى بالغيب، أي: بِغَيبتهم عن النَّاس، فيكون في هذا دليل على إخلاصهم، وأنَّهم ليسوا ممَّن يَعبُدون الله إذا كانوا بينَ النَّاس، بل يَعبُدون الله تعالى في الغَيب والشَّهادة ﴿إِنَّ ٱللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾ هذه الجملة استئنافيَّة لبيان أنَّ نَصْر الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ ليس عن ضَعف ولا عن قهر، بل هو قويٌّ عزيز لا يَحتاج إلى أحد يَنصُره بنفسه، ولكن النَّصر لدِينه، نسأل الله أن يَجعَلنا من أنصار دِينه إنَّه على كلِّ شيء قديرٌ.



❁ قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا وَإِبْرَٰهِيمَ وَجَعَلْنَا فِى ذُرِّيَّتِهِمَا ٱلنُّبُوَّةَ وَٱلْكِتَٰبَ ۖ فَمِنْهُم مُّهْتَدٍ ۖ وَكَثِيرٌ مِّنْهُمْ فَٰسِقُونَ﴾ [الحديد:٢٦].

•●෴●•

﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا وَإِبْرَٰهِيمَ وَجَعَلْنَا فِى ذُرِّيَّتِهِمَا ٱلنُّبُوَّةَ وَٱلْكِتَٰبَ﴾ هذه الجُملة مؤكَّدة بثلاثة مُؤكِّدات، الأوَّل: القَسَم المحذوف. والثَّاني: اللَّام. والثَّالث: قد، ونُوح عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ هو أوَّل الرُّسل عَلَيْهِ السَّلَامُ من أُولي العَزْم الخمسة، وإبراهيم عَلَيْهِ السَّلَامُ هو أبو الأنبياء مِن بعده، وإليه يَرجِع الأنبياء، أي: إلى مِلَّته؛ ولهذا يَتنازَع فيه المسلمون واليهود والنَّصارى، فاليهود يقولون: إنَّه يهودي، والنَّصارى يقولون: إنه نصرانِي، والمسلمون يقولون: إنَّه حنيف مسلم، وهذا هو الحقُّ، والعجب أنَّ اليهود والنصارى يقولون: إنَّه يهودي أو نصراني، وما كانوا يهودًا ونصارى إلَّا مِن بَعدِه، ولكنَّهم ليس لهم عقول.

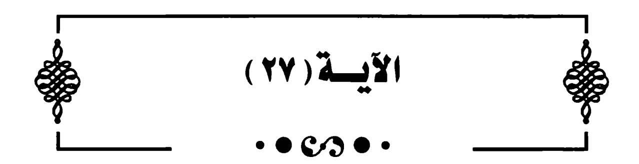
﴿وَجَعَلْنَا فِى ذُرِّيَّتِهِمَا﴾ أي: ذُرِّيَّة نُوح وإبراهيم عليهما الصَّلاة والسَّلام النُّبوَّة والكِتاب، يَعني الرُّسل عليهم الصَّلاة والسَّلام. وفي هذا دليل على أنَّ آدمَ ليس برسول، وأنَّ إدريس ليس قبل نُوح كما ذكره بعض المُؤرِّخين، وهو خطأ مخالِف للقرآن الكريم، فليس قبل نُوح رسول، وآدم نبي مكلَّم كلَّمه الله عَزَّوَجَلَّ بما شاء مِن وَحْيِه، ثمَّ سار على نهجه بَنُوه مِن بَعدِه، فلمَّا انتشر النَّاس وكثروا صار بينَهم اختلاف،

كما قال سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: ﴿كَانَ ٱلنَّاسُ أُمَّةً وَٰحِدَةً فَبَعَثَ ٱللَّهُ ٱلنَّبِيِّـۧنَ مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ وَأَنزَلَ مَعَهُمُ ٱلْكِتَٰبَ بِٱلْحَقِّ لِيَحْكُمَ بَيْنَ ٱلنَّاسِ فِيمَا ٱخْتَلَفُوا۟ فِيهِ﴾ [البقرة:٢١٣].

وقوله: ﴿ٱلْكِتَٰبَ﴾، المُراد الجِنس؛ لأنَّ كلَّ رسول معه كِتاب، كما قال عَزَّوَجَلَّ: ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِٱلْبَيِّنَٰتِ وَأَنزَلْنَا مَعَهُمُ ٱلْكِتَٰبَ﴾.

﴿فَمِنْهُم مُّهْتَدٍ﴾ أي: بعضهم مُهتدٍ، وحُذِفَت الياء كما هي القاعدة في اللُّغة العربيَّة، وأصلُها مُهتدِي بالياء، لكن حُذِفَتْ للتَّخفيف ﴿وَكَثِيرٌ مِّنْهُمْ فَٰسِقُونَ﴾ أي: غير مُهتدِين، وهذا هو الواقع أنَّ بني آدم أكثرُهم ضالّ، كما قال عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَإِن تُطِعْ أَكْثَرَ مَن فِى ٱلْأَرْضِ يُضِلُّوكَ عَن سَبِيلِ ٱللَّهِ﴾ [الأنعام:١١٦].

• • ❁ • •



الآيــة (٢٧)

• قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿ثُمَّ قَفَّيْنَا عَلَىٰٓ ءَاثَٰرِهِم بِرُسُلِنَا وَقَفَّيْنَا بِعِيسَى ٱبْنِ مَرْيَمَ وَءَاتَيْنَٰهُ ٱلْإِنجِيلَ وَجَعَلْنَا فِى قُلُوبِ ٱلَّذِينَ ٱتَّبَعُوهُ رَأْفَةً وَرَحْمَةً وَرَهْبَانِيَّةً ٱبْتَدَعُوهَا مَا كَتَبْنَٰهَا عَلَيْهِمْ إِلَّا ٱبْتِغَآءَ رِضْوَٰنِ ٱللَّهِ فَمَا رَعَوْهَا حَقَّ رِعَايَتِهَا فَـَٔاتَيْنَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ مِنْهُمْ أَجْرَهُمْ وَكَثِيرٌ مِّنْهُمْ فَٰسِقُونَ﴾ [الحديد:٢٧].

﴿ثُمَّ قَفَّيْنَا عَلَىٰٓ ءَاثَٰرِهِم بِرُسُلِنَا وَقَفَّيْنَا بِعِيسَى ٱبْنِ مَرْيَمَ وَءَاتَيْنَٰهُ ٱلْإِنجِيلَ﴾: ﴿قَفَّيْنَا﴾ بمعنى اتَّبعنا، مأخوذ من القفا؛ لأنَّ مَن يمشي مِن قفاك هو تابع لك ﴿عَلَىٰٓ ءَاثَٰرِهِم﴾ أي: آثار نُوح وإبراهيم ومَن كان مِن الرُّسل الآخرين عليهم الصَّلاة والسَّلام ﴿بِرُسُلِنَا﴾ أي: التَّابعين لهم، ﴿وَقَفَّيْنَا بِعِيسَى ٱبْنِ مَرْيَمَ﴾ نصَّ على عيسى عَلَيْهِ السَّلَامُ؛ لأنَّه ليس بينه وبين مُحمَّد ﷺ رسول، بل ولا نَبيّ أيضًا، ليس بينه رسول ولا نبيّ، وما يُقال: إنَّ خالد بن معدان وغيره له النُّبوَّة فكُله كذب.

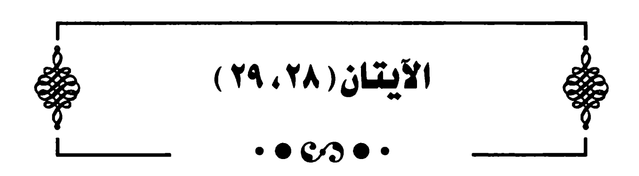
﴿وَءَاتَيْنَٰهُ ٱلْإِنجِيلَ﴾ هو كتاب أنزله الله عَزَّوَجَلَّ على عيسى، ويُعتَبر مكملًا للتَّوراة؛ لأنَّ التَّوراة هي أُمُّ الكُتُب في بني إسرائيل، ﴿وَجَعَلْنَا فِى قُلُوبِ ٱلَّذِينَ ٱتَّبَعُوهُ رَأْفَةً وَرَحْمَةً وَرَهْبَانِيَّةً ٱبْتَدَعُوهَا﴾، ثلاثة أشياء جَعَلها الله في قُلُوب النَّصارى الَّذين اتَّبعوا عيسى ﴿رَأْفَةً﴾ الرَّأفة نوع من الرَّحمة ولكنَّها أرقُّ وألطفُ ﴿وَرَحْمَةً﴾ فهُم من أرقِّ النَّاس قلوبًا، وأرحمهم بالخلق لَمَّا كانوا على شريعة عيسى عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ،

ولكن بعد أن كَفَروا بمُحمَّد صاروا أغلظَ النَّاس، أو مِن أغلظ النَّاس، كما جرى بين المسلمين وبين النَّصارى في الحُرُوب الصليبيَّة وغيرها ﴿وَرَهْبَانِيَّةً﴾ الانقطاع عن الدُّنيا للعِبادة، ﴿ٱبْتَدَعُوهَا﴾ يَعني مِن عند أنفسهم، كما فَعَلت بعض فِرَق المسلمين، ابتَدَعوا رَهبانيَّة ما أَنْزَل الله بها من سُلطان، لكن معهم رِقَّة ورحمة.

﴿مَا كَتَبْنَٰهَا عَلَيْهِمْ إِلَّا ٱبْتِغَآءَ رِضْوَٰنِ ٱللَّهِ﴾ يَعني أَنَّا لم نَفرِضها عليهم، ولكن هم طَلَبوا رِضوانَ الله؛ ولهذا نقول: ﴿إِلَّا ٱبْتِغَآءَ رِضْوَٰنِ ٱللَّهِ﴾ استثناء مُنقطِع، ولكن مع كونهم ابتدعوها واختاروا بأنفسِهم ﴿فَمَا رَعَوْهَا حَقَّ رِعَايَتِهَا﴾ يَعني ما قاموا بِرعايَتِها الواجبة من إحسان هذه الرَّهبانيَّة الَّتي ابتدعوها، وإنَّما تَصرَّفوا فيها كما يَشاؤُون، ﴿فَـَٔاتَيْنَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ مِنْهُمْ أَجْرَهُمْ﴾ أي: ثوابهم.

﴿وَكَثِيرٌ مِّنْهُمْ فَٰسِقُونَ﴾ أي: كثير من هؤلاء النَّصارى فاسِق، أي: خارِج عن طاعة الله عَزَّوَجَلَّ، وفي هذا دليل على أنَّ الإنسان إذا ابتدع بِدعة فإنَّه لا يُوفَّق لإقامتها، فيكون ضالًّا في الأصل، وضالًّا في الفَرْع، حتَّى لو اجتَهَد، حتَّى لو خَشَعَ، إنَّك تَجِد كثيرًا من النَّاس الَّذين ابتدعوا أذكارًا، أو صَلَوات، أو أدعية، أو ما أشبه ذلك تَجِدهم خاشعين، قلوبهم باكية، قلوبهم خاشعة لكن لا يَنفَعهم ذلك؛ لأنَّهم على ضلال، نسأل الله السَّلامة والعافية.

• • ❁ • •



الآيتان (٢٨، ٢٩)

• قَالَ اللهُ عَزَّوَجَلَّ: ﴿يَـٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا ٱتَّقُوا ٱللَّهَ وَءَامِنُوا بِرَسُولِهِۦ يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِن رَّحْمَتِهِۦ وَيَجْعَل لَّكُمْ نُورًا تَمْشُونَ بِهِۦ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ۚ وَٱللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿٢٨﴾ لِّئَلَّا يَعْلَمَ أَهْلُ ٱلْكِتَـٰبِ أَلَّا يَقْدِرُونَ عَلَىٰ شَىْءٍ مِّن فَضْلِ ٱللَّهِ ۙ وَأَنَّ ٱلْفَضْلَ بِيَدِ ٱللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَآءُ ۚ وَٱللَّهُ ذُو ٱلْفَضْلِ ٱلْعَظِيمِ﴾ [الحديد:٢٨-٢٩].

﴿يَـٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ المُراد بهم هذه الأُمَّة، فيكون قوله: ﴿ٱتَّقُوا ٱللَّهَ وَءَامِنُوا بِرَسُولِهِۦ﴾ يَعني اثبُتوا على الإيمان، ولا تُبدِّلوا الإيمان؛ لأنَّ الإيمان قد حَصَل، حيث قال: ﴿يَـٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا﴾، فيكون المعنى ﴿يَـٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ بِقُلوبكم ﴿ٱتَّقُوا ٱللَّهَ﴾ بِجوارحكم.

﴿وَءَامِنُوا بِرَسُولِهِۦ﴾ أي: حقِّقوا الإيمان واثبُتوا عليه، وليس كلُّ مَن آمن يكون مؤمنًا حقًّا، وهـذا هو ما يَعنيه العُلماء بقولهم، هذا نفيُ كمال الإيمان مثل قوله ﷺ: «**لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى يُحِبَّ لِأَخِيهِ مَا يُحِبُّ لِنَفْسِهِ**»(١)، ليس المُراد نفي مُطلَق الإيمان، بل نفي الإيمان المُطلَق الكامل.

وقد زعم بعض المُفسِّرين أنَّ هذه الآية في أهل الكتاب؛ لأنَّه قال: ﴿وَءَامِنُوا

(١) أخرجه البخاري: كتاب الإيمان، باب من الإيمان أن يحب لأخيه ما يحب لنفسه، رقم (١٣)، ومسلم: كتاب الإيمان، باب الدليل على أن من خصال الإيمان أن يحب لأخيه المسلم ما يحب لنفسه من الخير، رقم (٤٥)، من حديث أنس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

بِرَسُولِهِۦ﴾، ولكن هذا قول ضعيف جدًّا، ولا يُمكِن أن يُنادِي الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى أهل الكِتاب وهم كَفَرة بِوَصف الإيمان أبدًا، لا يُمكِن أن يكون المُراد بقوله: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ﴾ يا أيُّها اليهود والنَّصارى؛ لأنَّهم حين نُزُول القُرآن إذا بَقَوا على يَهوديَّتهم ونَصرانيَّتهم ليسوا بمؤمنين.

والمُراد ﴿بِرَسُولِهِۦ﴾ هنا مُحمَّد ﷺ، والإيمان بالرَّسول ﷺ يَتضمَّن الإيمان بجميع الرُّسل، كما قال عَزَّ وَجَلَّ: ﴿ءَامَنَ ٱلرَّسُولُ بِمَآ أُنزِلَ إِلَيۡهِ مِن رَّبِّهِۦ وَٱلۡمُؤۡمِنُونَۚ كُلٌّ ءَامَنَ بِٱللَّهِ وَمَلَٰٓئِكَتِهِۦ وَكُتُبِهِۦ وَرُسُلِهِۦ لَا نُفَرِّقُ بَيۡنَ أَحَدٖ مِّن رُّسُلِهِۦ﴾ [البقرة:٢٨٥]، يَعني في الإيمان به، لا في الاتِّباع.

ففي الاتِّباع نُفرِّق بين الرُّسل، فنتَّبع منهم مُحمَّدًا ﷺ، لكن الإيمان كلّهم على حد سواء، نُؤمِن بأنَّهم رُسُل الله حقًّا.

﴿يُؤۡتِكُمۡ كِفۡلَيۡنِ مِن رَّحۡمَتِهِۦ﴾ أي: نَصِيبَين من رحمة الله؛ ولهذا مثَّل النَّبيُّ ﷺ هذه الأُمَّة بالنِّسبة لما قبلها كرَجُل استأجَر أُجَراء، منهم طائفة من أوَّل النَّهار إلى نصف النَّهار، وطائفة من نصف النَّهار إلى العصر، وطائفة من العصر إلى غُروب الشَّمس، فالطَّائفة الأولى أعطى كلَّ واحد منهم دينارًا، والطَّائفة الثَّانية أعطى كلَّ واحد دينارًا، والثَّالثة أعطى كلَّ واحد دينارَين فاحتجَّ الأوَّلون: لماذا تُعطي هؤلاء دينارَين، وهم أقلُّ منا عملًا؟ فأجابهم بقوله: «**هَلْ نَقَصْتُكُمْ مِنْ أَجْرِكُمْ شَيْئًا**»؟ قَالُوا: لَا، قَالَ: «**ذَلِكَ فَضْلِي أُوتِيهِ مَنْ أَشَاءُ**»[1]، فالحمد لله، هذه الأُمَّة لها مِثل أجر الأُمَم السَّابقة مرَّتين.

---

(١) أخرجه البخاري: كتاب مواقيت الصلاة، باب من أدرك ركعة من العصر قبل الغروب، رقم (٥٥٧)، من حديث ابن عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا.

﴿وَيَجْعَل لَّكُمْ نُورًا تَمْشُونَ بِهِۦ﴾، أي: أنَّكم إذا آمَنتم وحقَّقتم الإيمان مع التَّقوى يُثِبكم ثوابين ﴿وَيَجْعَل لَّكُمْ نُورًا تَمْشُونَ بِهِۦ﴾ أي: عِلمًا تَسيرون به إلى الله سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ على بصيرة، وفي هـذا دليل على أنَّ التَّقوى من أسباب حُصُول العِلم، وما أكثر الَّذين يَنشُدون العِلم، ويَنشُدون الحِفظ، ويَطلُبون الفَهْم.

فنقـول: إنَّ تحصيله يَسيرٌ، وذلك بتقوى الله عَزَّوَجَلَّ وتحقيق الإيمان، الَّذي هو مُوجِب العِلم، فاعمَل بما عَلِمت يَحصُل لك عِلم ما لم تَعْلَم، فتقـوى الله عَزَّوَجَلَّ من أسباب زيادة العِلم ولا شكَّ.

ولهذا قال: ﴿وَيَجْعَل لَّكُمْ نُورًا تَمْشُونَ بِهِۦ﴾ أي: تَسيرون به، أي: بِسببه سيرًا صَحيحًا يُوصلكم إلى الله عَزَّوَجَلَّ ﴿وَيَغْفِرْ لَكُمْ﴾ أي: يَستُرها عليكم، ويَعفو عنكم، فلا عِقاب ولا فَضيحة ﴿وَٱللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ أي: ذُو مغفرة ورحمة، كما قال الله عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ لِّلنَّاسِ عَلَىٰ ظُلْمِهِمْ﴾ [الرعد:٦]، وقال عَزَّوَجَلَّ: ﴿وَرَبُّكَ ٱلْغَفُورُ ذُو ٱلرَّحْمَةِ﴾ [الكهف:٥٨].

فالغَفُور يَعني ذا المغفرة، والرَّحيم يَعـني ذا الرَّحمة، وذلك أنَّ الإنسان محتاج إلى مغـفرة ذُنوب وَقَعَت منه، وإلى رحمة تُسدِّده ويَتجنَّب بها المعـاصي، ويَهتدي إلى التَّـوبة إن عَصى، ثمَّ قال: ﴿لِّئَلَّا يَعْلَمَ أَهْلُ ٱلْكِتَٰبِ أَلَّا يَقْدِرُونَ عَلَىٰ شَىْءٍ مِّن فَضْلِ ٱللَّهِ﴾ أي: جَعَل لكُم هـذا الثَّواب، ليَعلَم أهلُّ الكِتاب أنَّهم لا يَقـدِرون على شيء مِن فضل الله، وأنَّهم لا يستطيعـون أن يَحسُدوكم على ما آتاكم الله مِن فضْله، مع محاولتهم الشَّديدة أن يَحسُدوا النَّبيَّ ﷺ، كما قال سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ: ﴿وَدَّ كَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ ٱلْكِتَٰبِ لَوْ يَرُدُّونَكُم مِّنۢ بَعْدِ إِيمَٰنِكُمْ كُفَّارًا حَسَدًا مِّنْ عِندِ أَنفُسِهِم﴾ [البقرة:١٠٩]. فيقول عَزَّوَجَلَّ هنا: ﴿لِّئَلَّا يَعْلَمَ أَهْلُ ٱلْكِتَٰبِ أَلَّا يَقْدِرُونَ عَلَىٰ شَىْءٍ مِّن

فَضْلِ ٱللَّهِ﴾ لا إعطاء ولا منعًا ﴿وَأَنَّ ٱلْفَضْلَ بِيَدِ ٱللَّهِ﴾ عَزَّوَجَلَّ، وهو المُدبِّر لكُلِّ ما يُريد على حسب ما تَقتضيه حِكمته.

﴿وَٱللَّهُ ذُو ٱلْفَضْلِ ٱلْعَظِيمِ﴾ أي: صاحِب الفَضْل العظيم، وما أعظم فَضْل الله عَزَّوَجَلَّ على عباده، فقد قال تعالى: ﴿وَمَا بِكُم مِّن نِّعْمَةٍ فَمِنَ ٱللَّهِ ثُمَّ إِذَا مَسَّكُمُ ٱلضُّرُّ فَإِلَيْهِ تَجْـَٔرُونَ﴾ [النحل:٥٣].

نَسأَلُ الله تعالى أن يُؤتيَنا مِن فَضْله، وأن يَهَبَ لنا مِنه رحمة إنَّه هو الوهَّاب، وصلَّى الله وسلم على نبيِّنا مُحمَّد وعلى آله وصحبه أجمعينَ.

• • ❁ • •

فهرس الأحاديث والآثار

الحديث	الصفحة

• ● ۞ ● •

فهرس الفوائد

الفائدة	الصفحة

مِنْ فَوائِدِ تَفْسِير سُورَةِ الحُجَراتِ

مِنْ فَوائِدِ تَفْسِير سُورَةِ ق

مِنْ فَوائِدِ تَفْسِيرِ سُورَةِ الذَّارِيَاتِ

مِنْ فَوائِدِ تَفْسِيرِ سُورَةِ الطُّور

مِنْ فَوائِدِ تَفْسِيرِ سُورَةِ النَّجْمِ

مِنْ فَوائِدِ تَفْسِيرِ سُورَةِ القَمَرِ

مِنْ فَوائِدِ تَفْسِيرِ سُورَةِ الرَّحمَنِ

مِنْ فَوائِدِ تَفْسِيرِ سُورَةِ الوَاقِعَة

مِنْ فَوائِد تَفْسِيرِ سُورَةِ الحَدِيد

• ● ۞ ● •

فهرس آيات السور

الآية **الصفحة**

• • ۞ • •